

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 جلد ثانی

جلد ثانی

الطاف الرحمن

تفسیر القرآن

از افاضات

حضرت الملائۃ الدین امام الوقت مولانا مولوی محمد عبد الباری صاحب بدست فیضائہم
 فرنگی محلی لکھنؤی

جسکو بوقت درس ملا روارشا دفرایا

مرتبہ مولانا مولوی حاجی شیخ محمد الطاف الرحمن صاحب دانی ساکن بڑا گائون ضلع باونگی
 باہتمام کمترین خواجہ قمر الدین احمد خیر

نامی پریشن لکھنؤ میں چھپی

۱۱- ۵۵
 ماہ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ

جملہ حقوق محفوظ ہیں

بار اول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ
 اب کہیں گے نادان تمام لوگوں میں سے کہ کس نے بھیرو یا سلا فون کو ان کو قبلہ سے کہ جس کو وہ اختیار کیے ہوئے
 قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 کہہ دو کہ اللہ کی ملک ہے مشرق و مغرب راہ راست دکھائے وہ جس کو چاہے

ہی ان حرف مطف ذکر نہیں کیا گیا بلکہ یہ ایک مستقل مضمون کی ابتدا ہے اگرچہ اوپر سے مناسبت
 موجود ہے وہ یہ کہ اوپر اعتراض نسخ کا دفع کیا گیا اس کے بعد تخیل قبلہ کا اعتراض دفع کرنے کے لیے
 یہ کلام شروع کیا گیا ہے ظاہر ہے کہ اصل بحث نسخ شریعت کی ہے اس کو جب تمام کر دیا تو اب فروعیات
 اسلامیہ پر جو اعتراض ہوتا تھا اس کو ذکر کرنے کے لیے تہید کی گئی یہ بھی مختصر کر کے جاسکتا ہے کہ اصل الاصول میں
 درسات ہے جب اسکے مالہ اعلیہ کو تمام کر چکا تو احکام اسلامیہ جو کہ ان اصول پر مرتب ہوتے ہیں ذکر کرتا
 ہے اس کے لیے بات سمجھ لینا چاہیے کہ معروف حقیقی و حزن صلی لہ تعالیٰ علیہ وسلم جو غیر محل القطع ہو ایک ہی شے ہے وہ تصدیق قلب
 اعدا و اللہ کے رسولوں کے ساتھ اور یوم آخرت کے ساتھ اسی طرح مقابل سکے کفر قلب ہے ان امور کے
 ساتھ ہی کفر منکر حقیقی اور قبیح لذات ہے کبھی کوئی صورت اس کے جواز کی یا اجازت کی نہیں ہو سکتی ان کے تحفظ کے
 لیے دیگر امور میں بعض مخصوص حافظہ اصل کے لیے ہیں بعض مخصوص تحفظ اصل دیگر کے لیے ہیں مثلاً فرض ہیں
 کہ ان کا حکم اس واسطے دیا گیا ہے کہ ایمان محفوظ رہے جو شخص اقرار باللسان کرے گا یا نماز پڑھے گا اُس کو دل سے

تصدیق جانا مشکل ہوگا جز بان سے اقرار کرتے ہیں یا ناز پڑھنے میں کہ جو فعل علامت ایمان کا ہوتا ہے یا کما
 اُس کے دلیلیں بھی تصدیق مشکل سے رہ سکتی گی اور احتمال سقوط ہے جبکہ ظالم جبر کرے اسی طرح غانکی داہلی
 بعض مواقع پر بتاخیہ بلکہ بعض صورت میں بعض افراد سے سقوط فرضیت بھی ہو جاتا ہے برخلاف تصدیق
 بالقلب کے اسی طرح کفر بالقلب ہو کہ اس کی اباحت کسی وقت نہیں ہو سکتی ہے حرام ہے کہ حالت
 جبر و منہ میں اُسکی حرمت ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح فرض کے لیے واجب اور حرام کے لیے مکروہ تحریمی
 فرض کے لیے سنت و مستحب اور حرام کے لیے مکروہ تنزیہی و خلاف اولیٰ وغیرہ آداب ہیں یہ اس کے
 حدود ہیں مقصود تحفظ ایمان اور حفاظت کفر و عصیان سے ہوا بعض امور ہیں کہ فرائض کے
 شروط ہیں وہ بھی فرائض سے ملحق ہیں اور فرائض و اصل ایمان سے کوئی فاصلہ نہیں ہے اسی وجہ
 سے شرط بھی بلا فاصلہ ذکر کرنا لازمی ہے شروط فرض سے سمت قبلہ ہے اگرچہ تحمل السقوط ہو مگر طہارت
 فرض سے ہو حالت اشتباہ میں ساقط نوافل میں حالت سفر میں دابہ پر قبلہ کا لحاظ ساقط ہے
 بہر حال گو تحمل السقوط ہے مگر فرائض سے ملحق ہے اسکے اور ایمان کے درمیان کوئی درجہ نہیں ہے ایسے
 یہ فرعی بھی کہا جاسکتا ہے اور اصلی بھی کہا جاسکتا ہو اسکا عمل اس سے زیادہ اور کمین نہیں ہے جبر و منہ
 جو وقت مضاع پر داخل ہوتا ہے تو منیٰ میں مستقبل کے ہو جاتا ہے یہاں سین داخل ہوا ہے اس لیے
 ظاہر یہ ہے کہ یہ آیت قول سے مقدم نازل ہوئی ہے یعنی پہلے یہ آیت نازل ہوئی اسکے بعد
 تحویل قبلہ ہوئی اسکے بعد اعتراض کیا گیا اور مسلمانوں نے وہی جواب دیا جس کو اس آیت میں
 پہلے سے کہہ دیا گیا تھا۔

سنان در فضیلت

الشفعاء سے مراد تمام لوگ ہیں جو اعتراض مذکور کریں ظالم اس سے کہ یہود و کفرین یا منافق کہیں یا
 مشرکین کہیں چونکہ انھوں نے اعتراض کیا اس واسطے جبکہ جس کے اعتراض کا علم ہوا اُس نے اسی کو
 باعث اس آیت کے نزول کا سمجھا حالانکہ الفاظ عام ہیں پہلے سے اس واسطے کہہ دیا گیا کہ اگر خالی
 الذہن کسی اعتراض کو مسلمان سنتے تو ضروری ان کو منطرب زائد ہوتا اس واسطے پہلے سے اعتراض
 کا ذکر کر کے جواب بھی بتا دیا گیا یہ تو اسی صورت میں ہے جب کہ اس آیت کو مقدم سمجھیں مگر احادیث
 سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ مؤخر ہے اس صورت میں مقصود یہ ہے بار بار مختلف جماعتیں اعتراض
 کرتی ہیں تو ہر مرتبہ یہ کہا جاسکتا ہے اب یہ کہا جاوے گا اب یہ کہا جاوے گا جس طرح کہتے ہیں
 کہ اب ہمارے دشمن یہ طعن کرے اگرچہ طعن کرنا شروع کر دیا ہو۔ سفہار جمع سفیہ کی ہے اس کے معنی
 قلیل العقل کے بھی ہیں ایسے ہی مقلد کے ہیں جو بغیر تدریس کے تقلید کرے جاہل کے بھی ہیں

اور الناس میں الف لام جنس کا ہے یا مخصوص عہد سے کفار مراد ہیں مگر جنس کل الف لام زائد مناسب معلوم ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ اس قسم کا اعتراض کرنے والا تمام لوگوں میں سیفہ کئے جانے کا متوجہ ان کی جماعت کے سوا کوئی عاقل اس قسم کا اعتراض نہیں کر سکتا اور یقین کے ایسے احمقوں کا کام ہے۔

مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ اَتِي كَانُوا عَلَيْهِمْ۔ قبلہ فعلہ ہو مقابلہ کا جس طرح وجہ ملحوظہ کا اسم مصدر ہے عرت شرع میں عبادت صلواتی میں جس شے کی جانب توجہ کرنا شروع کیا گیا ہے اُس کو قبلہ کہتے ہیں لوگوں کا گمان ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں کعبہ کی کوئی تخصیص نہیں تھی بلکہ وہ ایک پتھر کو سترہ کے طور پر رکھ لیا کرتے تھے، بعض کا گمان ہے کہ اس وقت کی عبادت صرف طواف تھا وہ حضرت ابراہیمؑ کے کعبہ کے کرتے تھے اس لحاظ سے وہ قبلہ تھا رکوع و سجود کا رواج نہ تھا بلکہ گرد گھومنا طرز عبادت تھا عرب کے لوگ باہر حرم کے جب جاتے تھے تو اپنے ساتھ حرم کا ایک پتھر لے جاتے تھے اُس کے گرد گھومتے تھے جس جگہ وہ پتھر رہا اس کی بھی عظمت کرتے تھے رفتہ رفتہ اس نسبت کا خیال نہیں کیا گیا اور لوگوں نے پتھر کو قبلہ عباد بنادیا یہاں تک کہ غفلت سے پھر شرک کرنے لگے آنحضرتؐ کے طرز عبادت میں قبل بعثت کے اختلاف ہو مگر غفلت میں ذکر و فکر کرنا اور طواف کعبہ کرنا آنحضرتؐ سے بالیقین ثابت ہوتا ہے اس کے علاوہ جو امت ثابت ہوتا ہے وہ رکوع و سجود کے ساتھ نماز ہے اگر یہ طریقہ نماز کا حضرتؐ کو بطور وحی کے ملتا تو کہا جاسکتا تھا کہ حکم کسی خاص جنت کا بھی ہوا ہو گا مگر قبل بعثت اسکا ثبوت مشکل امام و القاسم جو طرز احتیاط کیا گیا تھا کہ شیخ کے ذیل طریقہ حضرت ابراہیمؑ کے ہو اور ممکن ہے کہ جدید ہو۔

حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ ان مرد جو طریقوں سے یقیناً جدا تھا جو مشرکین حرکات شرکیہ کرتے تھے ذات رکوع و سجود ان کا طریقہ ہو تو یہ اور بات ہو کہ اسکو بذریعہ الہام آنحضرتؐ کو بتا دیا گیا ہو یا حضرتؐ کا اجتہاد مطابق فعل براہیہ کے ہو بہر حال نماز سنت ابراہیمی ہو یا نہ طواف کے سولے قبلہ کی طرف رخ کرنے میں یہ احتمال یقینی نہیں کہ یہ رواج حضرت ابراہیمؑ کے وقت سے چلا آ رہا ہے اب حضرت ابراہیمؑ کے بعد رکوع یا اُس کے قریب قریب کیفیت کی نماز یہود و نصاریٰ نے اختیار کر لی تھی مگر کوئی جہت قبلہ ان کے لیے معین نہیں ہوئی تھی، یہود پہلے تابوت سکینہ کی طرف رکوع کرتے تھے پھر مغرب کی طرف کرنے لگے نصاریٰ پہلے صخرہ بیت المقدس کی طرف رکوع کرتے تھے پھر حضرت عیسیٰؑ کے متعلق چونکہ خیال بد لگیا کہ ان کا رخ وقت سولی کے شرق کی جانب تھا اس واسطے مشرق کو انھوں نے تقدم دلا یا رفتہ رفتہ بیت المقدس و دون کا قبلہ ہو گیا اور بعض فرقوں کا قبلہ مشرق و مغرب رہا جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ عبادت مکمل ہو گیا تو توجہ الی القبۃ

مسئلہ پیش ہوا کہ کون و بھود کے لیے قبلہ عبادت کی حاجت تھی کیسوی کے لیے ایک سمت معین کرنے کی ضرورت تھی ایسے آنحضرتؐ نے ایسی چیز کو معین کیا کہ اس میں سولے اسکے کچھ نہ تھا کہ وہ خدا کا گھر ہے نہ تو کوئی مدفون تھا نہ مکان خوشنما تھا اگر تھا تو یہ کہ اس کا معمار ابراہیم خلیل اللہ تھا اور وہ خود بیت المقدس تھا اسکو اپنا قبلہ بنا لیا اور باب باطن کی نظر میں حقیقت کعبہ کا مشاہدہ کرنے والا سولے اسکے کو کسی کعبہ الصد کو قبلہ بنانے کی جستجو میں رہے اور کچھ کر ہی نہیں سکتا تھا حقیقت ہر شے کی وہ اہم ہے جو اس شے میں ظاہر ہو ہو کہ مشاہدہ کرنے والا جانتا ہے کہ قبلہ ہونے کی صلاحیت اسکے سولے کسی کو نہیں ہے آنحضرتؐ نماز پڑھتے بیت المقدس کی طرف مگر کعبہ کو درمیان میں لے لیتے تھے اسی وجہ سے اقوال مختلف ہو گئے بعض نے کہا کہ بیت المقدس کو کہہ میں بھی قبلہ بنایا تھا اور جب تک حضرت کی مرضی کے موافق حکم نہیں چکا گیا تھا برابر اسی کی طرف سجدہ کرتے تھے کہ میں یہ امر صاف نہ ہو سکا مدینہ میں صاف ہو گیا بعض کا خیال ہے کہ حضرت مکہ میں کعبہ کی طرف رخ کرتے تھے اور مدینے میں بیت المقدس کی طرف رخ کرتے تھے مدینہ طیبہ میں ہجرت کے دوسرے سال تحویل قبلہ ہوئی کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا اس تحویل قبلہ سے بہت فوائد حاصل ہوئے مغلل ان کے دو تو صراحتہ مذکور ہیں اور ایک یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ کسی سمت کو اندر سے کوئی خاص خصوصیت نہیں ہے سمت کا تعین ضروری تھا مگر اس شبہ کو کہ اس سمت کو کوئی خاص تعلق عبادت سے ہو برابر دفع کرتا رہا چنانچہ اَمَّا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَّجْهَ اللّٰهِ سے یہ امر صاف کر دیا تا زمین کہیں تعریف کعبہ کی مشروع نہیں کی صرف توجہ ظاہری عبادت الہی میں مقصود رہا حضرت نے مدینہ طیبہ میں آ کے رخ جو بیت المقدس کی طرف کر دیا تو یہ امر بالطبع مشکوکین کو نا پسند ہوا اور یہود خوش ہوئے جب تحویل قبلہ ہوئی تو دونوں کو اپنی موقع گفتگو کا پیدا ہوا اگر ادا انہم قول یہود ہو تو قبلہ تم سے مراد بیت المقدس ہے کہ کیوں بیت المقدس سے یہ رخ پھیرتے ہیں اور اگر قول مشرکین کہہ ہے تو مراد قبلہ سے کعبہ ہے کہ اب پھر بیت المقدس سے کعبہ کی طرف رخ کرنا اور بیت المقدس کو چھوڑ دینا کس غرض سے ہو جو منافق تھے وہ یا یہود الاصل تھے تو دیہی کہتے تھے جو یہود کہتے تھے یا مشرک الاصل تھے تو وہ بھی یہودی ہوئے تھے یہاں قبلہ کا تعین تھا کہ بیت المقدس اور دونوں محل ہیں حال تقریر میں یہودی ہو گئی وہ یہ کہ ان کو کیا رہے رہے ہوتا ہے کہ کبھی یہود کے خوش کرنے کے لیے بیت المقدس کو قبلہ بناتے ہیں کبھی پھر اپنے آبائی قبلہ کی طرف چلے جاتے ہیں ۵

قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط یہ تقریر جواب کی ہے کہ وہ قول اول کرتے ہیں یا کہ نیکے تو ان سے صاف صاف کہہ دیجئے کہ قبلہ محض امتثال امر کے لیے ہے الصد کو اختیار ہے جس سمت چاہے حکم ہے اس سمت کا کوئی حق قبلہ بننے میں نہیں ہے بلکہ اللہ کا حکم ہے اور الصد کی ملک مشرق بھی ہے مغرب بھی ہے وہ اپنی ملک میں

حضرت کی آمد مدینہ طیبہ کی تاریخ

وَكُنَّا لَكُمْ جَعَلْنَا كُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ
 الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ حَيْدًا ۖ وَما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ
 مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَانْ كُنْتَ لَكُمبِرَّةً إِلَّا عَلَى الَّذِي
 هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا كُنَّا ۖ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَخَبِيرٌ
 گویا کہ تم کو گون کے وسط کیا کہ تم کو گون کے گواہ ہو اور تمھارے گواہ بائیں
 رسول ہوں اور تم پر حیدر ہو اور تمھارے حیدر گواہ ہوں اور تمھارے حیدر گواہ ہوں
 غرض کہ وہاں کہ گون ہے جو رسول کی اتباع کرتے گا ان میں سے جو اپنے اپنے پر بھیجے جائے گا۔ اور اگرچہ ہر قوم پر بھیجتے ہیں مگر ان میں سے
 گون چھوڑ کر اسے بیت کی اور اس کی ایمان کی بات کو راجحان کرنا چاہتے ہیں اور گون کے ساتھ رفت کرنا اور رحمت کرنے والا ہے۔

بقیہ تفسیر متعلقہ (صفحہ ۵) جو چاہے نصرت کر سکتا ہو مراد مشرق و مغرب یا تو تمام جہات ہیں یا امر بیت المقدس
 و بیت اللہ کی ہے جہاں سے مشرق و مغرب میں یہ دونوں پڑتے ہیں یا مراد اُس سے قبلہ نصاریٰ و قبلہ
 یہود و جو کہ یہ اس کے اختیار میں ہے کہ تم کو جو جہاں سے حکم دے مشرق و مغرب کا بھی وہی مالک ہے اور دیگر
 اطراف کا بھی وہی مالک ہے اس کی مرضی کے موافق وہی قبلہ ہے جو اس کے حکم کے مطابق ہو۔

يَهْدِي بَيْنَ يَدَيْهِ مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ یہ اس کی مرضی ہے کہ جس کو چاہے وہ سیدھی راہ
 دکھائے ہر امر میں یا صرف قبلہ کے معاملہ میں مقصود اس سے یہ ہے کہ مسلمانوں کو اُس نے نعمت قبلہ کا حکم دیا
 ہے جو راہ سیدھی دکھا سکتا ہو اس کی کھائی ہوئی راہ سیدھی ہوگی قبلہ وہی ہوگا جو کونے تعین کر دیا ہے۔
 وَكُنَّا لَكُمْ لَبِذًا فَخْرًا ۚ بیتی کا عطف اور اس کا اشارہ یا تو اتمہ مسئلہ پر ہے یعنی جس طرح حضرت ابراہیم کی نماز
 کی برکت سے ہم نے تم کو اتمہ مسئلہ بنایا ہو اسی طرح ہم نے تم کو اپنی رحمت و رافت کے اعتبار سے اور محض فی فضل
 سے تم کو امت وسط کیا ہے یا اشارہ اس کا تحویل قبلہ کی جانب ہے کہ فرما ہے جس طرح قبلہ کے بارے میں
 راہ راست دکھائی گئی اسی طرح تم کو امت وسط گردانا وسط کے معنی درمیان اور بیچن بیچ کے ہیں
 یا عدل و پرہیزگاری کے ہیں مقصود یہ ہے کہ تم کو ہم نے متوسط راہ پر چلا یا حسین نہ افراط ہے نہ تفريط
 ہے یا تم کو عدل بنایا تھا ہے قول افضل حجت ہیں تم کو قبلہ کے بارے میں حکم ہو اور تم نے اس کو مانا تو تمھاری
 عدالت کا باعث ہے اس کا اثر سب پر ہونا چاہیے امت وسط بنانے کی غرض یہ ہے۔

لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ تاکہ تم گواہ ہو جاؤ گون کے مراد اس یا تو اس میں گواہی ہے یا آخرت میں گواہی
 ہے اور ناس سے یا تو جن ناس ہیں یا جن ناس ہیں جو بنیائے کہ امین اگر دینا مراد ہو تو مقصود یہ ہے کہ تمھارا

قَدْ نَدَىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْهُ وُجُوْهُكُمْ شَطْرَهُ وَان

بارہا ہم نے تم کو منہ پھرنے آسمان کی طرف دیکھا ہم ضروری تھے کہ اس قبلہ کی جانب سے

وجہ کا شطر اس مسجد الحرام کی طرف اور جہاں کہیں تم ہو تو اپنے مونہوں کو اس کی طرف پھیر دو اور یہی

الَّذِينَ اَوَّلُوا الْكُتُبَ لَيَعْلَمُوْنَ اِنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ جن لوگوں کو کتاب پڑھنی ہو وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ قبلہ کا پھیرنا ان کے پڑھنے کی طرف سے درست ہے اور اسد غافل نہیں کہ اس سے غور کرتے ہیں

قد نعل پر دخل ہوتا ہے اگر ماضی پر آتا ہے تو اسے معنی تحقیق کے ہوتے ہیں اور اگر مضارع پر دخل ہوتا تو اسکے معنی تقلیل کے ہوتے ہیں قد جا کر کم کے معنی ہوں گے کہ یقیناً وہ آ یا تھا سے پاس اور قد بھی کے معنی ہوں گے کہ کبھی آتا ہے یا آوے گا تھا سے پاس، اسکے علاوہ قد کبھی مضارع کو معنی میں ماضی کے گرد تیا ہے اور کبھی مضارع پر قد دخل ہوتا ہے اور معنی تکثیر کے کرتا ہے کہا جاتا ہے قد بھی ا در مراد ہوتی ہے کہ اکثر آتا ہے یا آوے گا یا استعمال بعض کے نزدیک مجازی ہے لیکن سبب یہ اسکو حقیقی کہتے ہیں اس اعتبار سے تقلیل و تکثیر کے معنی مشترک ہیں اسوجہ سے یہاں بھی دو قول ہو گئے ہیں جو قد کو تقلیل کے معنی میں کہتے ہیں اُن کے نزدیک مقصود خدا کا یہ ہو کہ ادب کی وجہ سے باوجود دیکھتھاری خواہش نہ تھی کبھی کبھی تم نے سر کو اوڑھنے کو آسمان کی طرف کیا اسکو ہم نے دیکھا یہ امر تمھاری طرف سے کم ہوا تو ہم کو دیکھنے کی نوبت بھی کم آئی یہ نہیں سمجھ کہ تم نے بارہا آسمان کی طرف رخ کیا اور ہم نے کبھی کبھی دیکھا کیونکہ اکثر کی رویت تو ہر مرتبہ لازمی ہے اور جو قد کو تکثیر کے معنی میں لیتا ہے وہ کہتا ہے کہ مطلب یہ ہو کہ تمھارا بار بار اوپر رخ کرنا کہ قبلہ عابہ ہم نے اکثر دیکھا یا استعمال یہاں ظاہر تر ہے اور تقلب کے مناسب ہے۔

تَقَلُّبَ وَجْهِكَ تَقَلُّب اور تردد کے ایک ہی معنی ہیں اردو میں بار بار پھرنے کے ہیں اور وجہ چہرے کو کہتے ہیں اس امر میں اختلاف ہو کہ آنحضرت کا رخ کرنا آسمان کی جانب اُلت دعا میں تھا یا جن دعا کے تھا یا محض انتظارِ وحی کی غرض سے تھا ایک جماعت کہتی ہے کہ آنحضرت نے دعائیں فرمائی بلکہ محض وحی کا انتظار تھا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت تخیل قبلہ کے مصالح جانتے تھے اور یہودی لائ زنی سنتے تھے کہ دیکھو محمد کو چارہ نہ ہوا پھر اسکے کہ ہمارے قبلہ کی پیروی کی حضرت موسیٰ کی اتباع سے کسی کو چارہ نہیں ہے اب قبلہ کی پیروی ان کو کرنا پڑی ہے آخر یہودی شریعت کی اتباع کرنا ہوگی۔ اس طعنہ سے اکثر ضعیف العقل لوگوں کو تذبذب ہو جاتا تھا۔

علاوہ اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود بھی اسکو سمجھتے تھے کہ شریکین کہ بلکہ جلیلہ عربیں امر کو زیادہ پسند کرینگے کہ قبلہ کعبہ ہو عرب کے ایمان کا یہ باعث ہوگا اور دیساہی ہوا اسکے علاوہ حضرت ابراہیمؑ کی اتباع کے خیال سے بھی توقع تھی کہ حکم قبلہ کی تحویل کا خواہ مخواہ ہونے والا ہے ان وجوہ سے وحی کا انتظار تھا ورنہ دعا کرنے کی غرض سے آسمان کی طرف آپ ملاحظہ نہیں کرتے تھے اس واسطے کہ انبیاء و عاہلین کرتے تھے جو جب تک کہ اُن کو دعا کا حکم نہیں ہوتا تھا کیونکہ اُن کی دعا و انہیں کی جاسکتی ہے بعض کا خیال ہے کہ آنحضرتؐ دعا کے لیے منہ اٹھاتے تھے اور بذریعہ الہام اپنے تحویل قبلہ کے منافع اور اسکے موافق حکم ہونے کو جان لیا تھا، بعض کہتے ہیں کہ اذن لے چکے تھے حضرت جبریلؑ سے اس بارے میں ذکر آچکا تھا مہر حال حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا آسمان کی طرف رخ کرنا اس غرض سے تھا کہ تحویل قبلہ ہو۔

فَلَوْ لَيْتَكَ فِئْلَةً تَرَكْتَهَا اِصْبَسَ ضُرُورِي اَمْ اِسْ قَبْلَهُ كِي طَرْت اَتُوْ بَحْرِيْ كِي حُكُوْمَ سِنْد كَرْتِيْ اَوْ اَنْفَضْتِ
 کا پسند کرنا انھیں وجہات سے تھا جو ذکر ہو چکے اور مراد اُس قبلہ سے کعبہ اور بیت المقدس ہے کہ اُسی کی
 جانب رخ کرنا پسند تھا۔

قَوْلِ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ میں تم اپنے منہ کو مسجد حرام کی طرف پھیر دو یہ حکم حالت نماز میں ہوا یا خارج نماز میں دو قول ہیں۔ بیضاوی اور دیگر تفاسیر میں ہے کہ مسجد نبی سلمہ میں جسے اب مسجد قبلین کہتے ہیں یہ حکم نازل ہوا اور وہ زمانہ جب کا تھا قبل دو ماہ جنگ بدر سے آپل سوقت امامت کر رہے تھے، ظہر کی نماز تھی سب کے سب پھر گئے جبکہ یہ آیت نازل ہوئی اس سے قبلہ کی طرف پھر چنا حسب معلوم ہو جائے لازم ہے سوائے اس صورت کے کہ سواری پر جا رہا ہے اور پھر نہیں سکتا تو دوسرا قول یہ ہے کہ آنحضرت خطبہ پڑھ رہے تھے جب یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ سعید بن جلی ایک صحابی تین دنہر دامت کرتے ہیں کہ میں مسجد میں داخل ہوا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطبہ پڑھتے دیکھا میں نے اپنے رفیق سے کہا کہ کوئی بڑی بات واقع ہوئی ہے جب قریب آیا اور خطبہ سنا تو معلوم ہوا کہ آپ ارشاد فرما رہے ہیں کہ آیہ قَوْلِ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ نازل ہوئی؟ میں نے سوچا کہ آنحضرت جب تک خطبہ سے فراغت کر کے منبر سے اتریں اور نماز پڑھیں میں نماز پڑھوں تاکہ سب سے پہلے جدید قبلہ کی طرف نماز پڑھنے والا میں ہو جاؤں چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا بہر حال اس روایت کی صحت سے یہ معلوم ہوا کہ نماز میں یہ آیت نازل ہوئی اور آنحضرت ص سے تخیل قبلہ نماز کی حالت میں نہیں کیا، مگر جب خبر نبی سلمہ میں پہنچی تو اسوقت وہ ان کے لوگوں نے تخیل قبلہ کر لیا وہ غالباً حالت نماز کی ہوگی اور وہ وقت ظہر یا عصر کا ہوگا پھر نماز فجر کی حالت میں یہ

قیاس تک یہ خبر پہنچی اور حالت نماز میں تحول قبلہ ہوئی
 وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ شَطْرَ الْمَشْرِقِ اورد جہاں کہیں تم ہو تم کو اپنے منہ اُسی طرف پھیرنا چاہیے
 مقصود یہاں حالت نماز میں منہ کرنا ہے جس کا تذکرہ ہو چکا تھا اور در صورت نماز کی حالت میں نازل
 ہونے کے ظاہر ہے کہ اس قید کی حاجت نہیں ہے مگر مقصود یہی ہے کہ حالت نماز میں جہاں کہیں ہو
 قبلہ کی طرف رخ کر داس جگہ لفظ شطر کے معنی میں اختلاف ہو گیا ہو عربی میں اس کے معنی نصف کا ہیں
 اور طرف کے ہیں اور نحو کے ہیں اور تلقاء کے ہیں اور قبل کے ہیں جس عین کعبہ اور سمت و جہت سب
 پر اطلاق ہو سکتا ہے اسی وجہ سے ائمہ مجتہدین نے اختلاف کیا ہے کہ مراد قبلہ کی جانب رخ کرنے سے
 کیا ہے یا عین کعبہ کے مواجہہ نماز پڑھنا چاہیے یا جس سمت کعبہ ہو اُس طرف نماز پڑھنا کفایت کرتا ہے
 جو لوگ کعبہ کا مشاہدہ کرتے ہیں ان کو تو لازم ہے کہ عین کعبہ کی طرف رخ کریں اور جو کعبہ کا مشاہدہ نہیں
 کرتے ہیں امام شافعی کہتے ہیں کہ ان کو بھی عین کعبہ کی سمت کھڑے ہونا چاہیے اور امام مالک کہتے ہیں کہ
 اہل مسجد کو عین کعبہ کی طرف اور خارج مسجد اہل حرم کو مسجد حرام کی جانب اور خارج حرم کو حرم کی جانب سجدہ کرنا
 چاہیے، امام اعظم اور امام احمد کہتے ہیں کہ سمت قبلہ جہت کعبہ ہے عین کعبہ کا تقید عوام کے لیے مشکل ہے اور
 لفظ شطر بمعنی تلقاء کے بھی اس تقید کے منافی ہے اور تلقاء بجائے شطر کے قرآن حضرت ابی بن کعب میں مروی ہے
 علاوہ اسکے الی الکعبہ کہنے کے بجائے شطر المسجد احرام کہنا اور المسجد احرام بجائے کعبہ کے بولنا یہ سب مؤید اسی
 قول کو ہے اس جگہ ایک قاعدہ لکھا جاتا ہے جس سے سمت قبلہ دریافت کرنا آسان ہو جائے احناف کو
 بھی چاہیے کہ تا ما مکان عین کعبہ کو قبلہ بنائیں اور اگر سمت کعبہ لیں تو بھی مقصود عین کعبہ ہو احناف اور
 شافعیہ کے اختلاف صورت ذیل میں یہ امر واضح ہوتا ہے کہ کس صورت میں نماز بالاتفاق صحیح ہے اور کس
 صورت میں بالاختلاف -

اہل مسجد کی سمت نماز پڑھنے کا

کعبۃ اللہ

بالاتفاق نماز درست ہے

بالاتفاق نماز درست ہے

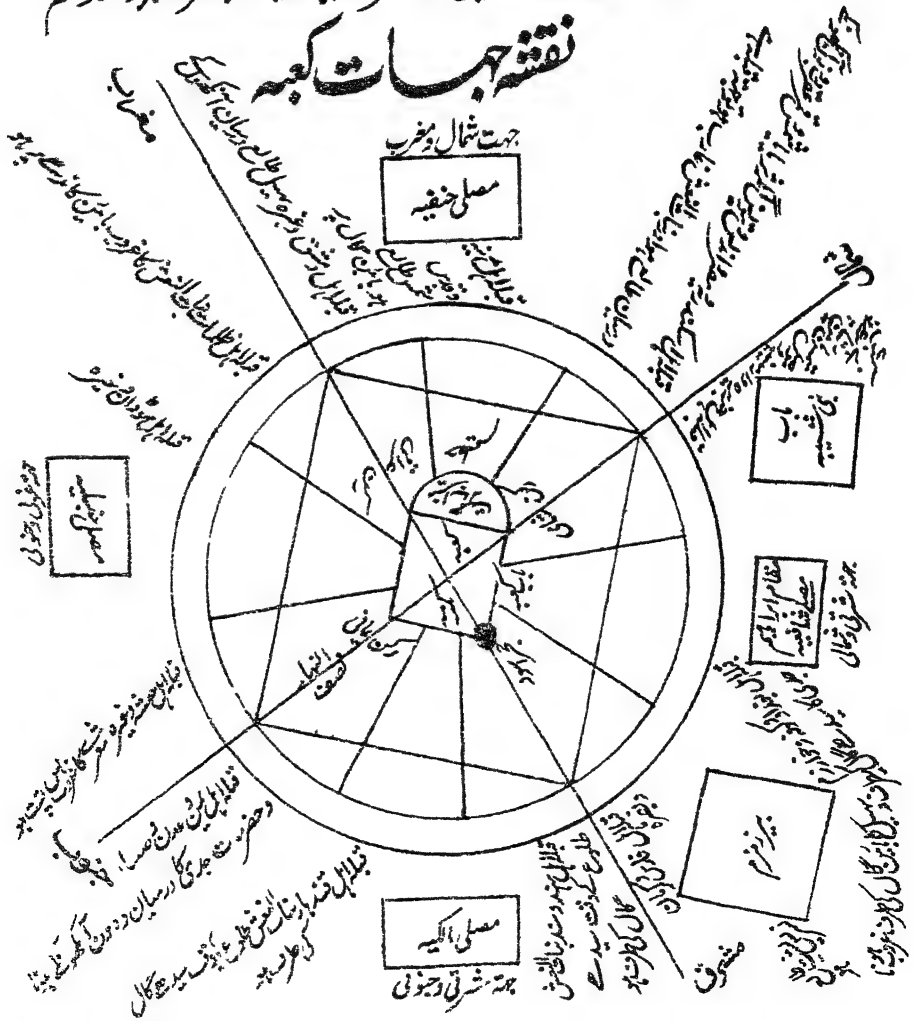
نزدیک خفیہ کے نماز درست ہے

نزدیک خائف نماز درست ہے

نزدیک خفیہ کے نماز درست ہے

قاعدہ۔ اگر طول بلد طول مکہ سے کم ہو تو مکہ سے اگر بلد غربی ہے تو وہاں کا قبلہ جہت مشرق ہے پھر اگر دونوں کے عرض برابر ہے تو انحراف جہت مشرق سے نہیں ہے اگر بلد کا عرض مکہ کے عرض سے کم ہے تو جانب یسار ورنہ جانب بین انحراف قبلہ کا ہو گا بقدر عرض کے اور اگر طول بلد سے زیادہ طول مکہ ہے تو بلد شرقی ہے اور قبلہ اسکا غربی ہے لیکن عرض میں تفاوت نہ ہو تو قبلہ سمت غرب ہو گا ورنہ اگر عرض بلد اکثر ہو عرض مکہ سے تو وہ شمالی ہے اور اگر کم ہو تو جنوبی ہے پھر اگر طول دونوں کا مساوی ہو تو انحراف کی حاجت نہیں ورنہ اقل میں چپ میں اور اکثر میں راست میں قبلہ انحراف ہو گا اور اگر بلد کا عرض مکہ کے عرض سے کم ہو تو وہ جنوبی ہے اور مکہ شمالی ہے وہاں کا قبلہ جانب شمال ہے پھر اگر طول مساوی ہو تو انحراف قبلہ کی ضرورت نہیں ورنہ اقل میں بہت یمن اور اکثر میں بہت یسار قبلہ انحراف ہو گا واللہ اعلم۔

نقصان



وَلَكِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا
 قِبَلَتَكَ ۚ وَمَا أَنتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ وَمَا لِبَعْضِهِمْ
 بِنِعْمَتِكَ عَلَيْهِمْ بِرُءُوسِهِمْ كَمَا لِبَعْضِهِمْ بِرُءُوسِهِمْ
 قِبَلَتَكَ ۚ وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَهُمْ
 مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكُمُ الْعِلْمُ إِنَّكَ إِذًا لِّمِنَ الظَّالِمِينَ ○

اگر ان لوگوں کو جنہیں کتاب دی گئی ہے آپ علیہ السلام نے انہیں ہر آیت پر اپنی رائے سے نہ دیکھی
 رہی وہ آیتوں کی پیروی نہیں کریں گے اور نہ آپ ان کے قبلہ کی پیروی کریں گے نہ وہ بعض بعض کے
 قبلہ کی پیروی کریں گے اور اگر آپ ان کی خواہشوں کی پیروی کیجیے بعد اسکے کہ علم آپ کو پہنچا
 ہے تو یقیناً آپ ظالم کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے ایسی ہی آیتوں پر درگاہ کیا جائے گی تو آپ شک کریں یا نہیں سے نہ ہو جائے گا

رقبہ تفسیر متعلقہ صفا ۱۰۱۱ آتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ اور یقیناً وہ لوگ جن کو کتاب دی گئی ہو مراد اس سے

ہو دو نصارے ہیں ۛ
 لِيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ ۚ سِنَّ رَبِّهِمْ ضَرُورِي جانتے ہیں کہ وہ حق ہے ان کے رب کی جانب سے مین جو کچھ حکم دیا
 گیا ہے جو آنحضرتؐ نے کیا ہے تو خیل قبلہ کے پاس میں وہ سب صحیح و درست ہے اور اللہ کا حکم ہے یہ
 امر بخون کے کتب کا وہ یہ سے جان لیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ کی طرف سجدہ کرینگے
 اور ان کی شریعت میں تو خیل قبلہ کا حکم ہو گا ۛ

وَمَا لِّلَّهِ بَغْيٌ أَفَلَا يَعْلَمُونَ اور اللہ غافل نہیں ہے اُس سے جو وہ کرتے ہیں یعنی جس سے جو
 مخالفت کرتے ہیں اور حق بات کو دیرہ و دانستہ جھٹلاتے ہیں لوگوں کو جاہلون کو درغلانے ہیں غرض
 گڑھتے ہیں یہ سب جانتا ہے وہ سزا دے گا ۛ

یہاں سے آنحضرتؐ کی وساطت سے امت محمدی کو ہدایت کی جاتی ہے کہ اعتراضات و جوابات
 تو ہوتے رہیں گے اور ان کا سلسلہ تمام نہ ہو گا انہیں اُلجھ کے آپؐ کی خباثت کی راہوں کو اور ترقی کے ذریعے
 کو نہ ترک فرمائیے مرکز کا قائم ہونا اور قبلہ کا ٹھیک حکم کے موافق مقرر ہونا بڑی بات ہر وہ نہ چھوڑنا چاہیے بلکہ
 تو چوکھ کرتے ہیں جس سے کہتے ہیں اُن کو احقاق حق مقصود و مطلوب نہیں ہے آپؐ اپنی ہی نشانیاں دکھائیے
 سچائیے مجھے دلائیے مگر وہ آپؐ کے قبلہ کی پیروی نہ کریں گے نہ آپؐ حق کو چھوڑے اُن کے قبلہ کی پیروی
 کریں گے نہ خود ہو دو نصارے ایک دوسرے کی قبلہ کی پیروی کریں گے آپؐ بنی ربح ہیں آپؐ اور آپؐ کی اتباع انکی
 خواہشات کی پیروی نہیں کر سکتے ورنہ ظالموں میں سے ہو جائیں گے ۛ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَعْزِفُونَهُ كَمَا يَعْزِفُونَ
 جَن لَوْن کو کتاب دیکھی ہے وہ جانتے ہیں کہ اپنے کتاب کو
 ابْنَاءَهُمْ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ
 جانتے ہیں اور ایک فریق ان میں سے حق کو پوشیدہ کرتا ہے حالانکہ وہ جانتے
 يَعْلَمُونَ ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ
 حق ہے یہ حق تھا سے یور دگار کی جانب سے نہ ممکنہ چاہیے شک کرنا اور نہیں چاہو
 وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ مُوَلِّيُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط
 اور ہر ایک کے لیے ایک رخ ہے وہ اس کی طرف نہ بھرنے والا ہے تو تم آگے بڑھ کے نیکان جاؤ
 آئِنَ مَا تَكُونُوا يَاتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 جہان کہیں تم ہو گے اللہ تم کو اکٹھا کرے گا یقیناً اور ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے

مرا دیر فونہ کی ضمیر سے یا تو تحویل قبلہ ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریف ہے جیسا
 کہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہود خود کہتے تھے کہ ہم کو اپنی اولاد میں تو شک بھی
 ہے شاید ہماری عورتوں نے خیانت کی ہو مگر آنحضرت ص کی نبوت میں شک نہیں ہے یا تحویل
 قبلہ کے حکم میں شک نہیں ہے کہ خدا کی طرف سے ہے اور ہونے والا ہے اور
 قَرِيبًا مِّنْهُمْ سے مراد علماء اور اہل بیت ہیں کہ وہ جان بوجھ کے محض حسد سے انکار حق
 کرتے ہیں *

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَتِّرِينَ ۖ خُطَابِ اتُّتِ كُوْہِ بُو اسطہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطہ علم *

اوپر ارشاد ہوا ہے کہ منکرین آپ کے قبلہ کی پیروی نہ کریں گے نہ آپ ان کے قبلہ کی پیروی کریں گے
 نہ باہم وہ ایک دوسرے کے قبلہ کے اختیار کرنے میں ایک دوسرے کی پیروی کرے گا یہی دلیل کے طور پر
 وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ مُوَلِّيُهَا سے ارشاد ہوتا ہے اسل اعتبار سے اس کا عطف دوسرے وصالت بتابع قبلہم
 وما بعضہم بتابع قبلہ بعض پر ہے اور لام انجگہ محض تقویت کے لیے ہے اور کلام عربین
 ایسے مقامات پر اسطور سے لام لایا جاتا ہے بالخصوص جب مفعول مقدم کیا جائے اور کل کی
 دو قرار تین ہیں ایک تو تینوں کے ساتھ دوسری وجہ تہ کی جانب مضاف ہو اگر بہت مضاف الیہ ہر

تو سنی یہ ہوں گے کہ ہرنج کی جانب وہ منہ پھیرتا ہے اور اگر تنوین کے ساتھ قرأت ہو جیسا کہ ہماری قرأت میں ہے تو اس جگہ تنوین عوض میں مضاف الیہ کے ہوگی ایسے مقامات پر مضاف الیہ کا حذف جائز ہے بالخصوص جب کہ مضاف الیہ معروف و مشہور ہو کلام عرب میں اس کے نظائر بہت ہیں خاص کر کے قرآن شریف میں نظائر بہن جیسے و لکل جعلنا منکم شرعۃ و مہاجا۔ مراد اس جگہ مضاف سے یا تو ہر شخص ہے یا ہر ملت ہے یا ہر قوم ہے اور قوم سے مراد یا تو تمام مکلفین ہیں خواہ مشرکین ہوں یا اہل کتاب ہوں یا مسلمان ہوں بعض نے اہل کتاب کی تخصیص کی ہے اور مراد اس سے یہود و نصاریٰ اور اہل اسلام کو لیا ہے۔ بعض نے صرف مسلمانوں کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہر ایک کے لیے ایک جہت ہے جس کی طرف اللہ منہ پھیرنے والا ہے اُس ملت کا اور چاہیے کہ تم عیسائی کی کی طرف پیش قدمی کرو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ منہ کرنے والے اُس جہت کے مامور ہیں اور یہ امر خیرات سے ہے یہ دونوں باتیں صرف اہل اسلام پر صادق آتی ہیں کہ وہ بامراتی قبلہ کعبہ کو بنا چکے اور وہی کعبہ کا رخ نیک و خیر ہے لہذا اہل کتاب سے بھی اہل اسلام ہی مراد ہوں گے بعض نے اس میں وسعت دی اور کہا کہ مراد اہل کتاب بھی ہو سکتے ہیں اس واسطے کہ ان کا قبلہ بھی مامور بہ اور قبلہ منہ کے خیر تھا اور مشرکین بتوں کی طرف رخ کرتے ہیں وہ مراد نہیں ہو سکتے ہیں مگر یہ تخصیص چند امور پر موقوف ہے اول یہ کہ ہو کی ضمیر لیسہ کی طرف راجع ہو اور اُس میں اور بھی احتمال ہے جیسا کہ آگے آتا ہے دوسرے امر سے مراد تشعری مراد ہو حالانکہ مؤلیہا شامل ہے امر تکوینی کو بھی البتہ معتزلہ اور ابو مسلم خراسانی کے اصول کے موافق امر تکوینی میں بھی خداے بت پرستی کا امور ہونا صحیح نہیں ہے حالانکہ اہل سنت اس میں برخلاف اس کے کہتے ہیں کہ بت پرستی بھی خدا کے امر سے ہے اگرچہ اسکے عوض دارالرضوان نہیں بلکہ دارالخنسراں ہے اور تیسرا امر جس پر تخصیص اہل اسلام کی موقوف ہے یہ کہ قبلہ اہل کتاب کا مامور بہ اور خیر نہ ہو اور یہ بھی ضروری ہے کہ خیرات سے قبلہ مراد ہو ورنہ یہ تخصیص ضروری نہیں ہے اسی وجہ سے محققین کمال سے تعمیم مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خواہ مشرکین ہوں یا اہل کتاب یا مسلمان سب مراد ہیں وجہات اور جہت اور وجہہ و ایک ہی معنی ہیں سمت اور رخ اور طرف کو کہتے ہیں یا جب طرف منہ کیا جائے بعض نے مراد عام لی ہو کر کہا ہے

کہ مقصود ہر شخص کا ایک ہوتا ہے اسی وجہ سے وجہت کی تفسیر شرع و منہاج سے کی ہے اور معنی اس کے اس طرح کو ہیں کہ ہر ایک قوم یا ہر ایک شخص کا ایک مقصد ہوتا ہے یا شریعت و راستہ ہوتا ہے جیسے وہ چلتا ہے یہ شریعت اگر اکتی ہے تو بحسب مصالح عباد مقرر کی جاتی ہے اور مصالح کے اعتبار سے قوم اور ملک و زمانہ کا لحاظ کیا جاتا ہے اور جب ان امور کا لحاظ کیا جائے تو لازمی ہے کہ اس کے احکام میں رد و بدل ہو اور شرایع میں بحسب ازان و اشخاص تغیر دیا جاوے اس جگہ تبدیل و تحویل قبلہ بھی اسی وجہ سے ہوئی ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں وجہت سے مراد قبلہ ہی ہے کہ ہر قوم کا قبلہ معین ہے مشرکین بتوں کو قبلہ بنائے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں۔

ما نعبد و ما نعتب الا ليقربونا الى الله زلفاً یہود بیت المقدس کو قبلہ بنائے ہوئے ہیں نصاریٰ کے کا قبلہ بیت مشرق ہے تم اے امت محمدی ایک قبلہ بنا لو کہ وہ کعبہ ہو تاکہ تمھارا امتیاز ہو جائے اور ایک مرکز عبادت قرار پا جائے جیسے وحدت و اتحاد کی بنا قائم ہو اچلے علاوہ ان قبلوں کے کہا جاتا ہے کہ قبلہ مقررین کا عرش ہے اور قبلہ روحانیین کا کرسی ہے اور کرومین کا قبلہ بیت المعمور ہے اور قبلہ انبیاء کا بیت المقدس ہے اور قبلہ تم لوگوں کا کعبہ ہے اسکو اختیار کرو قبلہ سے جہت کی تفسیر کرنے پر قرآن حضرت ابی بن کعب کی تائید کرتی ہے اسواسطے کہ ان کی قرات میں بجائے وجہت کے قبلہ کا لفظ البتہ قبلہ سے بھی عام مراد لین اور کہیں کہ قبلہ جاحبت قبلہ عبادت قبلہ مقصود سب کو لفظ قبلہ شامل ہے۔

مُؤْمِنِيَّهَا۔ ہو کی ضمیمہ یا تو راجع کل کی جانب یا راجع ام السد کی جانب ہو اگر کل کی جانب ہو اور کل کا مضاف الیہ عام ہے تو مراد یہ ہے کہ ہر ایک قوم خواہ مشرک ہوں یا اہل کتاب یا مسلمان سبھوں نے اپنے اپنے طور پر قبلہ قائم کر لیا ہے اور اسی طرف وہ رخ کرتے ہیں یہ ممکن نہیں ہے کہ کل ایک ہی جانب رخ کریں لہذا تم اسے گردہ اہل سلام قبلہ اپنی خواہش سے نہ بناؤ نہ قبلہ مقصود اپنے ہوا دھوس کو بھڑاؤ بلکہ سبقت کرو خیرات کے حاصل کرنے میں وہ خیرات تمھارا قبلہ مقصود ہو یا کہ جہت کے قبلہ مراد ہو تو حکم مسلمان کو ہوتا ہے کہ تم اپنا قبلہ کعبہ کو کرو کہ جو غلبہ خیرات کے ہے کیونکہ اللہ جل شانہ کا حکم اسکے قبلہ بنانے کا ہوا ہے اور وہ قبلہ تمھارے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے اور وہی السد کا اول گھر ہے جس کو عبادت کے لیے انسان نے بنایا ہے یہیں کوئی خصوصیت نہیں بجز اس کے کہ السد کی طرف وہ مشرب ہو اور صرف اسی نسبت کا شرف اسکو حاصل ہے اور اگر ہو کی ضمیمہ راجع طرف السد کے ہو تو معنی یہ ہو گئے کہ اللہ تم کو جہت طرف چاہے پھیرے

بہر دو طریق اگر کل سے مراد صرف اہل اسلام ہیں تو مراد یہ ہے کہ اسے مسلمانوں نے نہ تھا۔
 لیے قبلہ بنایا اور اس کی طرف تم کو حکم نہ کرنے کا دیا تم اہل کتاب کے طعن اور شرکین کے شبہ کا
 خیال مت کرو کعبہ کی طرف منہ کرو وہی نیکیاں میں جمع لحاظ اطراف کے اور شاخص عبادت کرنے کے
 لائی گئی ہے ورنہ خیر کتنا کافی تھا اس سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ تم اہل اسلام جس طرف سے
 کعبہ کی طرف رخ کرو گے وہ خیر ہی ہے خواہ کعبہ مشرق کی جانب ہو خواہ غرب کی جانب قبلہ جنوبی
 ہو یا شمالی ہو سب خیر ہی خیر ہے ۛ

بعض نے موی لکھا کہ معنی متولی کے کہ ہیں اور اس میں درون اقبال ضمیر کے بھی پیدا کیے ہیں اور
 متولی کے معنی میں سے قولاً باور رضیہا کہ بھی لکھی ہیں کہ ہر شخص اپنے منہ کو پسند کرتا ہے یا اس نے
 قبلہ اہل اسلام کے لیے معین کیا ہے اور اس کو وہ پسند کرتا ہے اس کو اختیار کیے رہنا چاہیے حضرت
 ابن عباس کی قرأت ہو مولا ہے جس کو حضرت امام محمد الباقری نے بھی پڑھا ہے اس کے معنی بھی ناصر اور حب
 کے ہیں مقصود سابق کے قریب ہی قریب اس کا بھی مقصود ہے ۛ

فامتبعوا الحذیرات سبقت کرد خیرات میں خیر ہر وہ شے ہے جس کا شرع نے حکم دیا ہو یا اسکے
 اوپر ثواب کا وعدہ کیا ہو یا از روئے عقل کے وہ پسندیدہ شے ہو یہاں مراد عام ہے یا خاص قبلہ ہے
 اور جمع لانے کی علت اور پر گزرتی لحاظ جہات مختلفہ کے اور لحاظ فضائل کے جمع لایا ہے اس کی طرف
 مجدد کرنا ماز میں اسکا طواف کرنا اس کی طرف نظر کرنا جالس میں اس کی طرف منہ کرنا سب فضائل میں
 اور ہر شے مستقل خیر ہے اور سب راجح مکہ کی جانب سے اس واسطے کہ پر خیرات کا اطلاق کیا گیا ۛ

اَیْمَنَّا تَكُونُوا آیات یکھو اللہ جمیعاً جہاں کہیں تم ہو گے اندر تم سب کو اکٹھا کر دے گا یا تو مراد
 اس سے حشر کا میدان ہو یا حالت موت ہو اگر کل کو عام لیا جائے اور مخاطب تمام مکلف ہوں اور
 اگر خاص مسلمان ہیں تو مراد اس سے یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جہاں کہیں تم ہو اور کعبہ کی طرف سجدہ کر دو گویا
 جہات مختلف میں گروہ سب ایک جگہ پر بطور مرکز کے جمع ہو جاتے ہیں سب کی سمت ایک ہی ہوتی ہو یہ چونکہ
 حکم الہی ہے اس واسطے اس کو اپنی جانب سے منسوب فرمایا اور فرمایا کہ ایک کعبہ کو قبلہ کرنے سے فائدہ
 یہ ہے کہ سب کا رخ بجانب احدیت ہے سب کو اندر میں اور اجبر میں اور نصیلت میں جمع کر دینا
 کسی کو کمی کا یا فضیلت کا خیال نہ کرنا چاہیے ۛ

اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ اللہ ہر شے پر قادر ہے اگر مراد عام ہو تو مطلب یہ ہے کہ تم دنیا میں
 چاہے قبلہ کے بارے میں اختلاف کرو مگر اندر تم سب کو اکٹھا قیامت میں کرے گا اور اس اختلاف کا فیصلہ کرے گا

کی طرف سجدہ کرنے والے تین قسم کے لوگ ہیں ایک وہ لوگ ہیں جو خانہ کعبہ کا مشاہدہ کرتے ہیں اُن کو حکم دیا گیا کہ اُنکی طرف سجدہ کرو وہ وہی لوگ ہیں جو مسجد حرم میں موجود ہیں دوبارہ ارشاد ہوا اُن لوگوں سے کہ جو خارج مسجد حرم ہیں مگر حرم میں ہیں مشاہدہ سے جو عظمت ہوتی ہے وہ غیر مشاہدہ سے نہیں ہوتی جو اسطے اُن لوگوں کو مزید حکم دیا گیا تیسرے وہ لوگ ہیں جو خارج حرم ہیں اطراف و اکناف عالم میں منتشر ہیں اُن کو سہ بارہ ارشاد ہوا اس واسطے کہ قرب جوار اثر ہوتا ہے اور جو جلال و عظمت کا خیال ہوتا ہے وہ دور میں نہیں رہتا ہے اس واسطے دور رہنے والوں کیلئے فرید طور پر حکم دیا گیا۔

بعض کہتے ہیں کہ پہلی مرتبہ حکم ہوا کہ تم مسجد حرام کی طرف رخ کرو اور بتایا گیا کہ لکھنؤ کا کتاب جانتے ہیں کہ وہ قبلہ حق و راستی ہے اور اللہ کی طرف سے ہے دوبارہ حکم دیا گیا اور بتایا گیا کہ محض یہ اہل کتاب کا خیال نہیں ہے کہ اللہ کی طرف سے ہو اور حق ہے بلکہ اقعہ بھی ایسا ہی ہے اُن کے قول کی تصدیق کی گئی پھر حکم دیا گیا کہ اُنکی طرف رخ کرو سہ بارہ بتایا گیا کہ اُنکی طرف رخ کرنا اس غرض سے ہو کہ محبت نہ رہے کیونکہ تحویل قبلہ نہ ہوتی تو یہ ہو کہہ سکتے تھے کہ جس نبی کے آنے کی خبر ہم کو دی گئی تھی اُن کے اوصاف سے یہ بھی تھا کہ قبلہ کو بدلین گے۔ بعض کہتے ہیں کہ پہلے ارشاد ہوا کہ ہم تم کو اسی قبلہ کی جانب پھیرتے ہیں جس کو تم پسند کرتے ہو اور حکم ہوا کہ اُنکی طرف رخ کرو مگر شہم ہوتا تھا کہ کہیں یہ تحویل قبلہ محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواہش سے ہوئی ہو اور کوئی بات اس میں نہ ہو یا معاذ اللہ آنحضرت کی خواہش تھی و بس اس سے کہ انزالہ دوبارہ کیا گیا ارشاد ہوا کہ وہی حق ہے محض آنحضرت کی خواہش سے حکم نہیں دیا گیا ہے سہ بارہ ارشاد ہوا کہ اسکی تحویل سے محبت مخالفوں کی منشی ہے لہذا ایسا کرو اس میں یہ بھی اشارہ ہے ہر جگہ اُن کی طرف رخ کرو پھر حکم ہونے سے معلوم ہوا کہ ہر جگہ سے ہر وقت اسی کی طرف رخ کرو پھر تاکید کی گئی معلوم ہوا کہ اب ہر جگہ سے ہر وقت یہی حکم باقی رہنے والا ہے نسخ کا احتمال نہیں ہے دوبارہ اسی کا حکم ہے کہ قبلہ یہی سمت کعبہ ہے چونکہ کچھ دنوں بیت المقدس کی طرف سجدہ کرنے کا طریقہ آنحضرت نے اختیار کر لیا تھا لہذا نسخ کا احتمال تکرار سے دفع ہو گیا۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے حکم دیا گیا اس ذیل میں کہ آپ کو یہ قبلہ پسند ہے یہ قبلہ حضرت ابراہیم کا ہے جو اب العرب میں پھر حکم دیا گیا اس بنا پر کہ ہر صاحب دعوت کے لیے قبلہ مخصوص ہوتا ہے اور وہی حق و ثابت ہوتا ہے اور وہی اشرف الہیات اس کے لیے ہوتا ہے پھر حکم ہوا اس بنا پر کہ محبت مخالفوں کی مٹ جائے تو گویا اس ترتیب سے حکم ہوا کہ آپ اس قبلہ کی طرف سجدہ کیجئے اس واسطے کہ آپ اسکی طرف سجدہ کرنا پسند کرتے ہیں اور وہی بہت ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی ہے پھر ارشاد ہوا کہ اس واسطے اُنکی طرف سجدہ کیجئے

کہ وہی حق و راستی کا قبلہ ہے پھر ارشاد ہوا کہ اسوجہ سے آپؐ کی طرف سجدہ کیجیے کہ یہود کی حجت نہ رہے اور
ازالہ شیعہ کا مشرکین کے ہو جانے ہر حال میں مرتبہ حکم ہوا اور تینوں مرتبہ فائدہ علیہ ہوا۔

امثالیٰ الذین ظلموا انما کر مخالفوں کے لیے حجت نہ رہے بجز ان کے جو حد سے تجاوز کر گئے انجاگہ الالٰہی قصیر
میں اختلاف ہو گیا ایک گروہ کہتا ہے الالبغیہ واو کے ہے اور دوسرا گروہ کہتا ہے کہ الالاستثنائے کے معنی
میں ہے پھر ہمیں اختلاف ہو گیا کہ کیا اسکا تعلق اوپر سے کس طرح ہے ایک قول یہ کہ
الذین ظلموا تحت علیکم کے ہو مراد یہ ہے تاکہ نہ لوگوں کے لیے تم پر حجت مگر ان لوگوں پر حجت ہے
جو حد سے تجاوز کر گئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ الالاستثنائے کے لیے ہو مگر استثنائے مفصل ہے اول میں داخل
نہیں ہے جس طرح قرآن میں دوسری جگہ ارشاد فرمایا ہے

انی کالخائف للذی المرسلون لا یصلحون یقیناً میرے یہاں رسولوں کو خوف نہیں مگر اس کو خوف ہے
جس نے ظلم کیا ظاہر ہے کہ ظلم کی سول نے نہیں کیا ہے اسی طرح یہاں ہے کہ حجت لوگوں کے لیے نہیں
رہی مگر ان لوگوں میں الذین ظلموا نہیں داخل ہیں اس کو استثنائی مفصل کہنا یا واو کے معنی میں لینا
یا علی کے تحت میں داخل کرنا ظاہر سے کلام کو پھیرنا اسوجہ سے لوگوں نے اختیار کیا ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ الالو
استثنائے متصل کے لیے لینے میں کلام میں نقص واقع ہوتا ہے اور معنی میں خرابی ہوتی ہے وہ نقص یہ ہے
کہ اس صورت میں معنی کلام کے یہ ہوئے تاکہ نہ رہے لوگوں کے لیے تھا ہے اور کوئی حجت مگر ان لوگوں کیلئے
تھا ہے اور پر حجت باقی رہتی ہے جو حد سے تجاوز کر گئے ظاہر ہے کہ جب حجت تمام ہو گئی اور دفع کر دی گئی
تو اب شبہات اہل ظلم کو مشتتہ کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے لیکن محققین نے ظاہر سے پھرنے کو اور
استثناء کو مفصل لینے کو پسند نہیں کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ استثناء متصل ہے اور کہتے ہیں کہ حجت حق بھی
ہوتی ہے اور باطل بھی ہوتی ہے جو حق کا طالب ہے وہ باطل سے حجت نہیں کر پڑتا ہے اسکے لیے تو حجت
تمام ہو گئی۔ وہ گئے وہ لوگ جو حق کا طالب نہیں ان کی حجت تمام نہیں ہوئی اگرچہ وہ حجت حجت باطلہ
ہے مگر حجت کے لفظ میں داخل ہے اسواسطے ان سے استثناء کیا گیا اور یہ استثناء متصل ہوا معنی میں بھی
کوئی خرابی نہیں ہوئی بعض نے اس طرح توضیح کی ہے کہ الناس سے مراد اہل کتاب ہیں ان میں سے
بعض نے اوصاف پیغمبرؐ کو زبان ظاہر کر دیے تھے اور انہیں سے یہ بھی بتا دیا تھا کہ ان کی شریعت
میں تحویل قبلہ کا حکم ہو گا جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو ان کے مقابل حجت تمام ہو گئی مگر ان میں ایک
جماعت تھی کہ اس نے یہ ظلم کیا تھا کہ اوصاف پر شیعہ کیے اور جان بوجھ کے چھپائے اور جسکی نے ان میں
سے ظاہر کر دیے تو ان کو چھٹلا یا تو ظاہر ہے کہ تحویل قبلہ سے ایسے ظالموں کی حجت کیسے مٹ گئی اسلئے

استثنا کیا گیا۔ بعض لوگوں نے حجت حاجت سے ماخوذ سمجھا ہے اور حاجت کا اطلاق کبھی مجادلہ پر بھی ہوا ہے اس واسطے حجت کو بمعنی جدل کے لیا ہے اس اعتبار سے بھی ظالمون کو جدال کرنے کا موقعہ باقی ہے اور ان کے استثناء کرنے کی ضرورت ہے۔ بہر حال استثناء متصل ہو سکتا ہے اور وہی ظاہر تر ہے۔
فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي لِمَا تَمُنُّ اَنْ سَتَ ذُرِّ وَمَجْهَرٌ ذُرٌّ دُونَ يَوْمِ حَكَمٍ هُوَ خَوَافِ مَسْتَضِينَ هُوْنَ اَنْ كِي حِجَّتْ مَسْ لَئِي هُوِيَ اِطْلَامُ هُوْنَ كِي جِدَالُ كَرْتِ هُوْنَ اَمْرِ قَبْلِهِ هُوِيَ اَكُوْنِي اَمْرِ هُوَانِ سَ ذُرْنِ كِي وَجْهِ نَهْنِ اَسْوَاسُ كِي مَسْرُتِ اَنْ كِي قَبْضُهُ اَخْيَارِ مِيْنِ نَهْنِ هُوَ اَللّٰهُ سَ ذُرْنَا چاہیے کہ وہی نافع جس طرح ہے اسی طرح ضار بھی ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ لِمَا نَفَعْتَنِي عَلَيْنِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ اور اس لیے کہ تم پر مین اپنی نعمت پوری کر دن اور ہدایت حاصل ہو یہ دوسری علت ہے تحویل قبلہ کی۔ ارشاد ہوا ہے کہ ایک وجہ تحویل قبلہ کی یہ ہے کہ خالفون کی حجت تیسرے باقی رہے دوسری علت یہ ہے کہ تیسرا اپنی نعمت مین پوری کر دن اور شریعت مستقل عطا کر دن اشرار الہامات کو قبلہ ایک نعمت ہے اور پھر وہ بہت جو پسندیدہ تھی وہ لوگ حضرت ابراہیم پر فخر کرتے تھے ان کے بنائے ہوئے گھر کا قبلہ ہونا بھی ایک نعمت تھی بڑی بات یہ ہو کہ ہدایت کی راہ یہی تھی اس سے بڑھ کر اور کیا نعمت ہو سکتی ہے انجگہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ آکہ وسلم کی آخر عمر مین ارشاد ہوا اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَنْتُمْ حَمَتُ عَلَيْنَكُمْ نَفْعِيْ اور اس جگہ بھی اتمام نعمت کا ارشاد ہوتا ہے امین بظاہر قرائض معلوم ہوتا ہے گر غور کیا جائے تو اتمام نعمت تحویل قبلہ مین ہوئی ہے ایک بہت سے اور تمام احکام کے وضع کرنے سے بھی ہوئی ہے اور اگر دیگر جہات سے دیکھا جائے تو علاوہ اِنْ دُونَ اِنْ مِْن کبھی بعض امور مین جنہر اتمام نعمت صادق ہوتا ہے حدیث شریف مین آیا ہو

تمام النعمة دخول الجنة پوری نعمت یہ ہے کہ آدمی جنت مین داخل ہو حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ تمام نعمت یہ ہے کہ آدمی ایمان کے ساتھ مر جائے اکابر کا ارشاد ہے کہ خاتمہ بخیر ہونا بڑی نعمت ہے والدہ علم بعض لوگ ولا تحزن نعمتی کو فلا تخشوه و اخشونی کے متعلق کرتے ہیں کہ ڈرو تم مجھ سے تاکہ مین تیسرا اپنی نعمت پوری کر دن اس صورت مین خشیت کا ثمرہ بھی اتمام نعمت ہو جاتا ہو ارشاد ہوتا ہے کہ اگر تم مجھ سے ڈرو گے تو اسکے عوض مین مین تیسرا اپنی نعمت مین پوری کر دن کا اسلام کے احکام مفصل نازل کر دن کا تم کو جنت مین داخل کر دن کا تمھارا خاتمہ ایمان و اسلام پر ہو گا۔ نتیجہ خشیت الہی سے حاصل ہون گی۔

اتمام نعمت تحویل کے سبب ہوئی۔

کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ
 وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا كُنْتُمْ لَآتِيْنَ
 اور رکھتا ہے کتاب اور حکمت اور سکھاتا ہے اُن امور کو جن کو تم نہیں جانتے تھے

اس جگہ اسد جلشانہ نے اپنا مقصد پورا کر دیا پہلے آنحضرت کی صحت نبوت پر دلائل قائم کیے بعض الوافی جیسے
 ومن یدغب عن ملتہ ابد اھلھا کلا من سفہ نفسہ بعض برہان جیسے قولہ اٰمنّا باللہ وھو
 ربنا اور دیکھ لالہ اور مقابل کے بھی شہادت الزامی و برہانی ذکر کیے جیسا کہ انھوں نے کہا کو نواھو
 او نصاریٰ تھتدا وادشخ قبلہ سے انھوں نے جو استدلال کیا تھا ان دونوں کو ذکر کر کے
 دفع کیا اور تحویل قبلہ و فتح حکم کو طویل الذیل جواب سے رد کیا کیونکہ یہ شبہ بھی بہت عمیق تھا اس کے بعد
 ظاہر فرمایا کہ آنحضرت کی رسالت حق ہے اور آپ کی رسالت کی حقیقت پر اقویٰ دلیل آپ کی تعلیمات
 کو پیش کر دیتا کہ واقعہ فی النفس ہو جائے۔

یہاں پہلی کتاب تشبیہ

کانت تشبیہ کا تعلق یا تو ما قبل سے ہو یا بعد سے ہے اگر آما بعد سے ہے تو ظاہر ہے کہ اذکر فی سے یا
 اشکر والی سے یا دونوں سے بوجہ عطف کے متعلق ہے اور اگر اوپر سے متعلق ہے اس میں چند اتوال میں
 بعض کہتے ہیں "لا تم نعمتی" سے متعلق ہے معنی یہ ہیں کہ میں اپنی نعمتیں پوری کر دینا جس طرح کہ نعمت
 پوری کی میں نے اس سال رسول سے جسکے ایسے ایسے اوصاف ہیں اور وجہ تشبیہ یہ ہو کہ جس طرح آنحضرت
 کا رسول ہو کے آنعمت ہے اسی طرح تحویل قبلہ بھی نعمت ہے نعمت کے لحاظ سے مشابہت ہے
 بعض کہتے ہیں کہ اسد نے حضرت ابراہیم کی یہ دعا قبول کی۔

رب ادنا منّا لیسکننا ساسک اسلام جن میں سے تحویل قبلہ ہے موافق دعا حضرت ابراہیم ارشاد فرمائی
 اسی طرح موافق دعا حضرت ابراہیم انھیں صفات کا رسول بھیجا جن صفات کے رسول کی
 دعا حضرت ابراہیم نے کی تھی مشابہت مقبولیت دعا ہے حضرت ابراہیم کی بعض کہتے ہیں
 وکن لا جعلناک حرامۃً وسطاً کے متعلق ہے جس طرح ہم نے تم کو است وسط بنایا دیا یہی ہم نے
 تم پر ایسے صفات کا رسول ارسال کیا۔ فیکم اور حکم سے تحریض عرب کو ہے اس واسطے کہ عرب دوسری
 اقوام کی سرداری قبول نہیں کرتے تھے اگرچہ خطاب عام ہے اور اس لحاظ سے کہ جس بشر سے رسول
 بھیجا اگر جس کے اتباع ممکن ہے۔ یہ زکیم یعنی سکھاتا ہے تم کو اری چیزیں جن پر عمل کرنے سے تم پاک ہو جاؤ۔

فَاذْكُرُونِي اَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝
 یاد کرو دن کا میں تم کو اور شکر کرو میرا اور کفران میری نعمت کا نہ کرو۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ
 اے ایمان والو! صبر سے تم میرے ساتھ ہو اور صلوٰۃ سے

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

یقیناً اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے

بقیہ (صلی) یا ایسی چیزیں تم کو سکھاتا ہوں جن کے عمل کرنے سے تمھارا تزکیہ کرتا ہے، محاسن اخلاق بتلاتا ہے اور تمھارا تزکیہ کرتا ہے جس طرح شاہد کا تزکیہ مزی کی کرتا ہے بعض نے زکوٰۃ کے معنی نہا کے لیے ہیں یعنی تمھاری کثرت کو چاہتا ہے بعض کہتے ہیں کہ تعلیم سلوک کرتا ہے جس سے تم اپنا تزکیہ یابن کرتے ہو یا اپنی قوم سے وہ تمھاری قلب کی دلت ہے اور تعلیم الکتاب والحکمة کتاب سے مراد قرآن ہے یا تورات ہے یا احکام ظاہری اسلام کے ہیں اور حکمت احکام باطنی اسلام کے ہیں اور تلاوت قرآن کی اور ہے اور تعلیم اور ہے فرماتا ہے کہ محض تلاوت کرنے پر ہماری آیات کی کشفانہیں کرتا ہے بلکہ وہ احکام قرآنی اور اسرار قرآنی کی تعلیم بھی دیتا ہے وَيَعْلَمُكُمْ مَا تَكْمُرُونَ ۝ اور سکھاتا ہے تم کو وہ جسے تم جانتے تھے ایسے زمانہ میں یہ رسول آیا کہ کسی رسول کی تعلیم باقی نہیں رہی تھی حالت تھی یوحنین عقل کے آدراک سے باہر ہیں ان کو یہ سکھاتا ہے، ظاہر ہے کہ رسول کی رسالت کا مقصد یہی ہے۔

ذکر یاد کرنے کو اور شکر بیان نعمت کو کہتے ہیں ذکر زبان سے سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر وغیرہ ہیں اور فضل الذکر قرآن شریف کی تلاوت ہے اور ذکر قلب سے اُس کے دلائل وجود وحدانیت میں فکر کرنا اسکے احکام کے دلائل ڈھونڈھنا اسکے اسرار مخلوقات اور حقائق صفات میں تفکر کرنا اور ذکر جوارح و اعضا سے یہ ہے اسکے احکام بجا لانا اُس کے ادا و نواہی کا ہمہ تن لحاظ رکھنا اسی اعتبار سے نماز کو بھی ذکر کہا گیا ہے اور غالباً مراد قبلہ کے بعد ذکر لانے سے نماز ہی ہے اگرچہ نماز کی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے اور اللہ کا ذکر کرنا بن کے کو کائنات کرنا بڑا اجر دینا ہے اور اس کا قرب ہو اور ثواب دینا ہے حج کرنا ہو اطہار رضا و اکرام ہے یہ سب ذکر خدا ہیں اور اگر کائنات تشبیہ کا متعلق آشکر دلی کہہ بیان کرنا آنحضرت کے اوصاف مذکورہ کا ماسور یہ ہے کہ چونکہ شکر سے مراد یہی اعظم اور برار شاد ہوا ہے کہ ذکر کرو اللہ کا اور شکر کرو اور کفران نعمت نہ کرو یہ امر ظاہر ہے

کہ ذکر و شکر سے تمام اعمال خیر کے بجالانے کا حکم ہوا ہے اور کفرانِ نعمت نہ کرنے سے تمام برائیوں کے ترک کا ایما دار خدا ہوا ہے اب اس آیت سے وہ طریقہ بتایا جاتا ہے جس سے انسان اچھائیوں کا پابند اور برائیوں سے محفوظ رہ سکتا ہے وہ یہ ہے کہ اگر برائیوں سے بچنا چاہے تو اسکو لازم ہے کہ صبر کرے اور اپنی خواہشات کو روکے اپنی طبیعت کو باز رکھو اپنے نفس کو مالے اور اگر اچھائیوں کا پابند رہنا ہے تو چاہیے کہ صلوٰۃ ادا کرے وہ مناجات ہے اپنے پروردگار سے گو اور پر کی آیت سے موافقت اس صورت میں تھی کہ پہلے صلوٰۃ کا ذکر ہوتا پھر صبر کا کیونکہ پہلے حکم ذکر و شکر کا ہوا ہے جو جامع تمام خیرات کو ہے پھر کفرانِ نعمت نہ کرنے کا حکم ہے جو ذریعہ تمام قبائح کے ترک کرنے کا ہے مگر برائیوں کا ترک کرنا مقدم ہے فعل خیرات سے اس واسطے ترک چیں امر سے مدد ملتی ہے وہ مقدم کیا گیا ہے کیونکہ ترک معائب کا اقدم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صبر کا تعلق ذکر و شکر سے ہو کیونکہ جب آدمی شکر کو مارتا ہے اور خواہش کو روکتا ہے تو امور خیر اس کو آسان ہو جاتے ہیں اور نماز اصل ذکر و شکر ہے اس کو ادا کرنا ہی کفرانِ نعمت کے منافی ہے۔

یہ بھی ایسا ہے کہ انسان کو مخلوق سے بے نیاز ہونا چاہیے اور جو کچھ مخلوق کے اقتدار میں ہے اس پر صبر کرنا چاہیے اور کچھ اندیشہ نہ کرنا چاہیے بلکہ خدا سے مناجات کرنا چاہیے یہی فلاغتشوہ و اخشوفی کی تفسیر ہے اس حکم صبر میں یہ بھی داخل ہے کہ جو اعتراضات آنحضرت پر کیے گئے ہیں اور جس طرح حق کو جھٹلایا گیا ہے اور نسخ شریعہ و تحویل قبلہ پر کلمات خفیفہ کہے گئے ہیں اور ایمانداؤں کو تکالیف پہنچائی گئی ہیں ان پر صبر کرو اور خدا کی عبادت میں مصروف ہو جاؤ و انخصوص تحویل قبلہ جس غرض سے ہے وہ غرض پوری کر دینا اور بعض نے مراد صبر سے ردہ لیا ہوا و قتال پر اعدائے دین اور دشمنان سید المرسلین کے صبر کرنے کو اس صبر سے مراد لیا ہے یہ بھی داخل ہو مطلق عبادت پر صبر کرنے میں اور قتال جو تکلف تھا اس کا ترک حرام ہے تو مطلق معاصی میں بھی ترک قتال داخل ہے اس اعتبار سے ترک معاصی پر صبر کرنے میں بھی داخل ہے اور نبی اسرار کے بھی جائز و صبر کا حکم ہوا ہے گرسلسلہ کلام نماز کے بارے میں جاری رہا اس واسطے کہ ان کے حال کا مقتضی یہ تھا کہ نماز پر ان کو تاکید کی جائے کیونکہ ان کو صبر و صلوٰۃ کا حکم اس غرض سے ہوا تھا کہ وہ آنحضرت صلی نبوت کے اثبات میں ان دونوں چیزوں میں اس امر میں مناجات الہی زیادہ مؤثر ہے اور میں

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ

اور نہ کہو ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں کہ وہ مردہ ہیں

بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ

بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم ان کی زندگی کو سمجھتے نہیں ہو

تفسیر (متعلقہ ص ۱۱) ایذا اعدائے دین پر یہ دونوں حکم ہوئے ہیں یہاں صبر کو زیادہ تاثیر ہے اس واسطے اس جگہ سلسلہ ان الصابرین پر تمام کیا گیا ہے تاکہ صبر کی اہمیت زیادہ ہو یہ مناسب حال بل سلام کے ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے تو نماز پڑھنے والوں کے ساتھ تو بدرجہ اولیٰ ہوگا اس واسطے کہ نماز بھی مثل صبر پر ہے جو نماز پڑھتا ہے وہ بھی صابرین میں داخل ہے وہ صابر بھی ہے اور ذاکر و شاکر بھی ہے اسکے ساتھ اللہ کی محبت و رحمت و فضل ہر حال میں ہے۔

تفسیر کبھی بھڑو جاتا ہے قتال پر اور قتال سے کبھی اعدا ہلاک ہوتے ہیں کبھی اجارہ اجارہ کا ہلاک ہونا خدا کی راہ میں ہے اس واسطے کہ وہ حکم سے خدا کے قتل کرنے والے ہیں اور ظلم سے عالم کو پاک کرنے کی غرض سے لڑتے ہیں ان کے لیے اموات کا لفظ نہ کہنا چاہیے گو وہ تمھارے سامنے ہلاک ہو جائیں یہ ارشاد اس واسطے ہوا ہے کہ کفار کہتے تھے کہ جو لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ لڑ کے مر جاتے ہیں وہ خواہ مخواہ اپنے کو ہلاک کرتے ہیں وہ جان سے جاتے ہیں اور کوئی فائدہ نہیں ہوتا مومنین کو حکم تھا ہے کہ تم ان شہداء راہ خدا کو کفار کی متابعت میں ایسا مت کہو بلکہ ان کو زندہ کہو یا کہ وہ زندہ ہیں۔ واقع میں اگر سپاہ ان کی زندگی کا حال تم کو معلوم نہیں ہے۔

اس موت سے کون سی موت مراد ہے جس کی نفی کی گئی ہے اس میں اختلاف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ موت و حیات دونوں مجازی ہیں مراد ہر اسیت و غفلت ہے ارشاد ہوتا ہے کہ تم مثل کفار کے ان لوگوں کو یہ نہ کہو کہ وہ گمراہی میں رہ گئے بلکہ کہو کہ وہ ہر اسیت پاگئے جو خدا کی راہ میں انھوں نے سربا گریہ ظاہر ہے کہ ظاہر سے عدول کرنا ہے حقیقت کو بلا وجہ چھوڑنا ہے اور خطاب مسلمانوں سے اس قول کا بہت بعید ہے اس واسطے کہ وہ ہرگز شہداء راہ خدا کو گمراہ نہیں کہتے تھے جس کی ان کو ممانعت کی گئی۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ کفار کہتے تھے کہ ان لوگوں نے بیغلامہ اپنے کو ہلاک کیا تو ارشاد ہوا کہ نہیں

بلکہ وہ زندہ ہیں اُن کے اعمال صالحہ باقی ہیں انکا نام نیک ابدالاکاذک وشن مشہور ہے اس قول پر بھی ظاہر کے خلاف اور حقیقت کو ترک کرنے کا الزام عائد ہوتا ہے۔ غبی کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ وہ فیما بین میں زندہ کیے جائیں گے لہذا اُن کو اموات نہ کہو یہ بھی ظاہر حقیقت کے خلاف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ حیات سے یہاں حیات روحانی مراد ہے اور چونکہ یہ حیات صلیا کو موت کے ساتھ حاصل ہے اور اُن میں شہد کی تخصیص ہی یا شہد ار کے بارے میں کفار کا اظہار تا مسف کرنا موجب اس ارشاد کا ہے اس واسطے شہد کی حیات روحانی کے اثبات اور اُن کے موت کی نفی کا زیادہ اہتمام کیا گیا ورنہ اس حیات روحانی میں سب نیک بلکہ سب مکلف شریک ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ مراد اس سے حیات جسمانی ہے اس حیات جسمانی پر خدا قادر ہے اُس کی راہ میں چونکہ ان لوگوں نے اسی کو قربان کیا اُس کی جزا میں ان کو وہی دی گئی خواہ عین جسم نکا عطا کیا گیا روح کا تعلق اجزائے جسم سے اُن کے ہو گیا ظاہر میں اُس جسم پر بہت سے تغیرات ہوئے مگر اسکی روح کا تعلق بحالہ باقی رہا اور لہذا مشاہدہ ہوتا ہے کہ جسم شہید محفوظ رہنے پر بھی ممکن ہے کہ بعض اجزائے جسم سے روح کا تعلق ہے اور اُس سے حیات جسمانی کا انحفاظ ہو سکے لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہو کہ ان اقوال میں قول قوی تو یہی ہے کہ حیات جسمانی ہو مگر حید یہ نہیں ہو جسکو مشاہدہ کرتے ہیں بلکہ اُن کو حید برزخی عطا ہوتا ہے جس کو نبی کریم علیہ الخیرۃ والتسلیم نے سبزیور سے مشابہت دی ہے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ صدیقین اور انبیاء کی موت کے بعد حیات شہد ار سے بھی زیادہ قوی ہے اگرچہ موت کا اطلاق سب پر یقینی ہے۔ شہید چونکہ اپنی حیات دنیادی کو راہ خدا میں قربان کر تا ہے تو اُسکو وہ مراتب برنخ کے جلد تر حاصل ہو جاتے ہیں جو دیگر اہل کمال کو دیر میں حاصل ہوتے ہیں اُسکا ایک یہ عمل برابر برسوں کے نماز و روزے کے ہوتا ہے جس طرح اس دنیا میں حیات نیک جی ہوتی ہے اسی طرح اُس دنیا میں بھی باعتبار اعمال کے حیات ہوتی ہے وہ حیات شہید کو جلد تر حاصل ہوتی ہے دیگر صلیا کی حیات کے اعتبار سے اگرچہ اُن کو بھی حاصل ہو جاتی ہے مگر ان کا فرد ان کے کہ وہ ایسی حیات پاتے ہیں جن کی شان میں ہے

لَا يَمُوتُ فَيُحْيَا وَلَا يَخْفَى
 اس اعتبار سے شہید کی حیات برزخی کی خصوصیت ہوتی اور ان کو اموات کہنے کی مانعت ہوتی رہ گئے انبیاء اور صدیقین کو وہ بہر حال شہید سے زیادہ قوی ہیں۔

موت انبیاء و صدیقین

وَلَبَّائُوا نَفْسَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ
 وَالْأَنفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ
 مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ
 عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور بظور کچھ ڈر اور بھوک اور نقصان مال اور نفس اور ثمرات اور آزمائش کر کے اور بخبری و صبر کثیر الون کو جو مصیبت
 و جان سے ہم بھلونگے ہم بھاری ہم تو کہتے ہیں کہ ہم اس کیلئے ہیں اور اس کی طرف لوٹنے والے ہیں اور وہی لوگ ہیں جن پر
 اُن کے پروردگار کی طرف سے مغفرتیں ہیں اور رحمتیں اور وہی راہ پاے ہوئے ہیں

اس آیت کا عطف و استعینوا بالصبر والصلوة پر ہے عطف قصہ کا قصہ پر مضمون جملہ کا مضمون
 جملہ پر ہے اور انعامات ذکر کر کے حکم شکر کا کیا گیا ہے اُس کے بعد مصائب و الآلام ذکر کر کے حکم صبر کا کیا گیا ہے
 شکر و صبر دونوں بندے کے بہترین صفات سے ہیں اور بندہ دو حال سے خالی نہیں ہوتا ہے - یا
 انعامات اُسپر ہوتے ہیں اور رحمت و برکت اُس پر نازل رہتی ہے اور احسب و آرام دہین اس کو حاصل ہوتا ہے
 اس حالت کا تقاضا ہے کہ شکر کر کے نعمت کو نعمت کی جانب سے سمجھے اور اسی کی مرضی کے موافق صرف
 کرے اس کا عوض یہ ہے کہ انعام کی زیادتی ہوگی لائن شکر تو تھکا دیدن تکمہ کا ظہور ہوگا -
 یا دوسری حالت بندے کی ہوتی ہے کہ مصائب و الآلام میں گرفتار ہوتا ہے اگر ان کو اس کی جگہ سے سمجھ کے صبر
 بالقضا ہو جائے اور اس کی شکایت دل سے نہ کرے اور جسم پر اس کو تحمل کرے تو یہ صبر ہے اس کے عوض ہر
 طرح کی راحتیں اور اجر آخرت میں سب یہاں تک کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب اہل مصائب
 اور صحابہ ابتلا کو قیامت میں تقیم اجر ہو گا تو اس وقت وہ لوگ جن کو دنیاوی آرام و مصائب نہیں پہنچے
 حسرت سے تمنا کریں گے کہ کاش ان کو بھی اہل مصائب پہنچتے اُن کی کمال فنجیوں سے کافی لگتی ہوتی خدا کی
 حکمت ہمارے قدرت کی یہ عادت ہو کہ جب کسی کو کوئی درجہ دینا ہوتا ہے تو اس کو ابتلا ہوتی ہے اور جتنا
 بڑے مرتبے کا شخص ہے اسی قدر زیادہ اُس کی آزمائش ہوتی ہے

آزمائش تو ایسے ہوتی ہے کہ جو حالت کہ ظاہر نہ ہو اور جس امر کا علم نہ ہو وہ ظاہر ہو جائے مگر اندر کی آزمائش
 ایسے نہیں ہے کہ وہ بندوں کا حال دریافت کرے اس واسطے کہ وہ عالم و دانہ ہے بلکہ اُس کی آزمائش بند
 کے مزاج طرحانے کے لیے اور اس کو قرب کے قباب کرنے کے لیے ہو کہ یہ کثیر ادا اس ابتلا سے دنیاوی کامیابیتیں

انسان کی دو حالتیں ہیں جو صبر و شکر کا ظہور نہیں

جیسا کہ آگے اُن کی تفصیل کی گئی ہے۔

دنیاوی مصائب میں انتہائی مصیبت موت ہو اُسکو اور بزرگ کر چکا ہو کہ موت اگر خدا کی راہ میں آوے تو وہ درحقیقت حیات ابدی ہے اور باعث رحمت و مغفرت کا ہے اب اُن مصائب کا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو اگرچہ موت سے کم ہیں مگر بعض وقت موت سے بھی زیادہ شاق ہو جاتے ہیں موت غریزہ ہو جاتی ہے اُن مصائب کو ابتلا سے بھی قرب و تقرب مقصود ہوتا ہے۔ اس آیت کے مخاطب یا تو مکہ مکرمہ کو لوگ ہیں اُن کو وطن کا چھوڑنا جائداد کا اُن کے تلف ہونا اغراض و اقارب کی بے اعتنائی اور ماں باپ بچوں بالوں سے جدائی یہ سب امور پیش اسچکے تھے محض دین کے لیے اُنھوں نے یہ مصائب برداشت کیے تھے مگر اُن کے کمال کے لیے ابھی اور مصائب بھی باقی تھے اُن کو اسکی اطلاع دی گئی مگر دفعۃً مصیبت پر مصیبت ناقابل برداشت نہ ہو جائے پہلے سے آگاہی اُن کی بہت کو بڑھانیوالی ہے اور موافق پیشین گوئی کے مصائب آنے کے بعد اُس وعدہ کے واقع ہونے کی بھی قوی امید ہوئی کالیقین ہے جس کی رو سے اُن مصائب کے بعد راحت و دنیاوی اور اجر اخروی حاصل ہونے کا یقین ہے بعض کہتے ہیں کہ خطاب عام اہل سلام سے ہے چاہے وہ کہہ کے لوگ ہوں یا صحابہ ہوں یا قیامت تک جو امت محمدی ہوئی اور ہوتی رہے گی یہ اللہ کی عادت ہو اور اکثر جگہ اس کی اطلاع دی گئی ہے جیسے فرماتا ہے

وكان من نبي قاتل معمر بن لحي فملاوه نوالا صابوا وما استكانوا والله يحب الصابدين يا فرماي الملاحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا امناهم لا يستنون لمقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين غرض کہ جب ترقی ہوگی تو اس کے قبل آزمائش بھی ضرور ہو جائے گی اس جگہ خوف سے مُراد خوفِ عدد ہے اور جوع سے مراد خط ہے کہ قحط سے بھوک کا ہونا لازم آتا ہے اور اموال کا تلف ہونا اور جانوں کا ضائع ہونا مقابلہ و مقاتلہ سے ہوگا اور خصوصیت سے پہلوں کا ضائع ہونا اتنا جدال سے ہوتا کہ اسکی تخصیص اگرچہ اموال میں خیرات بھی داخل ہیں اسوجہ سے کہ خیرات کبھی غیر ملوک بھی ہوتے ہیں اور غیر ملوک پر مال کا استعمال کم ہوتا ہے۔ امام شافعی خوف سے خوف خدا اور جوع سے جوع رمضان

بعض مصائب موت سے بھی زیادہ شاق ہوتے ہیں

خطاب عام اہل سلام کو ہے۔

مراد لیتے ہیں اور اموال کے تلف ہونے سے فرضیت زکوٰۃ کا ایسا اور اشارہ لیتے ہیں اور ہلاکت نفس سے مرض اور نجات کے نقصان سے موت اولاد مراد لیتے ہیں بعض نے اس مراد پر اعتراض کیا ہے اور بعض نے اسکا جواب بھی دیا ہے مگر احتمال موت بعید ہونے میں شک نہیں ہے قریب احتمال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا ہے۔

وہ بلا صابرین جب اس امر کو ظاہر فرما چکا کہ ضروری ہے کہ مصائب پہنچنے کے تو پھر ارشاد ہوتا ہے کہ صبر کرنے والوں کو خوشخبری دو یہ خوشخبری کس امر کی ہے یہ ظاہر نہیں کیا گیا ہے اس سے ہر طرح کی خوشخبری مراد لی جاسکتی ہے اور اس سے مقابل کا حال بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ بشارت صابرین کے لیے ہے اور نذرات اور ذرانا جزع و فزع کرنے والوں کے لیے ہے۔

صبر رد کنا طبیعت کا کسی ایسے امر پر عجز شاق ہو کبھی طاعت پر کار بند ہونے کے لیے مستقل ہوتا ہے کبھی معاصی سے محفوظ رہنے پر بولا جاتا ہے اور عموماً سکارہ اور تکالیف پر برداشت تحمل کرنے کو صبر کہتے ہیں اور اب جگہ مراد آخر ہے اس واسطے کہ صبر علی الطاعة یا صبر عن المعاصی مصیبت نہیں ہوتا ہے اس جگہ یہ بات جان لینے کی ہے کہ صبر علی الطاعة اور صبر عن المعاصی کا درجہ صبر علی البلاء سے بڑھا ہوا ہے اسی وجہ سے صبر الیوی سے صبر یوسفی و صبر یحییٰ و صبر یونس و صبر یوسفی و صبر یحییٰ و صبر یونس بڑھا ہوا ہے اس واسطے کہ بلایا و مصائب اکثر غیر اختیاری ہیں ان پر صبر لا چاری سے بھی ہوتا ہے بخلاف صبر طاعت پر اور معاصی سے اختیاری ہے باوجود اس کے اس سیف میں مقصود وہی صبر ہے جو مصائب پر ہو اگر صبر کرنا خصوصاً ان الفاظ کو جو آگے مذکور ہوئے ہیں مصیبت کے وقت پر دل سے زبان سے کہنا اعلیٰ مرتبہ ہے۔

الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا ان الله وانا الیہ لاجعون صفت صابرین کی ہے حدیث شریف میں ہے کہ صبر اول صدر ہے پر ہوتا ہے ظاہر ہے کہ مدت گزرنے سے تو صبر ہو ہی جایا کرتا ہے جب مصیبت ہوتی ہے مگر دل سے کہتے ہیں اور زبان سے اقرار کرتے ہیں کہ ہم اللہ کی ملک ہیں اور اسی کی طرف لوٹنا ہے تو دل کو بہت اطمینان ہوتا ہے زبان سے بیودہ باتیں نہیں نکلتی ہیں اور اجر ملتا ہے اس واسطے کہ جب یہ خیال ہوتا ہے کہ اللہ کی ملک ہیں تو دل کو اطمینان ہو جاتا ہے کہ اپنی ملک میں جو چاہے کرے وہ مالک ہو یہاں تک نوبت رضا بالقضائ کی ہو جاتی ہے کہ مصیبت پر حمد کرتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کسی مومن بندہ کی والدہ کی روح قبض کر کے فرشتہ واپس ہوتا ہے تو خدا اور یافت کرتا ہے کہ اُس نے کیا کہا فرشتہ عرض کرتا

صبر صبر اول صدر ہے

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
 حَكِيمًا

تقریباً صفاد مردہ اللہ کی نشان دہیوں سے ہیں تو حج بیت اللہ کے لیے یا عمرہ کے لیے
 اس پر کچھ نازیبا نہیں ہے کہ وہ ان دونوں کے درمیان بھرے اور جو شخص کوئی بہتر کام کرے تو اللہ اس کی جزا دے گا اور اس کو بھیجے گا

(تفسیر تیسرے صفحہ) کہ وہ بندہ صحرائے کربلا کو ارشاد ہوا کہ اے نبی کے لخت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام بیت الحمد رکھو اور جب الیہ راجعون کا اقرار دقیقین ہوتا ہے تو دنیا کی کسی شے کے ساتھ دل مانوس نہیں رہتا ہے اور کسی شے کو اپنا تصور نہیں کرتا ہے دنیا کی مصیبت اسی لفظ اپنے سے ہر در نہ برابر مال و اولاد و اسباب لوگوں کے ضایع ہوتے رہتے ہیں کوئی صدمہ نہیں ہوتا مگر جب اپنا مال اپنا اسباب اپنی اولاد تلف ہوتی ہے تو اُس وقت افسوس ہوتا ہے حضرت سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ جبکہ خصوصیات سے اس امت کے ہر در نہ حضرت یعقوب یا اسفا علی یوسف نہ کہتے بلکہ یہی جملہ حق حریف شریف میں ہے کہ جب کسی کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے اور وہ اس جملہ کو کہتا ہے اور اللہ ہر اجر بنا فی مصیبتنا واخلصنا خیرھا کہتا ہے تو اللہ بہتر شے عطا کرتا ہے چنانچہ حضرت ام سلمہ نے ایسا ہی کیا تو ابو سلمہ سے بہتر اللہ نے زوج اُن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عطا فرمایا اور اُنک علیہ صلوات من رحمہ رحمۃ واولادکم الممتدین صلوات جمع صلوات کی جتنی کیطرت سے صلوات آجرت ہوتی ہے اگر مٹے حرکت کے ہیں طلب یہ کہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں پر رحمت نازل کرنا ہو نبی دینی دونوں نعمتیں ملتی ہیں اور رحمت پر رحمت عطا فرماتا ہے حضرت عمر فرماتے ہیں کہ یہ صلوات رحمت بہترین عوض ہیں اور عطا وہ سکے متددن کا وصف ہے کہ وہ لوگ ہر امت پائے ہوئے ہیں خواہ مراد اُس صبر کی ہر امت ہو یا راجعت ہو یا ضامنہ الہی کی راہ اور اسلام کی راہ ہر حال مصیبت سے بڑی مصیبت اولاد کی ہو خداوند کی مین ان کو عفو و غفران فرماتا ہے اور موت کے بعد وہ صلوات رحمت ہو جاتے ہیں مگر یہ انھیں کے لیے ہے جو صبر کرتے ہیں اور خرچ و فزع نہیں کرتے ہیں واللہ اعلم۔

مسلمان اُس وقت تک ملینان سے حج نہیں کر سکے جب تک کہ شریف پر قبضہ نہیں ہو گیا اور قبضہ نہ ہو گیا اُسی وقت ہو احب لڑائیوں ہوئیں اور مسلمانوں نے کفار پر فتح حاصل کی اور لڑائیوں بعد تحویل قبلہ کے ہوئیں اس واسطے کہ یہ دو مشرکین یا مکہ کی عداوت تحویل قبلہ کے بعد سے ظاہر ہوئی اس جگہ پہلے تحویل قبلہ کا حکم ہو ابھر اُن تعلقات کا ذکر ہو اجد در میان مسلمانوں اور غیر مسلموں کے اس تحویل قبلہ کے باعث کشیدہ ہو گئے ہر قتال میں جو لوگ شہید ہوئے اُن کی حیات ابدی کا ذکر ہو پھر وہ ابتلا میں جو پیش خیمہ فتح و ظفر کی تختہ

اُن کی اطلاع دی گئی پھر صبر کا حکم ہوا اور بڑی صابرین بتائی گئی جس کے بعد فتح حاصل
یقینی تھا اس کے بعد حج کے احکام بتائے گئے تاکہ جرحِ مہم کی ظاہری حرکت ہوائی طرح اُسکے
رد و رواحکام بھی پیش ہوں یہ بھی کہا جاتا ہوا کہ صبر کا حکم ہوا وہ گویا تہید تھی حج کے احکام کے ذکر
کی جانے کی اس واسطے کہ سفر حج میں بہت کچھ صبر و تحمل کی ضرورت ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہوا کہ غزوات اور اس کے اثرات مذکور ہوئے اور نظرِ شرع میں غزوہ و حج کو مناسبت
ہے اسوجہ سے اجر میں دونوں کے مساوات ہے اس جگہ بعد غزوہ کے ذکر کے حج کا ذکر مناسب تھا
اُسکا ذکر کیا گیا یہ بھی احتمال ہے کہ تحویل قبلہ وغیرہ کے اعتراضات غیر مسلموں کو ذکر کیے گئے تھے تو اُسکے
بعد اس اعتراض کا ذکر ہوا کہ جو علمِ جماعت کے دل میں بھی آتا تھا کیونکہ شانِ نزول میں اسکی فری
ہو ہے کہ انصارِ سعی صفا و مردہ کو ناپسند کرتے تھے وہ اس کی یہ تھی کہ وہ صفا پر ایک بتِ مردی شکل
کا بنا ہوا تھا اور اسکو اسات کہتے تھے اور مردہ پر ایک بتِ عورت کی شکل کا بنا ہوا تھا اُسکو ناکم کہتے
تھے بت پرست ان دونوں کی پرستش کرتے تھے اور اہل کتاب کہتے تھے کہ ینون آدمی تھے سخی ہو گئے
یہ دونوں مر گئے اُن کی بدِ افعالی کی یادگار میں اُسوقت ان کی صورتیں بنا دی گئیں وہ کہتے تھے
کہ اسات و ناکم نے خانہ کعبہ میں بدکاری کی تھی اُس کا وبال نہ پڑا یہودی صحبت کی وجہ سے
انصار بھی اسی کے قائل تھے اُن کے دل میں نفرت ان دونوں سے بیٹھی ہوئی تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا
کہ اُن کو سعی صفا و مردہ ناگوار ہوئی صفا نفرت میں ایسے پتھر کو کہتے ہیں جو بالکل شفاف ہو اور اُسپر
گرد و غبار نہ ہو چکنا ہو۔ مردہ کہتے ہیں سفید و نرم پتھر کو مگر الصفا و المرفقہ سے مخصوص دو یہاں اُلو
ہیں صفا جبلِ بوقیس کی نشیب سے متصل ہے اور مردہ جبلِ قتیعیان کے رد و بر و مثل ناک کے نکلا ہوا ہے
اب اُسپر آبادی ہو گئی ہے اور تھوڑا تھوڑا حصہ سیڑھیوں کے طور پر بنا دیا گیا ہے جس کے درمیان
سعی ہوتی ہے اسکی سعی کے متعلق ارشاد ہوا کہ صفا و مردہ اللہ اکبر شاعر سے ہیں شعائر جمعِ شغیر کی
ہے اور بشیر کے معنی علامت کے ہیں مراد اس لفظ شعائر اللہ سے یا متعبدات کے علامات ہیں
یادین کے اظہار کے مواقع اور مواضع میں خصوصاً جہانِ دین کی بات قائم کی جاتی ہے یا علامت
دین کی ہے اُن میں سے مناسب ترین قرآنی ہے دیگر احکامِ اسلامیہ میں یہاں ارشاد ہوتا ہے
کہ سعی صفا و مردہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ صفا و مردہ اُن مواضع سے ہیں جہاں دین کے احکام قائم
کیے گئے یا جہاں سے دینداری ظاہر ہوئی حضرت ہاجرہؑ کی مبر و تحمل کی یاد نگار ہے اور اللہ کے انعام
کے موارد و مواقع سے ہے لہذا ان کی سعی کرنا چاہیے اور امین کوئی باک نہ ہو سعی صفا و مردہ کرنا حج و عمرہ

یعنی صفا و مردہ

إِنَّ الَّذِينَ يَكْمُونُ مَا آتَيْنَاهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ
 مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ
 يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ۝
 کہتا ہے اور انہیں کو لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں۔

یقیناً امام مالک متع کو امام شافعی افراد کو سنت اور افضل کہتے ہیں عمرو بن احرام باندھا جاتا تو سنی صفا
 مردہ کو درمیان ہوتی ہے طواف کعبہ کیا جاتا ہے اسکے بعد سر منڈایا جاتا تو عمرہ تمام ہو جاتا ہے باہر
 والے میقات سے احرام باندھتے ہیں اور حرم والے باہر سے حرم کے احرام باندھ کے حرم کے اندر آ کے
 طواف وسیع کر کے سر منڈا کے احرام کھولتے ہیں باقی مسائل حج کے آگے انشاء اللہ مذکور ہوں گے
 پھر ارشاد فرماتا ہے۔

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا تَطَوَّعَ كَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا
 ہے یا مفعول ہے معنی یہ ہوئے کہ جو کوئی خیر کرے یا اپنی طرف سے بلا فرض کے عمل خیر کرے یا نفل
 حج خواہ عمرہ لائے تو انشاء اللہ اسکی جزا دینے والا ہے اور ابھی طرح واقف ہو نہایت سے آگاہ ہے شاکر خیر
 عمل دینے والا علیم پوری طرح سے آگاہ کہ کہتے ہیں وانشاء اللہ علم۔

اوپر ایسے امور ذکر کیے گئے جو بطور علامات کے کتب کا بقیہ اور انبیای بنی اسرائیل سے معلوم
 ہو چکے تھے اور جن کے باعث بنی آخر الزمان کی شناخت اچھی طرح ہو سکتی تھی چنانچہ ظاہر کر دیا گیا
 کہ یہ وہ شخص ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسی طرح جانتے ہیں جس طرح اپنی اولاد کو اور وہ وجہ
 جو آنحضرت کی شناخت کے تھے ان کا تذکرہ ہو گیا تو اب بطور خانہ کے ان لوگوں کا ذکر بھی کر دیا گیا
 جو باوجود جان لینے کے منکر و مخالفت تھے ارشاد ہوا کہ

إِنَّ الَّذِينَ يَكْمُونُ كَمَنْ يَكْمُونُ کے ایک ہی معنی ہیں کہ ظاہر نہ کرنا اسکو جس کو ظاہر کرنے کی ضرورت
 ہو اور غلت ظاہر کرنے کی موجود ہو خواہ اس طرح کہ وہ شے پوشیدہ کر دیا جائے یا اس طرح کہ اسکی جگہ دوسری
 بات ظاہر کی جائے یہ دونوں صورتیں کتمان میں داخل ہیں اور ان دونوں کا ارتکاب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابل ہو دینے کیا ہے اسی وجہ سے بعض مفسرین اس آیت کا مورد

و مصداق یہودی کو مراد لیتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ شان نزول اس آیت کا یہ ہے کہ معاذ بن جبل اور سعد بن معاذ اور خادجہ بن زید رضوان اللہ علیہم بعض اجار یہود سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اوصاف اور آیت رجم وغیرہ کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے اسکو چھپا دیا اور دوسری باتیں کرنے لگا بعض کہتی ہیں اجار یہود نصاریٰ ہیں مخصوص یہود نہیں ہیں بلکہ نصاریٰ بھی یہی حرکت کرتے تھے بعض کی رائے ہے کہ یہ کلمہ کی مخصوص گروہ کے لیے نہیں بلکہ ہر شخص کو کہ جو احکام خداوندی کو اور حق کو پوشیدہ کرے اس کے لیے ہے اگرچہ نازل ہونے کے وقت اس جماعت میں خواہ صرف یہود ہوں یا نصاریٰ ہوں اس قول کی تائید حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کرتی ہے جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ اگر ایک آیت قرآن شریف کی نہ ہوتی تو میں بہت احادیث نہ بیان کرتا اس وقت ایسی آیت کو آپ نے تلاوت کیا اس سے معلوم ہوا کہ مراد اس سے عام ہے کوئی فرقہ خاص نہیں ہے ہر مکلف کو لازم ہے کہ جب حق ظاہر ہو جائے اور خدا کا حکم معلوم ہو جائے تو اسکو ظاہر کرے پوشیدہ نہ رکھے البتہ جب تک تحقیق کرنا ہو یا اسکو اشتباہ ہو تو ظاہر کرنا لازم نہیں ہے اسی وجہ سے ارشاد ہوتا ہے مَا آتَيْنَا مِنْكَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ جہم نے بنیات سے اور ہدایت سے نازل کیا ہے اسکو چھپاتے ہیں الْبَيِّنَاتِ کی تفسیر واضحات سے کی گئی ہے وہ دلائل کہ جو وضاحت سے مفید مطلب ہوتے ہیں وہ ازل کر دیے گئے اُن میں سے حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ کے ارشادات تھے جن سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری ظاہر ہوتی تھی اُنہی کا اس پر حلف ہے اُس سے مراد وہ امور ہیں جن سے صحیح راہ معلوم ہو جاوے اُن میں سے وہ ہیں کہ جن سے ہر شخص کے کلام کی تصدیق ہوتی ہو اور آپ کے اتباع کے اوپر تحریض کرتے ہوں اور آپ پر ایمان لانے کا باعث ہوں جو حقیقی راہ نجات کی ہے بعض لوگوں نے الْبَيِّنَاتِ سے مراد دلائل نقیبہ لیے ہیں اور اُنہی سے دلائل عقلیہ لیے ہیں بعض نے الْبَيِّنَاتِ سے وہ آیات کہ جو صریحی طور پر نازل ہوئے ہیں مراد لیے ہیں اور اُنہی سے وہ فوائد جو ان آیات سے منکشف ہوتے ہیں مراد لیے ہیں بعض نے عطف تفسیری لیا ہے اور دونوں کو ایک ہی شے مراد لی ہے کیونکہ جو واضح طور پر نازل کرنا ہے وہ ہدایت کا بھی باعث ہوتا ہے بلکہ بہتر وہی ہے جو پہلے ہم نے ذکر کیا وہ اس کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ۔

مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّا لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ بَعْدَ اِسْكَ كِه جس کو ہم نے لوگوں کے لیے کتاب میں ظاہر کر دیا تھا للناس بھی بینا کا متعلق ہے اور فی الْكِتَابِ بھی اس طرح ایک فعل کے چند متعلق ہو سکے ہیں خصوصاً جبکہ حروف داخلہ اِنَّ الفاظ کے مختلف المعانی ہوں جیسے اس جگہ لام کے دوسرے معانی ہیں اور فی کے دوسرے معنی ہیں بعض نے اسکو روا نہ کر کے ایک حرف جر کو حال محذوف کے متعلق مانا ہے مگر اس کی ضرورت نہیں ہے مراد اَلنَّاسُ سے جملہ مکلفین غیاطین اَلْکِیَابِ سے جنس کتاب مراد ہے اس صورت میں تورات و انجیل وغیرہ سب داخل ہیں بعض نے اَلْکِیَابِ سے صرف تورات مراد لی ہے جیسا کہ عموماً الکتاب سے تورات مراد ہوتی ہے بعض نے تورات و انجیل دونوں کے مجموعے کو مراد لیا ہے بعض قرآن کو مراد لیتے ہیں اور الناس اس کے مراد امت محمدی کو لیتے ہیں مگر عموماً مراد لینا الفاظ سے زیادہ مناسب ہے اب یہ مجرموں کی جزا ارشاد فرماتا ہے کہ وہی لعنت کا مستحق

اَلنَّاسِ

اُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ اُنْحِنِ پراس لعنت کرتا ہے لعنت کے معنی یہ ہیں کہ حرکت دور کرتا ہے یہاں اسم اسد کا اظہار کیا گیا ہے اس واسطے کہ لعنت متعلق اسماء جلالی کے ہے اور نہایت اور قدرت پر دلالت کرتی ہے اور جو کچھ اوصاف بیتنا سے ظاہر ہوئے تھے وہ جمالی تھے اُن سے تعلق لعنت کا نہ تھا اس واسطے اسم اسد ذکر کیا گیا جو جامع تمام مراتب اسماء جلالیہ عالیہ کا ہے ظاہر ہے کہ جب وہ لوگ سدکریط سے لعنت کا مستحق ہوئے تو

يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ اُنْحِنِ بھی ان کے لیے ثابت ہو گیا جتنے لعنت کرنے والے ہیں اُن سمجھوں نے اپنے لعنت کرنا شروع کر دی اس جگہ فعل کو بھی مکرر لایا ہے اس واسطے کہ اسد کی لعنت تو حرکت سے دور کرنا ہے اور مخلوق کی لعنت اسد سے دعا کرنا ہے کہ حرکت سے دور کر دے دونوں کے معنوں میں تفادوت ہے اور دونوں معنی ایک لفظ سے لینا مجزعموم مجاز کے مناسب نہیں ہے اس واسطے مکرر ارا بھی ہوئی۔ اب وہ جو کہ لاعنون کے مصداق ہیں ان کے تعین میں اقوال مختلف ہیں بعض کہتے ہیں جیسا کہ جاہر سے مروی ہے کہ بہائم و جانور کیڑے مکوڑے سب جائدار و عاکر تے ہیں کہ اسے اللعنت کر بنی آدم کے بدکار دن پر جن کی شومی قسمت سے ہم کو غلط اور آفات پہنچتے ہیں

آمین مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مراد اس سے اہل سلام ہیں اُن کی لعنت اگر غیر مستحق پر

الَّذِينَ تَابُوا وَاصْلَوْا وَبَيَّنُوا فَاُولَٰئِكَ اَتُوبُ
 عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
 مگر وہ لوگ جنہوں نے توبہ اور اصلاح کی اور بیان کیا تو وہی ہیں جن کی توبہ میں نے قبول کی
 اور میں بہت توبہ قبول کرنے والا اور بڑا رحم کرنے والا ہوں *

تفسیر متعلقہ ۳۳۷ ہوتی ہے تو وہ سب یہود و نصاریٰ کیلئے کر دی جاتی ہے گویا یہ تتمہ ان کی سزا کا ہے نہ کہ وبال اہل سلام آنیہ ڈالا جاتا ہے بعض تمام انسانوں کو مراد لیتے ہیں یہاں تک کہ کفار کے بارے میں کہتے ہیں کہ اگر وہ ظالم پر یا کافر پر لعنت کرتا ہے تو درحقیقت اپنے ہی اوپر کرتا ہے اس واسطے کہ خود ہی ظالم اور خود ہی کافر ہے۔ بعض جن و انس کو مراد لیتے ہیں بعض ملائکہ کو بھی شامل کرتے ہیں بلکہ عام عباد اللہ مراد لیتے ہیں مگر لحاظ لفظ کے لاعن ہر اُس شخص کو کہتے ہیں کہ جس نے کسی پر لعنت کی ہو یا کسی سے لعنت کرنا یا جاسکے ایسے متعین کہتے ہیں کہ مراد اُس سے وہی ہے جو لعنت کرنے والا ہے اور جس سے لعنت کرنا یا گیا کوئی ہو اور الف لام استغراق کا ہے مگر استغراق عربی ہر لہذا وہ اعتراض ہی نہیں کرتا ہے جس کے جواب دینے کی غرض سے مذکورہ بالا تاویلات کی جاتی ہیں وہ یہ کہ ہر لعنت کرنے والا ایسا ہی ہے کہ وہ یہود پر لعنت کرے ظاہر ہے کہ استغراق عربی برابر مستقل ہے اور اُس سے استغراق عقلی لینا ضروری نہیں ہے کہا جاتا ہے حَبَّاتُ الصَّاعَةِ تمام شمار آئے مراد اُس سے اکثر ہوتے ہیں تمام بلد یا دنیا کے شمار مراد نہیں ہوتے ہیں اگرچہ الصاعۃ پر الف لام استغراق کا ہے مگر استغراق عربی ہے ویسا ہی یہاں پر بھی ہے والہ اعلم۔

ادھر کی آیت میں چونکہ ان لوگوں کا ذکر ہوا جو ترکب کلمن حق کی معصیت کے ہوئے
 ان میں بعض وہ بھی تھے کہ بعد کو نفع مل ہوئے اُن کی حالت کا ذکر کیا گیا اس ضمن میں تخریض توبہ
 کی ہوئی اور جب بتایا گیا کہ اس معصیت کے ترکب پر اللہ کی لعنت ہے تو وجہ مغفرت سے بعید
 ہو گیا اسکا چارہ کار کیا رہ گیا اسکو مایوس ہو جانا پڑے گا اُسکا چارہ کار بتایا گیا اور ظاہر کر دیا
 گیا کہ گویا گناہ اتنا بڑا ہے کہ اللہ کی رحمت سے دور کر دیتا ہے پھر بھی در توبہ باز ہے اور اللہ
 کا رحم اُس سے بھی زیادہ ہے اُن ملعونوں کو بھی اگر توبہ میسر آجائے تو وہ بھی نجات پا جائیں
 وہ لعنت سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے یا الالین کے معنی میں ہے یہ جو ہنہ ہوتا ہے کہ حق پوشیدہ کر پڑے

(بقیہ تفسیر) جب لعنت ہوگی تو چاہے تائب ہو یا غیر تائب دونوں ملعون ہیں تو خدا کا استدراک فرماتا ہے کہ وہ ملعون نہیں ہیں اُنھوں نے توبہ کی ہے اور جس شے کو بگاڑا اعتقاد کی حق پوشی سے جو نقصان پہنچا تھا اُس کو اُنھوں نے درست کیا اور اس نقصان کا تدارک کر دیا صرف توبہ بزانی پر یا دل سے توبہ کر کے تدارک یافت نہ کیا بلکہ تدارک یافت کیا اور اس حق پوشی کو یا حق کو ظاہر کر دیا جو اعلیٰ درجہ توبہ کا ہے تو ایسوں کی توبہ قبول نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ اسد فرماتا ہے کہ میں اُن کی توبہ قبول کروں گا اس کا وعدہ حق خصوصاً توبہ قبول کرنے کا کہ اس کے اوصاف اُس کے مقتضی ہیں وہ یہ کہ بڑا توبہ قبول کرنے والا اور نہایت رحم کرنے والا ہے :

جست توبہ کرنیو لو کا حال بھی نالایکا کہ نہ نجات پاوینگے تو پھر احکام ان بتایا گیا جو تقیاً مستحق لعنت ہیں لیکن جو بغیر توبہ نہ لوگ
ہو گئی ہے اسی میں تحریریں ان لوگوں کی بھی ہے کہ جو زندہ ہیں اور توبہ نہیں کی ہے ان کا خیال توبہ
کی جانب رجوع کیا گیا ہے قبل موت اس نے کہ اگر توبہ کر لیں تو لعنت سے بچ جائیں ورنہ لعنت
دامی لازمی ہے اعتبار خاتمہ کا ہے چاہیے کہ اُس سے قبل ہی تدارک کر لیا جائے لیکن جب سو
آجائے تو پھر کوئی تدارک کارگر نہیں ہے اُس کی ہزار متعین ہو گئی وہ یہ ہے کہ اللہ کی لعنت ہے
اُس کے ملائکہ کی لعنت ہے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے سب کی لعنت ہر ملائکہ سے وہی مراد ہیں جو
دعا کرتے ہیں شیعہ و تہلیل عا و بد دعا کا شعور رکھتے ہیں اور جن کو ان باتوں کا شعور نہیں جیسے
ملائکہ ہمیں تو وہ اس استغراق سے خارج ہیں ایسا ہی خود انسان سے وہ جو ملعون ہو یا ملحوظ

تاویل بالاکے کہ جب کافر ظالم لعنت کرتے ہیں تو اپنے اوپر بھی لعنت کرتے ہیں یا استغفر اے نبی
ہے یا بعد ذہنی ہے اور مراد صرف انت فحذری ہے یا مراد فرد کامل ہے حاصل یہ ہے کہ اللہ اور فرشتے
اور انسان لعنت پر لعنت کرتے ہیں یہ ایک قسم کا عذاب ہو جس کا اثر بتایا گیا وہ یہ کہ وہ ہمیشہ
لعنت میں رہیں گے یا ہمیشہ جہنم میں رہیں گے ہر حال مخلوق فی النار ہوگا باوجود اس کے چونکہ اللہ
ہیں رحمت سے دور ہیں تخفیف عذاب بھی نہ ہوگا بلکہ ان کی معذرت بھی قبول نہ ہوگی ہوا اسلئے
وَلَا تُحْصِي الْغُرُوثَ میں احتمال ہے کہ انظار معنی اعمال کے ہو کہ ان کو مہلت نہیں دی جائے گی
ہیان تک کہ وہ معذرت کریں ہوا اسلئے کہ ان کی معذرت قبول ہونے کی صلاحیت نہیں
رکھتی ہے یا ان کے عذاب میں تاخیر نہ ہوگی نہ اپنی مزید غور اور نظر ثانی کی جاوے گی یا نظر
معنی رویت کے ہے کہ انہیں نصرت نہ ہوگی۔

ہیان وہ لوگ جو کتمان حق کے مرتکب ہوئے ہیں لفظ کفار سے تعبیر کیے گئے ہوا اسلئے
کہ جو کتمان اس جگہ مقصود ہے وہ حد کفر تک پہنچنا ہے یا یہ گناہ ایسا قبیح ہے کہ اس کا مرتکب ایسی سزا
کا مستحق ہے جو عموم کفار کی سزا ہے بلکہ کمال مناسبت کی وجہ سے بجائے کفار کے ہو گیا اس سے کفار
کا عذاب دائمی میں گرفتار رہنا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتا ہے ان آیتوں سے علماء فرضیت
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ثابت کرتے ہیں اور کتمان حق کی حرمت پر استدلال لاتے ہیں
بالخصوص ایسی صورت میں جبکہ کوئی اس فرض کو ادا نہ کرے سب کو گنہگار اور اس شخص کو جو
قدرت رکھتا ہو متعین سمجھتے ہیں اور اس پر فرض میں اور ترک اس کا اور کتمان اس کا حرام سمجھتے ہیں
چونکہ کتمان کتبہ میں جب کہ ظاہر کرنے کی حاجت ہو اور محل ہو اسوقت نہ ظاہر کرے چھپاؤ
یا اس کے بدلے دوسری شے رکھ دے جیسا کہ اوپر گزرا اسی وجہ سے علماء کہتے ہیں کہ جس جگہ ظاہر
کرنے سے زیادہ نقصان ہو تو اسوقت ظاہر کرنا کتمان مذموم کے حکم میں نہیں ہے مثلاً کوئی
شخص شراب پی رہا ہے اگر اسکو منع کیا جاوے تو اندیشہ ہے کہ وہ منع کرنے والے کو قتل
کر ڈالے اور پھر شراب بھی نہ چھوٹے تو ایسے وقت حق ظاہر کرنے کی علت موجود نہیں ہے بلکہ اس کے
خلاف کی علت موجود ہے اسی طرح جمع کفار کا ہے قوی گمان ہے کہ اگر حق ظاہر کرے گا تو فائدہ
کچھ نہیں اور اندیشہ ہلاکت کا ہے تو اسوقت بھی امر بالمعروف لازم نہیں ہے ہاں جمع اگر مسلمانوں کا
ہو تو اغلب یہ ہے کہ حکم خدا بتائیسے وہ متاثر ہوں گے تو ایسی صورت میں حکم ظاہر کرنا بہتر ہے اور
ہلاکت کا اندیشہ نہ کرنا چاہیے بعض کے نزدیک جہان اہانت مسلم کا اندیشہ ہے یا اہانت شرع

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

منا را سجد ایک ہی سجدہ ہے نہیں کوئی سجدہ مگر وہ جی بڑا رحم کرنے والا ہو اور نہایت مہربان ہے

بقیہ تفسیر کا ہے اور اسکا تذکرہ ممکن نہیں امر بالمعروف و انہار حق سے گریز کرے :-
 اس آیت سے و نیز دیگر آیات کے بعض اہل سنت جواز لعنت اہل اسلام ثابت کرتے
 ہیں بلکہ وجوب لعنت بعض کا قول ہے لیکن ظاہر امر یہ ہے کہ لعنت کسی فعل پر یا مطلق فاعل
 پر بدون تین امر دوسرے اذ معین کر کے لعنت بھیجنا امر آخر ہے ان آیات سے ترک انفعال
 پر لعنت کا صرف جواز ثابت ہوتا ہے نہ کہ وجوب خصوصاً ان لوگوں پر لعنت کرنا جن کے
 کفر کی اور کتمان حق کی حالت قطعی نہیں ہے کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے اور آنحضرت کا کسی
 معتبر پر لعنت بھیجنا ایسا نہیں جو جبر یا اس سرے کا کیا جائے اس واسطے کہ آنحضرت نے علم قطعی ہونیکے باعث لعنت
 بھیجی برخلاف دوسرے کہ اسکو علم قطعی نہیں اور اسکو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو جہنمی دعا لعنت کی مانت ہوئی۔ واللہ اعلم
 اُس کا عطف اِنَّ الَّذِیْنَ یَلْمُزُوْنَ مَا أَتَوْا مِنَ الْبَیِّنَاتِ پر ہے اور اس آیت میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رسالت اور توصیف کے متعلق چھپانے والوں کا حال
 ہے اس آیت میں اللہ جل شانہ کی الوہیت اور اوصاف کا ذکر ہے عطف قصہ کا قصہ پر ہے
 اوپر کی آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو کتمان حق کرتے ہیں ان کی بد حالت بیان کی گئی
 ہے انتہائے خرابی جو ہو سکتی ہے وہ ذکر کی گئی ہے کہ وہ لعنت کے مستحق ہیں اور ہمیشہ رحمت
 سے دور رہیں گے۔ اس آیت میں الوہیت اور صفات الہیہ کے ضمن میں رحمت
 کاملہ کا اظہار کر دیا گیا ہے یہی قرآن شریف کے اندر طرز تفہیم رکھا گیا ہے نہ تو کہیں بالواسطہ
 کر دیا گیا ہے کہ پھر تدارک اخاف سے فکر بے سود ہو جائے نہ استعارہ کہیں بالمیدد لائی گئی ہے
 کہ پھر گناہ کے رجوع کی پرواہ ہی نہ ہے بلکہ میں میں حالت رکھی گئی ہے اگر توبہ ہو تو توبہ
 بھی ہے اگر تغیب ہے تو ترہیب بھی ہے جہاں عذاب کی آیت نازل ہوئی ہے وہاں رحمت
 کی بھی آیت موجود ہے اس جگہ ایسا سلوب کو ملحوظ رکھا گیا ہے انتہائے توفیق لعنت الہی
 کا ذکر کیا گیا انتہائے تشویق رحمت کاملہ کا مذکور ہوا تاکہ نہ دلیری ہو نہ مایوسی ہو اگر لعنت کا
 خوف ہو تو رحمت کا شوق بھی فوراً ہی ہو جائے اس آیت کا شان نزول تو یہ ہے کہ عرب
 میں خصوصاً کعبہ کے گرد تین سو ساٹھ بت بنائے گئے تھے تو جب اُن سب کے بنیادی مسلمانوں

نے ظاہر کی تو کفار و مشرکین نے اُن سے دریافت کیا کہ ان کے علاوہ کون تمہارا معبود ہے اُسکا جواب دیا گیا اور یہ آیت نازل ہوئی لیکن اس سوال کا بیان موقعہ اسوجہ سے پیش آیا کہ کفار کے اعمال بد اور کتمان حق کی سزا میں اللہ کی لعنت کا ذکر ہوا تو اُنکی توجہ خدا کی جانب ہوئی اور انہوں نے کہا کہ اے محمد اپنے معبود کی تو حالت بیان کر جس کے غضب و عذاب و لعنت سے ہم کو ڈراتے ہو اُن کے خیال میں یہ آسکتا تھا کہ یہ محمدؐ کے خدا کا برتاؤ ایمانے ساتھ ہو گویا اُسے معبود ہم پر نہ عذاب کریں نہ لعنت بلکہ محمد صلی اللہ علیہ علیہ وسلم کے خدا سے ہم کو بچالیں تو اس کا جواب بھی دیا گیا اور ان کا اشتباہ رفع کر دیا گیا فرمایا گیا کہ تمہارا جو اللہ و معبود ہے وہی ایک معبود ہے کچھ علاوہ علاوہ نہیں ہے اللہ کی تحقیق لفظ اللہ کے ذکر میں بسم اللہ کی تفسیر میں گذر چکی ہے چنانچہ یہ ہے کہ اللہ معبود کو بھی کہتے ہیں خالق کو بھی کہتے ہیں نعم کو بھی کہتے ہیں اور اس شخص کو بھی کہتے ہیں جس کے ذکر سے سکون ہو وہ اللہ ہے کہ جو حق عبادت ہے بوجہ اپنی صفات کمالیہ و قدرت تامہ کے جو تبت لفظ آتہ بولا جاتا ہے تو وہ معبود حق اور معبود باطل دونوں کو شامل ہوتا ہے اور جب اللہ بولا جاتا ہے تو معبود حق ہی مراد ہوتا ہے اور وہ علم اسی ذات حقہ کا ہے جس کو واقعہ استحقاق عبادت کا ہے ارشاد ہوتا ہے جو اللہ تمہارا ہے وہی ایک اللہ ہے سوائے اُسکے کوئی دوسرا اللہ نہیں ہے مراد اُس سے معبود حق ہے اور مخاطب اس سے صرف وہی نہیں جو سائل ہیں بلکہ جو خطاب کا سزاوار ہے وہ ہر ایک اُسکا مخاطب ہو سکتا ہے اُسی جیسے مفسرین محققین اس خطاب کو عام لیتے ہیں بعض نے مخصوص سائلین لیا ہے مگر اس کی ضرورت نہیں ہے لفظ عام ہے لہذا مقصود بھی عام ہی لینا چاہیئے ۛ

اس جگہ یہ ہو سکتا تھا کہ شبہ ہو کہ جو خدا انکسا ہے وہ ایک ہو بعض حیثیتوں سے مثلاً آتہ حق ایک اور دوسرے معبود بھی ہوں تو اسکی نفی کر دی گئی ارشاد ہوا لا الہ الا ہو کوئی معبود نہیں موجود ہے مگر وہی معبود ہے اُسکے سوائے کوئی اللہ نہیں ہے اس جگہ خداوند عالم نے اپنی وحدانیت کا اظہار فرمایا اور اُس وحدانیت کا حصر اپنے میں کیا اور اپنی جانب ضمیر ہوا ارشاد کی گئی جس سے کمال درجہ مخلوق کے فہم سے بالاتر ہونے کا اعلان کر دیا گیا محققین کہتے ہیں کہ واحد بھی اللہ کا اسم ہے اور ہو بھی اسم ہے اگرچہ صفت و ضمیر ہونا اسکا ظاہر ہے اسکو مختصراً یون سمجھنا چاہیئے کہ جب کہا جاتا ہے کہ فلان شخص واحد ہے

تو اس کا مصداق مشترک ہوتا ہے دوسروں کے ساتھ بلحاظ واحدیت کے اور مختلف بالماہیت ہوتا ہے
 دوسروں سے اور یہ دونوں اعتبار کبھی ایک دوسرے سے علیحدہ اعتبار کیے جاتے ہیں مثلاً
 کہا جاتا ہے کہ یہ ایک بھول ہے تو ایک ہونے میں دوسری وہ اشیا جن کے اور پر ایک ہونا
 ثابت ہوتا ہے یہ مشترک ہے اور مخصوص بھول کی ماہیت میں دوسری ماہیات سے اس کو
 امتیاز ہے اور یہ مختلف الماہیت ہے اسکو ممکن ہے کہ صرف واحدیت کے اعتبار سے تعقل
 کریں اور اسکی ماہیت کا اعتبار نہ کریں اور ممکن ہے کہ ماہیت کا اس کے تعقل کریں اور واحدیت
 کے اشتراک کا تعقل اس سے علیحدہ کریں تو اس صورت میں واحد اس ماہیت کی صفت
 ہوگی اور پہلی صورت میں وہ صفت نہ ہوگا تو وہ اسم ہوگا اس اعتبار سے یہاں ماہیت کا تعقل نہیں
 ہے لہذا صفت نہیں ہو سکتا اور بلکہ اسم ہوگا مگر اسکا تحقیق اعتقاد کی غرض سے ضروری ہے کہ
 چند امور مختصر ذکر کیے جاویں اگرچہ ایسا نہیں ہے کہ ان کے بیان کرنے کے بدون اس آیت
 کی تفسیر نہ ہو سکے تفسیر ظاہر ہے مگر تحقیق دوسری شے ہے اس جگہ یہ سمجھنے کی بات ہے کہ وحدت
 خدا کی عین ذات ہے یا زائد علی الذات ہے حضرات اہل تصوف و حکماء مثل دیگر صفات
 کے وحدت کو عین ذات کہتے ہیں اور بعض فرق اسلامیہ وحدت کو زائد علی الذات کہتے
 ہیں بلکہ جہود اشاعرہ اسی کے قائل ہیں جو زائد علی الذات کہتے ہیں تو ان کی دلیل یہ ہے کہ الجوہر
 واحد اور الجوہر جوہر میں فرق ہے حالانکہ اگر عین ذات ہو تو یہ دونوں حمل یکساں ہوں دوسری
 دلیل یہ ہے کہ برابر کہتے ہیں الجوہر واحد والعرض واحد تو اگر وحدت زائد نہ ہو تو لازم یہ آئے کہ
 عرض وجوہر دونوں متحد ہوں حالانکہ یہ امر ظاہر ہے کہ جوہر اور ہے اور عرض اور ہے

وحدت خدا کی عین ذات ہے یا زائد علی الذات ہے

تیسری دلیل یہ ہے کہ جوہر کا تعقل ہوتا ہے حالانکہ واحد کا تعقل نہیں ہو سکتا ہے۔ جوہر کی دلیل
 یہ ہے کہ مقابل جوہر کے عرض ہے اور مقابل واحد کے کثیر ہے مگر ان سب کا جواب یہ ہے کہ فرق
 ذات اور واحد میں بلکہ جملہ صفات میں اعتباری ہے اسکی وجہ سے الجوہر واحد اور الجوہر جوہر میں
 فرق ہے اور سی وجہ سے جوہر و عرض دو متباین ماہیتیں معلوم ہوتی ہیں اور عقل جوہر کا کبھی
 تعقل کرتی ہے جب اسکا اعتبار کرتی ہے اور واحد کا تعقل نہیں کرتی ہے اسواسلئے کہ اسکا
 اعتبار اسوقت نہیں ہوتا ہے اسی طرح ذات واحد باعتبار جہ کے مقابلہ میں ہے اور
 باعتبار وحدت کے مقابلہ کثرت کے ہے۔ لا الہ الا تعقل بالماہیت اور جوہر بہرہ کہ اگر وحدت زائد
 ذات پر ہو تو واحدات میں باہم اشتراک ماہیت میں ہوگا اور تعین شخص میں امتیاز ہوگا اس تعین

وحدت کی ضرورت پڑے گی پھر اس وحدت میں گفتگو کی جائے گی اس لحاظ سے ایک وحدت کے تعین کے واسطے وحدات کثیرہ بلکہ الٰہی غیر النہایت لازم آوین گے اس واسطے یا امر درست نہیں ہے کہ وحدت زائد ذات پر ہے خصوصاً واحد حقیقی خداوند عالم کے لیے کہ وہ ان ذات ہی وحدت کا مصداق ہے اور کوئی امر زائد نہیں ہے :

بعض لوگوں نے کہا کہ وحدت صفات تنزیہ سے، یعنی سلبی ہے جس طرح عدم جہل ہے تو یہ بھی امر خلاف تحقیق ہے صحیح یہ ہے کہ وحدت صفات ثبوتیہ سے ہے نہ کہ سلبیہ سے اس واسطے کہ اگر وحدت صفات سلبیہ سے ہو تو ہم دریافت کریں گے کہ کثرت صفات ثبوتیہ سے ہے یا سلبیہ سے ہے اگر

کثرت سلبی ہے تو ظاہر ہے کہ سلب السلب ثبوت کے قاعدے سے وحدت ثبوتی ہوتی جاتی ہے اور یہ خلاف مفروض ہے اور اگر ثبوتی ہے تو کثرت عبارت چند وحدات سے تو کثرت کا وجود باطل ہو جائے گا اس واسطے کہ چند معدومات کے اجتماع کو کثرت کہیں گے اور یہ بالبداهت باطل ہے اس واسطے صحیح یہ ہے کہ وحدت صفات ثبوتیہ سے ہے اور اس کا مصداق عین ذات ہے :

دوسرا امر اس جگہ یہ سمجھنا چاہیے کہ شے واحد کبھی غیر منقسم ہوتی ہو کہما جاتا ہو کہ ایک انسان دو انسان کی جانب منقسم نہیں ہو سکتا اور کسی اعتبار سے انسان واحد ہو کر اسکا جزا اور العارض ہو تو میں اس لحاظ سے کہ کثرت کے بغیر کثرت اس لحاظ سے نہیں

جرا اعتبار سے و لہذا اسی وجہ سے محققین کہتے ہیں کہ کوئی شے خالی وحدت سے نہیں ہے یہاں تک کہ عدد کثیرہ کو بھی وحدت کسی نہ کسی حیثیت سے عارض ہوتی ہے اس اعتبار سے کوئی موجود خالی وحدت سے نہیں ہے اور وحدت اسکی عین ذات ہے نہ کہ غیر و عارض یا قائم ہے اسی وجہ سے محققین وحدت الوجود کے قائل ہیں یعنی ہر موجود واحد ہے اور اسکا وجود نفس

وحدت اسکی ہے یہاں مخالف وحدت الوجود کہتے ہیں کہ موجود منقسم ہوتا ہے طرف واحد کثرت کے تو اگر وجود عین وحدت ہو تو لازم یہ آئے گا کہ بالانقسام عین منقسم ہو جائے حالانکہ منقسم مغایر ہوتا ہے ماہ بالانقسام کے تو اسکا جواب یہ ہے کہ موجود منقسم ہوتا ہے طرف وحدت و کثرت کے باعتبار نہ باعتبار نہ موجود کے تو اسکا اس قسم اعتبار میں اسی قدر لازم ہوتا ہے کہ منقسم الی اشے مغایر لا اعتبار ہو ماہ بالانقسام کے اور یہ مغایرت مسلم ہے اس سے باعتبار ذات مغایرت ثابت نہیں ہوتی اور وجود وحدت ذاتاً متحد ہیں نہ کہ بالاعتبار جب یہ دونوں باتیں سمجھ میں آئیں تو اب ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ واجب الوجود موجود واحد ہے بمعنی اسکے کہ ذات اسکی مرکب نہیں ہے مگر اس وحدت میں یگر اشیا سے عالم بھی شریک ہیں اور وہ واحد ہے بمعنی اسکے کہ کوئی اسکا اس امر میں

وحدت صفات ثبوتیہ سے یا سلبیہ سے

وحدت صفات ثبوتیہ سے یا سلبیہ سے

وحدت صفات ثبوتیہ سے یا سلبیہ سے

دریافت کی ان کے مقابل میں یہ آیت بطور دلیل کے اُتری انھوں نے چاہا تھا کہ جبر طرہ پہلے حضرت عیسیٰؑ و حضرت موسیٰؑ نے معجزات دکھائے تھے اسی طرح کوئی معجزہ دکھایا جائیگا اسکا دفع کرنا یہ کہہ کے آسان ہو جاوے گا کہ یہ سحر ہے یا اسکی خرابی اسلام میں بھی پیدا ہو جائے گی وہ یہ کہ معجزہ ظاہر کرنے والوں کا فوق العادت انسان سمجھ کے حد سے تجاوز کر دیا جائیگا جس طرح عزیر علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر نفوس زکیہ کو لوگ خدا اور اسکا شریک بہم سمجھنے لگے یہاں وہ طریقہ اختیار نہیں کیا گیا بلکہ اسلوب حکمت سے ان کے مقابل اُس حکم پر دلیل پیش کر دی گئی جس کو آیت سابقہ مشتمل تھی بعض حکماء کے نزدیک دجو خداوند عالم خود مطلق رب ہی ہے کہ کوئی دلیل سپر قائل نہیں ہو سکتی ہم اس واسطے کہ دلیل کو مدلول سے زیادہ جلی وا عرف ہونا چاہیے اس واسطے جو کچھ اول مذکور ہوتے ہیں وہ تہنہات ہیں لیکن جمہور حکماء اور متکلمین چونکہ ادر قائم کرتے ہیں اس واسطے ہم بھی یہاں ان کو ذکر کرتے ہیں احکام شرعیہ چند اقسام کے ہیں ایک وہ جو محض دلیل عقلی سے ثابت ہوتے ہیں وہ احکام ہیں جنہر سمعیات کا ثبوت موقوف ہے کیونکہ اگر ایسے احکام دلیل سمعی سے ثابت ہوں تو دور لازم آجاتا ہے اس واسطے کہ وہ موقوف ہوں سمع پر اور سمع موقوف ہو انپر تو لازم یہ آجاتا ہے کہ سمع موقوف ہو سمع پر اور یہ محال ہے ۛ

دوسرے وہ احکام ہیں جن کو ثابت کرنے کے لیے محض دلیل عقلی کافی نہیں ہو بلکہ دلیل عقلی و ان احکام کو جائز بتاتی ہے اور ثبوت ان کا صرف غیبات اور سمعیات سے ہوتا ہے جیسے عذاب قبر اور تفحصیل احوال قیامت جنت و دوزخ کے کوائف وغیرہ تیسرے وہ احکام ہیں جو دلیل سمعی سے ثابت ہوتے ہیں اور دلیل عقلی سے بھی ثبوت انکا ہوتا ہے بجز ان کے یہ حکم ہے اس کو جبر طرہ و دلائل سمعیہ سے ثابت کیا جاتا ہے اسی طرح دلائل عقلیہ بھی اسکو ثابت کرتے ہیں ۛ

چونکہ آیت سابقہ مراتب عقل کے اعتبار سے تین طور کے دعوں پر مشتمل ہے تو یہ آیت جو دلیل ہے وہ بھی تین طور پر دلالت کرتی ہے تاکہ عقل کے ہر مرتبہ کے لیے ہدایت ہو اور پھر جبر طرہ دلیل سمعی ہے اسی طرح اس سے دلیل عقلی بھی مستنبط ہوتی ہے۔ عوام الناس کے اعتبار سے آیت سابقہ اس دعویٰ پر مشتمل تھی کہ استحقاق عبادت سولے خدا کے کسی کو حاصل نہیں ہو اس آیت سے اثبات اس امر کا کیا گیا ہے کہ جو بدوہ استحقاق عبادت کے ہیں وہ صرف خدا ہی کے لیے ہیں اسی طرح دعویٰ عقول متوسطہ کے لحاظ سے یہ تھا کہ دجو وجود میں خداوند عالم کے کوئی شریک نہیں ہو اور وہ بلحاظ ذات و صفات و افعال کے لاشریک ہے اس آیت سے اس عورے کو ثابت کیا ہے

خبر خدا کا اور دلیل

دلیل عقلی و سمعی

اسی طرح آیت سابقہ سے عقول عالیہ اس دعویٰ کو سمجھتے ہیں :

لا موجود الا اسد اسی طرح یہ آیت صاف طور پر اس دعویٰ کو ثابت کرتی ہو کہ عالم کون مین سو ہے وجود حق کے دو سرا جو دہ نہیں ہیں اس جگہ ہم لحاظ دعویٰ اول و ثالث کے زیادہ بحث نہیں کرتے اس واسطے کہ دعویٰ ثانی کے اثبات سے دعویٰ اول کا حقت ثابت ہو جاتا ہو اور ثالث دوتی ہے اسکے لیے حقیقت عقول متوسطہ کے دلائل کافی نہیں اور اسکے لیے ضروری ہو کہ فکر کو تمام اوبام و تخیلات سے خالی کیا جائے اور تزکیہ نفس حاصل ہو وہ علمی ہے قولی نہیں ہے بیان قول کی ضرورت ہے کیونکہ محل قول ہے اب رہ گیا یہ دعویٰ کہ واجب الوجود ایک ہے اور اسکے ساتھ کوئی شریک نہیں چنانچہ ذات مین نہ صفات مین نہ افعال مین اس دعویٰ کیلئے یہ آیت اور دیگر آیات دلیل سمی ہیں ایک سلم کے لیے کسی دوسرے امر کی حاجت نہیں مگر جس کے قلب میں اعتراض ہے اسکے لیے ضروری ہے کہ عقل کی وساطت سے ان آیات سے جو دلیل ظاہر ہوتی ہے وہ بیان کی جائے پہلے مجملہ ہم دلیل ذکر کرتے ہیں پھر اسکی تفصیل کریں گے :

اس آیت مین اٹھین اشیا کا ذکر ہے جو مدار عالم ہیں اور ان پر جو حکم کیا جائے تو پورا عالم اس حکم کے اندر داخل ہے اور یہ امور یا جو ہر ہیں یا عرض ہیں اور یہ جو ہر و عرض حادث ہیں اور ممکن ہیں ان کے لیے محدث اور مرجع کی ضرورت ہو اس جگہ صرف اس امر کا جاننا ضروری ہے کہ جو ہر و عرض حادث ہیں لیکن یہ امر کہ جو ہر و عرض موجود ہیں بدیہی ہے اس واسطے صرف اعراض کے حدوث سے مدعا ثابت ہو جاتا ہے اس واسطے کہ جو محل حادث ہو وہ بھی حادث ہو اسلئے انجملہ اعراض کے حدوث و امکان کو ثابت کیا ہو اور ثابت کیا ہو کہ اس عالم کیلئے جو ہر بدیہی خداوند عالم ہے وہی اسد ہے اور ظاہر ہے کہ اگر وہ مدبر و واجب الوجود نہ ہو تو یا ممکن ہو گا یا ممکن ہو گا متنع ہو نہیں سکتا ہو کیونکہ معدوم ہے اور معدوم محدث و مرجع نہیں ہو سکتا ہو ممکن اگر ہو گا تو اس کے لیے محدث اور مرجع کی ضرورت ہوگی تو یا دور لازم آوے گا یا تسلسل لازم آوے گا اس واسطے ضروری ہے کہ وہ واجب الوجود ہو وہی مطلوب ہے :

اسکو دوسرے طور پر یوں کہہ سکتے ہیں کہ اس آیت مین تین باتیں ثابت کی گئی ہیں اول یہ کہ عالم کے لیے محدث اور مقتضی ہے دوسرے یہ کہ محدث و مقتضی یا فاعل بالاختیار ہے یا موجب بالذات ہے یا مقتضی بالطبع ہے تیسری بات یہ ہو کہ موجب بالذات یعنی علت اور مقتضی بالطبع دونوں حقیقتہ کوئی نہیں لہذا ایک ہی امر بانی رہ گیا وہ فاعل بالاختیار ہے اسی کو واجب الوجود

اور مستحق عبادت انہی ہیں اور وہ ایک ہی ہے ورنہ نظام عالم درہم برہم ہو جائے اور نظام عالم درہم
برہم نہیں بلکہ اسلوب مناسب کے لئے اندازہ فاعل مختار ایک ہی ہے اسی پر مدار ثبوت و دعویٰ کا ہو۔
امراؤں نے عالم کے لیے محدث و مقضیٰ ہے اس طور پر ثابت کیا گیا ہے کہ آسمان و زمین کی خلقت
کا ذکر کیا گیا اور اوقات و دن کے اختلافات کا بیان ہوا اور اس کے حوادث مذکور ہوئے ظاہر ہے کہ یہ وہ
اوقات معینہ پر ہوتے ہیں اگر ان کے لیے محض و مقضیٰ و محدث نہ ہو تو ان اوقات کی
تخصیص کی کیا وجہ ہے ایسے کہ ممکن خود تمام اوقات و حالات کے ساتھ مساوی نسبت ہو
دوسری بات جو اس آیت سے ظاہر کی گئی ہے یہ ہے کہ صدور ان امور کا بظاہر یا تو ایسی شایہ
سے ہوتا ہے یا بلا توقف و شرط و رفع موانع کے ہوتا ہے جیسے پانی سے نہاںات کا آگنا
تو یہ مقضیٰ طبیعت ہے یا بلا توقف ہوتا ہے تو اس صورت میں اس کے سبب کو علت کہتے ہیں یا
صدور ان افعال کا ایسی سے ہوتا ہے کہ چاہے وہ ان افعال کو صادر کرے چاہے نہ صادر کرے
تو یہ فاعل مختار ہے۔ تیسری بات یہ ہو کہ درحقیقت صدور عالم فاعل مختار سے ہے نہ طبیعت
سے ہونہ موجب بالذات سے ہر اسکی وضاحت کی گئی ہے :

خلق سموات وارض سے حدوث عالم کی علت اشارہ

خلق سموات وارض سے حدوث عالم کی جانب اشارہ کیا گیا ہے کہ یہ علل نہیں ہو سکتے
کیونکہ قدیم نہیں ہیں اور اگر حادث ہوئے کے علت ہوں تو دور یا تسلسل لازم آئے اس واسطے مقضیٰ
عالم موجب بالذات و علت نہیں ہے اب یہ امر کہ طبیعت سے نہیں ہے اس واسطے کہ اگر طبیعت
کو ظاہر کیا کہ وہ قدیم نہیں ہیں اور برابر ہوتے رہتے ہیں اگر طبیعت کے اثر سے ہوتے تو دو
حال سے خالی نہیں یا تو طبیعت قدیم ہوتی یا حادث اگر حادث ہوتی تو اس میں کلام کیا جاتا کہ
یا دور لازم آتا یا تسلسل اور اگر قدیم ہوتی تو چاہیے تھا کہ اسکے آثار یا تو قدیم ہوتے یا ہوتے نہیں
اس واسطے کہ یا تو طبیعت کے ساتھ مائع بھی قدیم اور ازلی ہوتا تو ظاہر ہے وہ فنا نہ ہوتا کیونکہ جو
انہی ہے وہ قدیم ہے اور جو قدیم ہے وہ حادث نہیں ہوتا ہے جب انہی مرتفع ہو ہی نہیں
سکتا تھا تو اس سے صدور آثار کا جو موقوف ہو مائع کے ارتفاع پر کیونکہ ہو سکتا ہے اور اگر ارتفاع
مائع قدیم مانا جائے تو لازم یہ آتا ہے کہ تمام آثار اُس کے قدیم ہوتے کیونکہ مقضیٰ اُس کا قدیم ہے جب
یہ دونوں باتیں نہیں ہیں تو لازم آئے گا کہ اُن آثار کا فاعل فاعل مختار ہے وہی واجب جو
ہے اس واسطے کہ اگر ممکن الوجود ہو تو خود اسکے لیے مقضیٰ کی ضرورت ہو اور اس میں کلام کیا جاوے گا
یا دور یا تسلسل لازم آدے گا یا واجب الوجود ہونا ثابت ہو جائے گا۔ وہی مطلوب ہے

یہ دونوں طریقے تو مجملاً اس آیت سے اثبات دعویٰ کے ہیں اب تفصیلاً سمجھنا چاہیے۔
اس آیت شریف میں آٹھ چیزیں بطور دلائل اثبات وجوب وجود ذکر کی گئی ہیں اولاً خلق سموات
والارض کو ذکر کیا ہے سموات جمع سماء کی ہے کل علیک فوسما ہر وہ شے جو تھکے اوپر بلند ہو وہ
سماء ہے اسی وجہ سے ابر کو بھی سماء کہتے ہیں :

سماوات

سماء و فلک دو علیحدہ علیحدہ لفظ معنی ہیں سماء زمین تو ابر اور لبندی کی ہر شے داخل ہے اور فلک ہ
ہے جبین سیارات کی حرکت ہو عام اس سے کہ وہ کوئی جسم ہو یا سطح ہو یا ذی ہو یا خیالی ہو قرآن
شریف میں سموات کا ذکر جایا آیا ہے اور چند جگہ فلک بھی مذکور ہوا ہے بیان لفظ سموات مذکور
ہے اسوجہ سے اسی کے متعلق ہم کو دلائل ذکر کرنا ہیں حکماء مشائخ کے جو لوگ تابع ہیں یا ان کے
اقوال پر جو تئیں کہتے ہیں وہ سموات کو د فلک بطیلموسی کو ایک ہی شے سمجھتے ہیں اور اکثر حکماء
اسلام انھیں لوگوں میں سے ہیں اس اعتبار سے بیان سموات سے فلک مراد لیکے لیا جاتا ہو
کہ ایک خلق سموات میں بوجہ متعدد دلائل وجود خالق اور وجوب وجود کے ہیں مثلاً ساتون
آسمانوں کے طبائع متفق ہیں باوجود اسکے مقداریران کے مختلف ہیں مثلاً فلک الافلاک ہے کبجو
تمام عالم کو گھیرے ہوئے جو وہ مقدار کے اعتبار سے اپنے تمام ماتحت افلاک سے بڑا ہے اور فلک
القرہ ہے کہ اس کے چھوٹا ہے ظاہر ہے کہ طبیعت فلکی سب میں مساوی ہے تخصیص اس امر کی کہ ایک
طبیعت سے مقدار کثیر ہوئی اور دوسرے کی مقدار قلیل ہوئی بدون فاعل مختار کے معقول نہیں
ہے اسی طرح ایک فلک کو فوق الافلاک اور دوسرے کو تحت الافلاک کرنے والا فاعل مختار
ہے طبیعت کا اقتضا نہیں ہو سکتا ہے نہ بلا فاعل مختار کے تخصیص چیز کی کہ ایک فوق ہو دوسرا
تحت ہو طبیعت سے ظاہر نہیں ہو سکتی ہے اسی طرح فلک میں مختلف دوائر مختلف حرکات
مختلف نقاط ہیں مثلاً نقطہ قطب ہو کہ حرکت ہی نہیں رکھتا ہو یا حرکت بطی ہے اور اسی طرح
بتدریج حرکت سرسبی ہوتی جاتی ہے دوائر قطبی بطی حرکت اور دوائر منطبقہ سریع حرکت ہیں حالانکہ
طبیعت فلکی ہر جزو میں مساوی ہے اس تخصیص کی کیا وجہ ہے جب تک کہ فاعل مختار نہ
مانا جائے تخصیص کی وجہ غیر معلوم ہے طبیعت کو قوت نہیں ہے کہ وہ افعال مختلفہ صادر کرے
اسی طرح کوئی فلک رات دن میں حرکت کر جاتا ہے کوئی تیس برس میں دورہ تمام کرتا ہے
کسی کی حرکت مشرقی ہے کسی کی حرکت مغربی ہے یہ بھی بدون فاعل مختار کے ناممکن ہے اسکے
علاوہ حرکت حدوث پر و طالت کرتی ہے اور حادث بذن محدث نہیں ہو سکتا ہے اسکے علاوہ

سموات سے لے کر زمین تک

فلک کی ترتیب میں عجائب کثیر ہیں اور اسکے اجزاء کے الوان مختلف خود دلائل عدیدہ ہیں کہ محدث اسکا فاعل مختار ذی شعور اور قدرت والا ہے ورنہ مختلف رنگ کے سیارے اور مختلف بعد و رنگ کے تارے ظاہر ہونا طبیعت سے معقول نہیں ہو سکتے ہیں اسکے علاوہ جب اتنے بڑے جسم کو ارشاد فرماتا ہے کہ مخلوق ہے تو دوسرے اجسام کا کیا ذکر ہے حمیت شعری اور ظاہر ہے کہ تمام اجسام کے طبائع مقتضی حرکت کے اور محتاج فاعل مختار کے ہیں ایسے فلک بھی حادث ہوا اور محتاج فاعل مختار کی جانب ہے۔

ظہور نیابت درہب فیثاغورث

یہ تو گفتگو اس صورت پر ہے جبکہ بطلمیوس کے نظام فلكی کے قائل ہوں لیکن اُس نظام کو اگر نہ مانا جائے اور فیثاغورث اور حکماء یورپ کے نظام کو تسلیم کیا جائے تو عقل متحیر رہ جاتی ہے کہ وہ کون کون سے ہے جو تمام اجسام کثیرہ کو ایک بیچ منتظم پر چلاتی ہے۔ جذب و کشش اتنی بڑی چیز ہے کہ اگر اسکو اثر وجود مطلق کا کہیں تو بجا ہے ظاہر ہے کہ یہ جذب و کشش عرض ہے اور عرض بدون جوہر کے پایا جانا معقول نہیں ہے یہ خود قدیم نہیں ہے کیونکہ جوہر کا اس سے سابق ہونا لازمی ہے ورنہ جال پایا جائے اور محل نہ پایا جائے یہ غیر معقول ہے ضرور ہے کہ اس کشش کا عمل کوئی اور ہی وقت ہے اگر کو کہ یہ اجسام اسکے حامل ہیں تو ظاہر ہے کہ ان اجسام کو ہمیشہ سے ہونا لازمی ہے اور یہ بھی غیر معقول ہے کہ جو محل عبادت ہو وہ قدیم ہو جائے۔

اگر سماء سے وہ سماء مراد لیے جائیں جو لسان شرع میں بولے جاتے ہیں اور بالاتر ہیں نظام مشاہد کے نہ وہ بطلمیوسی نظام کے تابع ہیں نہ فیثاغورث کے تو ان کے احوال و عجائبات میں غور و فکر کرنے سے تو کسی تنقذ کو ادنی تامل بھی نہیں رہتا ہے کہ خالق الحکما قادر مختار فاعل بالاختیار ہے۔

دوسری دلیل خلق ارضی ہے چونکہ سموات مختلف صورتوں پر مشتمل ہیں اسوجہ سے ان کی جمیع لائی گئی ہے اور ارض کے اجزاء متشابہ ہیں اسواسطے اسکو مفرد بولا ہے یا مراد اس سے علم میں نہ رہتا ہے بہر حال اسکا مسکن حیوانات ہونا اسکے اوپر خلقت کی آبادی یہ سب باوجود اسکے کروی ہونے کے محتاج قادر مختار کی جانب ہے۔

ایک امر علوی ذکر کیا دوسرا سفلی ذکر کیا اسی طرح ایک امر ذکر کیا جسین اجسام فلكیہ کا تعلق ہے اور اُس سے فوائد مخلوق کے ہیں دوسرا ذکر کیا ایسا امر جو اجسام ارضیہ سے تعلق رکھتا ہے اور لوگوں کو اُس سے منفعت ہوتی ہے پہلا امر اختلاف لیل و نہار ہے دوسرا جریان فلک ہے

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْجَادًا
 اور بعض لوگ ہیں جنہوں نے بڑا ہے اور دن کو اللہ کے برابر اُن کی
 يَجْعَلُونَهُمْ كُتُبَ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا
 محبت رکھتے ہیں جیسے اللہ کی محبت اور جو ایمان لائے اُن کو اللہ کی محبت زیادہ ہے
 لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَدْعُونَ الْعَذَابَ
 اور کبھی بے افسانہ اس وقت کو دیکھیں گے جب دیکھیں گے عذاب

رقیہ ارض دن توحیلوۃ ارضی سے ہوتا ہے اور کشتی کا چلنا ہوا اور پانی یا آگ پانی و ہوا سے
 ہوتا ہے بعض نے کہا ہو کہ مراد کشتی کے چلنے سے پانی کی حالت ہو اور پانی سے درحقیقت
 استدلال کیا گیا ہے کہ اس تاویل کی حاجت نہیں ہے کشتیوں سے ادھر ادھر کی اشارات آسانی
 آتی جاتی ہیں اور فوائد تجارت و صنعت کے پیدا ہوتے ہیں اس کے بعد پھر ایک شے جانب علو
 کی ذکر کی گئی ہے پانی کا برساتا دوسرے سفلی کہ کھیتوں کا مکھنا ظاہر ہے کہ زمین بوجہ میں طبعی کے
 اس قابل نہیں کہ اس میں مختلف قسم کے درخت پھول پھل سبزیاں پھلین محض کے فضل سے پانی
 برساتا ہے وہ باعث زندگی کا زمین کی ہوتا ہے اس کے علاوہ بڑی خوبی یہ ہے کہ ہر قسم کا رنگتار ہو
 جاندار پیدا ہوتا ہے جس میں انسان بھی داخل ہے پھر ہواؤں سے استدلال کیا کہ دکائی نہیں تین
 مگر آواز اُس کے ظاہر میں گرم سرد رحمت و عذاب سب کا سبب ہوتی ہے بعض نے کہا بت کہ اگر
 ریح ہو تو عذاب کی ہوا مراد ہوتی ہے اگر ریح ہو تو رحمت کی ہوا مراد ہوتی ہو مگر یہ اکثری ہے ورنہ
 اس آیت میں بھی ریح قرأت میں آیا ہے اُس کے بڑے منافع سے ابرہے اسکو ذکر کرتا ہے کہ خدا
 کی قدرت سے باوجود اس کے کہ ثقیل ہے اُل مرکز کی جانب درمیان میں رہتا ہے یہ سب نمونہ
 قدرت کے اور نشانیاں اُس کے جو درجہ کی ہیں باوجود اس کے جو نہیں سمجھتے ہیں ان کو غیر عقلی
 میں شمار کر کے ارشاد ہوا کہ یہ تو نمونے عقل والوں کے لیے ہیں ورنہ لایعقل کیا جانیں حضرت
 عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت کر کے فرمایا کہ خرابی ہے
 اُس شخص کی جو اسکو پڑھ گیا اور اس میں تدبیر اس نے نہیں کیا

تھانہ عالم تمام فریبوں کا سرچشمہ ہے اور کل کمالات ایسی ذات میں ہیں اُس کے جمال
 و جلال کا تصور ہے جو کل عالم میں ہے خواہ حسن ہو یا قبیح ہو یا برا ہو اس کے ذکر سے سکون ہوتا ہے اس کی
 فکر سے اطمینان قلب و نصیب ہوتا ہو۔ اُس کی یکتائی و بے شری بدیہی ہے۔ اُس کی ربوبیت

أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ

اِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا

الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا

كُونُوا لَنَا آيَةً فَتَبَرَّأْنَا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأْنَا مِنْكُمْ كَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ

اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا حَسَرْتُمْ عَلَيْهِمْ طَمَاحُهُمْ وَمَا هُمْ بِجَارِحِينَ

مِنَ النَّارِ ۝

اور پرکوش ظاہر ہے اُس نے اپنی وحدانیت پر تنہا کیے اپنے انعامات گنوائے تاکہ اُسی کی پرستش کی جائے اور اُسی سے لگاؤ دل کا ہو اگر بعض لایمقل اندھے انسان ایسے بھی ہیں کہ انکو خدا کی پرستش سے انکار ہے اُس سے دل لگانا دشوار ہے یا اسکی عبادت میں دوسروں کو شریک کرتے ہیں اُس کی محبت کے علاوہ دوسروں کی محبت دلیلیں رکھتے ہیں اُن کے حال خراب کی اس امت میں اپنے بند دن کو توجہ دلاتا ہے تاکہ وہ عبرت پکڑیں اور جن کی حالت ذکر کی گئی ہے وہ اپنی خبریں اپنے کو درست کریں وحدانیت پر تنہا قائم کیے انعامات کا ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ عبادت اسکی کرنا چاہیے اور اسی کی محبت ہونا چاہیے نہ عبادت میں کسی کو شریک کرے نہ محبت میں کسی کو اُس کے برابر کرے ۝

انعام جمع مذکی ہے مراد اُس سے مثل منافع ہے فرماتا کہ لوگوں میں سے ایسا ہی برحمت اور شفی ہے جو اللہ کے سولے اللہ کے مانند اور اس سے نزاع کرنے والے اشخاص و اشیاء کو اختیار کرتا ہے۔ حالانکہ دلائل وحدانیت قائم ہو گئے اور انعامات اُس کے ظاہر کر دیے گئے پھر کسی کو نہ چاہیے کہ خدا کے سوا کسی دوسرے کو اُس کے مانند سمجھے یہ برحمت بہتوں کو اُس کے مانند بنائے ہو ہیں

اور یہ کوش ظاہر ہے اُس نے اپنی وحدانیت پر تنہا کیے اپنے انعامات گنوائے تاکہ اُسی کی پرستش کی جائے اور اُسی سے لگاؤ دل کا ہو اگر بعض لایمقل اندھے انسان ایسے بھی ہیں کہ انکو خدا کی پرستش سے انکار ہے اُس سے دل لگانا دشوار ہے یا اسکی عبادت میں دوسروں کو شریک کرتے ہیں اُس کی محبت کے علاوہ دوسروں کی محبت دلیلیں رکھتے ہیں اُن کے حال خراب کی اس امت میں اپنے بند دن کو توجہ دلاتا ہے تاکہ وہ عبرت پکڑیں اور جن کی حالت ذکر کی گئی ہے وہ اپنی خبریں اپنے کو درست کریں وحدانیت پر تنہا قائم کیے انعامات کا ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ عبادت اسکی کرنا چاہیے اور اسی کی محبت ہونا چاہیے نہ عبادت میں کسی کو شریک کرے نہ محبت میں کسی کو اُس کے برابر کرے ۝

مُرَاد اس جگہ نہ ہے یا توجہ ہین کہ بتوں کو شرک کرنے والے اپنا معبود بنائے ہوئے ہین اور انکی پیش کرتے ہین یا مراد اندازے وہ ملوک اور مہیشا اور سربراہ در دکان قوم ہین کہ جن کو کم عقل لوگوں نے اپنے اوپر مسلط کر رکھا ہے اور خدا کے برابر ان کو سمجھنے لگے ہین یا مراد اندازے ہر وہ شخص اور وہ شے ہے جس کو لوگوں نے اس طرح اپنے دلمین جگہ دی ہے کہ خدا کی طرف سے دل بھر گیا ہو ان دشمن کی جانب توجہ کامل ہے اہگے کی آیت اذ تبرأ الذین اتبعوا سے مراد وہی سربراہ در دکان قوم ہین جن کی پیروی اس درجہ کی گئی ہے کہ خدا کی اطاعت کے برابر ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ چکی ہے کہ اُن کی اتباع ترک نہین کرتے چاہے خدا کی نافرمانی ہو جائے نفوذ بالتمسہ *

اس جگہ شرک فی العبادۃ سے بڑھ کر جو خرابی ہے اُس کو ذکر فرماتا ہے وہ شرک فی الحبہ ہے اس کا اثر محبوب کو بہت زیادہ ہوتا ہے ممانلت عشاق کو اس قدر گراں نہین ہے جو بقدر ممانلت محبوب کو گراں ہے ادنی التفات دوسرے کی طرف عاشق کا محبوب کو زیادہ تکلیف دیتا ہے بہ نسبت اسکے کہ معشوق رقیب کی جانب متوجہ ہو بعض اوقات رقیب کی جانب متوجہ ہو سے عاشق کو ایک لطف ہوتا ہے مگر محبوب کو کبھی ادنی التفات بھی گوارا نہین ہوتا ہے اللہ کو جو جامع صفات کمالیہ ہے اور محبوب اصلی اور معشوق حقیقی ہے اسکو ہرگز گوارا نہین کہ کوئی اسکے سولے اسکے مقابل کسی کو محبوب بنائے اور اسکی محبوبیت میں شریک کرے اس جگہ ایسے بڑے گناہ کو خداوند عالم ذکر فرماتا ہے کہ یہ بد بخت رد سیاہ جماعت ایسی ہے کہ جو اللہ کے سوا کسی دوسروں کو اللہ کے مانند کر کے محبوب بناتی ہے اُن کو ویسا ہی محبوب بناتے ہین جیسے اللہ کو حالانکہ ایمان کی شان یہ ہے کہ ایسی خطا نہ ہو اسی وجہ سے ایمانداروں کے اوصاف میں ارشاد فرماتا ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ جَوَائِمَان لائے ہین وہ اللہ کی محبت بہت زیادہ رکھتے شرک فی الحبۃ ان میں نہین ہے اُن کو تو اللہ ہی کی محبت سب سے زیادہ ہے بلکہ اسکی محبت کے باعث اُن کو دوسروں کی محبت ہی برخلاف اس جماعت کے کہ اس کے برعکس انکی حالت ہر وہ مَحْبُوبُهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وہ لوگ اللہ کو محبوب دوست مگر ہین نہیں جیسا کہ اللہ کی محبت ہی یعنی اللہ کو ویسے ہی محبوب رکھتے ہین جیسے اللہ کو محبوب رکھتے ہین۔ یا ویسی محبت ان کے ساتھ کرتے ہین جیسی محبت اللہ کے لیے ان کو لازم ہے یا ویسی محبت اندازے کرتے ہین جیسی محبت ایمانداروں کو اللہ کے ساتھ ہے ظاہر ہے احتمال اقل مناسب معلوم ہوتا ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ مَن هِيَ اسی طرح احتمال ہے کہ ایمانداروں کو اللہ کی محبت زیادہ
 محبت ہے یعنی اتنی محبت ان بد بختوں کو اللہ سے ہو اُس سے زیادہ محبت ایمانداروں کو اللہ
 سے ہے کیونکہ ان کی محبت اللہ سے مشترک ہے اور ایمانداروں کو خالص اللہ ہی سے محبت ہو
 یا مراد یہ ہے کہ جتنی محبت ان بد بختوں کو اپنے بتوں سے ہے اُس سے زیادہ ایمانداروں کو اللہ سے
 ہے اچانکہ شبہ ہوتا ہے کہ اکثر کفار اپنے بتوں سے اس قدر محبت رکھتے ہیں کہ اتنی محبت ایمانداروں
 کو اللہ کے ساتھ نہیں ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ محبت میں سرشار ہو کر اپنی جانیں دے دیتے
 ہیں آگ میں گرتے ہیں دھوپ میں پیکر مار کرتے ہیں دریا میں ڈوبتے ہیں برخلاف مسلمانوں
 کے کہ وہ ایسا نہیں کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مشرکین اپنی حاجت کے وقت بتوں کو پوجتے
 ہیں اور جب حاجت برآمدی ہو جاتی ہے تو کچھ پردہ انہیں کرنے برخلاف مومن کے کہ وہ اللہ کو
 ہر حال میں یکساں دوست رکھتا ہر وہ خدا کی محبت کا ثبوت دیتے ہیں اس طرح کہ اس کی قضاء و حکم
 پر راضی رہتے ہیں اس کے حکم کے خلاف جان نہیں دیتے برخلاف مشرکین کے کہ ان کو جان دینے
 میں اُس کے حکم کی پرواہ نہیں ہے کفار اپنے اور بتوں کا لیف شاقہ برداشت کرتے ہیں
 اور اس میں وقت اس قدر ضائع کرتے ہیں کہ موقع معرفت رب کا جو اصل مقصد محبت ہے اس کو
 فنا کر دیتے ہیں برخلاف اہل سلام کے اور یہ مشرکین کبھی کسی شے کی پرستش کرتے ہیں کبھی کسی کی ایک
 بت سے کبھی دوسرے بت زیادہ پسند آیا پہلے کو چھوڑ دیتے ہیں دوسرے کی پرستش کرنے لگتے ہیں
 سب بڑھکر وہی وجہ ہے جس کو ہم نے پہلے ذکر کیا کہ اللہ کی خالص محبت مسلمانوں کو ہے کسی
 دوسرے کو وہ معبود نہیں بناتے اور کسی کو الوہیت میں شریک نہیں کرتے ان کی محبت شائبہ
 شرک سے پاک ہے برخلاف مشرکین کے کہ ان کی محبت پاک نہیں وہ اللہ کی اور بتوں کی دونوں
 کی محبت رکھتے ہیں دونوں کی محبت میں اس شرکت کی وجہ سے نقصان آگیا ہے سب امور
 سے بڑھکر یہ ہے کہ جب قدر کمال محبوب کا ظاہر ہوتا ہے جتنا عرفان محبوب کا بڑھتا جاتا ہو اسی قدر
 محبت بھی زیادہ ہوتی ہے اللہ کی معرفت جیسے ایمانداروں کو ہے ویسے غیر مومن کو نہیں ہے جتنا
 معرفت زیادہ ہے اسی قدر محبت بھی زیادہ ہے یہ لوگ اس کی ذات و صفات و افعال سے آگاہ ہیں
 ان کی محبت اللہ ہی کی محبت ہے برخلاف دوسروں کے کہ وہ حقیقت اللہ کی محبت ہی کو محروم ہیں انھوں
 نے ایسے کو اپنا معبود بنایا ہے جس کی ذات نہ تو اللہ کی ذات ہے نہ صفات اللہ کے ایسے صفات
 ہیں محض نام کا اللہ ہے کام اللہ کے ایسے نہیں ہیں ۛ

ایمانداروں کو محبت آگاہ

مشرکین کو خالص محبت نہیں ہے

فائدہ۔ ایمان دار اپنے خدا کے اور جہت بھروسہ کر سکتا ہے اور جتنا اس کے احسانات و انعامات کے پیش نظر رکھے ہیں اتنا وہ لوگ جو اپنے آلہ خود ساختہ کی الوہیت کو قائل ہیں بھر و سامعین کر سکتے ہیں اسوجہ سے محبت اللہ کے ساتھ ایمان دارن کو ہوتی ہے وہ شکر کن کو نہیں ہوتی کہ ایمان دار کو یقین ہے کہ انکا خدا علم رکھتا ہے قوت رکھتا ہے ہر بات کی اسکو خبر ہے اور ہر وقت وہ تصرف کر سکتا ہے اسلئے اسی کی عبادت اور اسی سے محبت کو نا ضروری ہے برخلاف مشرک کو کہ اسکو اپنی موجودگی خبر گیری خود ضرور کرنا ہوتی ہے اور اسکی حفاظت خود کرتا ہے دل جتا ہی ہے تو اکھڑ جاتا ہے اسوجہ سے حقیقۃ اللہ ہی سے محبت ہوتی ہے غیر اللہ کی محبت مجازی و اعتباری ہوتی ہے بتوں کے ساتھ یہ مجازی محبت بھی بے سود ہے اور اس سے کوئی ثمرہ بھی نہیں۔ مولانا میروم فرماتے ہیں کہ عشقائے کز پے رنگے بودہ عشق نہ بود عاقبت سنگے بودہ این نہ عشق است آگہ در مردم بودہ این فساد از خودین گندہ بودہ یہ تو وہ عشق ہے جسکی حسین سے ہو بت بین تو وہ جن بھی مفقود ہے اگر صورت حسین تراشی جاے تو حقیقت اس کے بنائو الکل تعریف ہوتی ہے اس سے لگاؤ عقلمند نہیں کرتے ہیں ۛ

اوپر ذکر ہوا ہے کہ وہ لوگ بھی ہیں جو اللہ کے ساتھ اسکا شریک منافع اختیار کرتے ہیں اور مرد اند سے سربر آوردہ اشخاص لیے گئے تھے جنکی اتباع علوم کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اس سبب سے ان کی گت جو قیامت میں ہوگی وہ ظاہر کی جاتی ہے جو اتباع یہاں کیگی ہے اس کا کیا نتیجہ ہوگا اور تابع اور متبع دونوں وہاں ایک دوسرے کیابرتاؤ کرینگے ۛ

اَذْذِکْراً یا تو بدل ہے اَذْذِکْراً قَوْلُ الْعَذَابِ کا اور بدل بدل نہ میں فضل جلازم ہے اسوجہ سے کہ بدل طویل کلام ہے یا اَذْذِکْراً ظن ہے شدید العذاب کا یا اَذْذِکْراً یہاں سے محذوف ہے اسکا یہ مفہول ہے جیسا کہ عموماً اذ کے مواقع میں اذکر محذوف ہوتا ہے مراد یہ ہے کہ جب خدا اختیار کرنے والے جنھوں نے ظلم کیا ہے عذاب دیکھیں گے اور دیکھیں گے کہ اللہ کی قوت اسوقت ہے اور اسی وقت ان میں سے جن کی پیروی کی گئی ہے وہ انظار میں باری کرے گا اس سے جس نے پیروی کی۔

صِرَ الدِّیْنِ اَتَّبِعُوا اَمْرَ الدِّیْنِ تَبِعُوا سے اس جگہ متبعین اور پیرو ہیں مثلاً پیشوا لوگ کہیں گے کہ ہم ان کے اعمال کے ذمے دار نہیں اور کہیں گے کہ ہم کو انھوں نے پوجا ہماری پرستش کی اس سے ہم بیزار ہیں مجاہد نے اس قرآء کے بالعکس پڑھا ہے جس کے معنی یہ ہوئے کہ جو قوت اتباع کرنے والے اپنے پیشواؤں سے بیزاری ظاہر کریں گے اور کہیں گے کہ ہم ان کے پیرو نہیں ہیں انکی حالت بد دیکھیں گے کہیں لگیں گے کہ ہم ان کے پیرو نہیں ہیں یہ گمراہ تھے ہم ان کی راہ پر نہ تھے اپنی جان

بچا دین گے یا اپنی غلطی کا احساس کر کے اس وقت ان کی پیروی ترک کرنے کا غم کریں گے۔
 وَتَرَأَوْا الْعَذَابَ - داؤ یا تو عطف کے لیے ہو اور عطف اس کا یا تو تبرا پر ہے یا حال ہے گو مقدم
 احتمال عطف ہی کا ہو اس واسطے کہ داؤ میں صل عطف ہی ہے اور جملہ میں صل یہ ہے کہ مستقل ہو
 بخلاف حال کے کہ وہ تابع ہے اور قد بھی محذوف کرنا ہو گا جس کی ضرورت عطف کی صورت
 میں نہیں ہے بعض نے حال بنایا اور قد کو محذوف کیا اور اسی کو مقدم لجا دیا معنی کے لیا
 ہے مطلب یہ ہو کہ جو وقت وہ بیزاری کریں گے اور دیکھیں گے غذا بنا دیکھیں گے تابع و متبوع دونوں
 غائب کو۔

وَقَطَّعْتَ هِمْ كَالْأَسْبَابِ اس میں بھی عطف کا احتمال مقدم ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے
 عطف یا تبرا پر ہو گا یا راؤ پر ہو گا یصیغہ فاعل بھی مودی ہو ہے اور مفعول بھی قطع متعدی
 و لازم دونوں آیا ہے ہم کی یا تو سبب یہ معنی یہ ہیں کہ اسباب و سبب ان کے کفر کے ٹوٹا دینگے
 یا ملاہمت کے لیے ہے وہ اسباب جو ان کے پاس ہیں وہ ٹوٹ جاویں گے اس وقت کوئی چارہ کار
 نہ ہو گا۔

سبب کہتے ہیں عام رتی کو یا اس رسی کو جس سے پانی بھرا جاتا ہو یا اس کو جس سے
 کھجور پر چڑھتے ہیں یا لٹکی ہوئی رسی کو جس کا دوسرا سرا چھت میں لگا ہوتا ہے تاکہ اس کے
 ذریعہ سے آدمی چڑھ سکے جس طرح کھجور پر چڑھتا ہے مراد اس سے ہر وہ شی ہے جس سے ان کو امید
 تھی کہ اس کی بدولت ان کو نجات ملے گی یا مراد اس سے وہ تعلقات ہیں جو باہم تابع و متبوع
 کے دنیا میں قائم تھے مثلاً نسب یا محبت دوستی کا اسباب بیہودہ اخلاص و مصلحت
 بعضہم لبعض عدو و الالمتنعین یا وہ واسطے جس کے باعث اتباع کی جاتی تھی
 یا موافقت اغراض و ادیان میں یہ سب قائم نہ رہیں گے اس وقت کی حالت نہایت افسوسناک
 ہوگی تمام دنیاوی تعلقات منقطع ہو جائیں گے اس وقت اگر تابع متبوع سے بیزاری کرے تو زیادہ
 شاق نہ ہو گا اس واسطے کہ اس وقت کی بیزاری کچھ نقصان دہ متبوع کو نہ ہو گی نہ اس کے باعث متبوع کو
 کچھ ناگواری ہوگی جیسا کہ تابع کو ہوئی اس واسطے تابع خواہش کرے گا کہ کاش ہم سب پھر واپس
 جاتے اور وہاں وہی حالت لوہتی اس وقت یہ سردار اور پیشوا چاہتے کہ ان کی پیروی کیجاوے
 اور یہ تابع اس قیامت کی بیزاری کے عوض ان کی پیروی سے انکار کرتے بلکہ ان سے بیزاری ظاہر
 کرتے تاکہ جو تکلیف ان کو ہوئی اور جو ناگواری کی بات ان کو پیش آئی ان کو بھی پیش آتی۔

کذلک یدہم اللہ اعمالہم حسرت علیہم ایسے ہی یا موز جو مذکور ہوئے کہ
 اُن کو عذاب نمایاں ہوگا اور ظاہر ہو جائے گا کہ قوتِ اسد کے سوا کسی کو نہیں ہے باہم ایک دوسرے
 سے بیزاری ظاہر کرینگے اسبابِ سب منقطع ہو جائینگے ایک کو دوسرے کی پرواہ نہ رہے گی
 بعض نے کذلک کا مشاڑ الیہ بعد کو مذکور ہوا ہے اسکو لیا ہے کہ غلو ذماراں کے لیے خدا جب
 قرار دے گا تو ان کو یہ حسرت ہوگی۔ حسرت یا تو مفعول ثالث ہو اگر پریم اللہ میں رویت سے
 مراد رویت قلبی ہے اور اگر رویت بصری ہے تو اس صورت میں یہ حال ہوگا اس واسطے کہ پھر
 مفعول ثالث نہیں ہو سکتا ہے حسرت سے مراد ندامت ہے اُن کو جب اعمالِ سیئہ دکھایا جائیگا
 تو ان کو حسرت و ندامت ہوگی، کیونکہ وقت ضایع کیا عمر تلف کی کاش اچھے کام ہم سے
 ہوتے اور یہ مصیبت نہ سرزد ہوتی مگر اس وقت کی ندامت سولے حسرت کے کیا
 فائدہ مند ہوگی یا وہ اپنے مقاماتِ جنت میں یکھیں گے کہ ان کو اہل ایمان نے حاصل کر لیا
 تو ان کو حسرت ہوگی کہ کاش ہم ایمان لاتے اور عمل صالح کرتے تو ہمارے مقامات ہم کو ملتے یا انکو
 حسرت ہوگی کہ انھوں نے نجات پائی ایمان دار نجات پائے اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار
 بھی غافلِ جزئیات کے ہیں ورنہ اُن کو اعمال دکھانے سے اُنکے رد و براؤں کے افعال پیش
 کرنے سے کوئی نتیجہ نہیں ہے :

وما ہم بخارجین من النار۔ وہی آگ سے نکلنے والے نہیں ہیں ان کی مصیبت
 کفر یا شرک کی ایسی ہے جس کی جزا و دانا آگ میں جلنا ہے اس واسطے اُن کو نجات نہ ہوگی
 اس صحرے معلوم ہوتا ہے کہ اہل ایمان کو نجات ہوگی بظاہر یہ آیت شریکین کے احوال میں ہے ہوسکتا ہے اگر صحرے میں بھیجا جاوے
 تو کفار کے غلو کے منافی ہوگا لیکن جو لوگ انہیں صحرے میں دیکھتے ہیں کہ دوسروں کے لیے دوسری آیت
 سے حکم ثابت ہوتا ہے جن کے بارے میں کوئی آیت مغلذ فی النار ہونے کے نہیں ہے نہ خارج
 اس حکم سے ہیں :

اگر عام کفار کی حالت مراد ہو تو پھر صحرے میں جلنا ہے اس واسطے کہ ایماندار بعد اپنے اعمال کے سزا
 جہنم کے نجات پا دیں گے : اس آیت سے بعض لوگوں کو شبہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اور علمائے امت کی محبت اور ائمہ مجتہدین کی تقلید بھی ممنوع ہوگی اسکا فصل
 جواب یہ ہے کہ رسول کی محبت یا استاد و شیخ و عالم کی محبت اور ان کے احکام کی تقلیدِ خدائی کی
 محبت اور اسکی اطاعت کے باعث ہے ورنہ ان کی ہم کو کیا غرض ہے علمائے ظاہر نے اس

امر کا بہت لحاظ کیا ہے کہ شاہد بھی کسی غیر اللہ کا چاہے وہ اس دنیا عالم ہی ہو اللہ کی محبت کے مساوی نہ ہونے پاوے آپ تو شبہ ہی نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ جو علم سیکھتا ہے وہ بھی خدا کے حکم صالحان للمومنین ان یغفروا کافرا لآیہ پر عمل کرتا ہے اور جو ریاقت کرتا ہے وہ بھی فاسق و اہل الذل و کدر ان کندھو لا تعلمون پر عمل کرتا ہے جن کو قدرت استنباط مسائل کی نہیں ہے وہ مجتہدین کی تقلید خدا کا حکم بجا لانے کے لیے کرتے ہیں اور جن کو قدرت ہو وہ بھی خدا کے حکم کو بجا لاتے ہیں البتہ علمائے باطن اور اہل تصوف پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ جتنے ہیں چونکہ کوفی و مالک مرشد را قبول ہے ہم خدا و روائش آمد ہم رسول پر مقصود ان کا بھی خدا ہی ہے پس اس آیت میں جو خاص حکم بیان کیا گیا ہے وہ محبت الہی کا حکم ہے مشرکین کی مذمت کی گئی ہے کہ وہ اللہ کی ایسی محبت دوسروں سے کرتے ہیں اور مسلمان ان کے وصف میں ارشاد ہوا ہے کہ ان کو شدت سے اللہ کی محبت ہے حاصل یہ ہر کہ مشرکین مشرک فی المحبتہ کرتے ہیں اور مسلمان اس سے بالاتر ہیں خدا کی محبت میں ان کے نزدیک کوئی شریک نہیں ہے پھر محبت میں مشرک کو ظلم سے تعبیر کیا ہے اور اسکی سزا میں جو امور ذکر کیے گئے ہیں سب زیادہ غضب کی بات یہ ہے کہ وہ لوگ جن کی محبت میں ان مشرکوں نے عذاب آخرت اختیار کیا اور خدا کی رحمت سے دور ہو گئے کبھی عذاب سے نجات نہ ہوگی وہ ان کے سب افعال و اطوار بلکہ ان کی محبت سے بیزاری ظاہر کرینگے جس سے زیادہ کوئی دوسرا عذاب نہیں ہو سکتا ہے خدا سے محبت ہو سکتی ہے یا نہیں بظاہر کہا جاتا ہے کہ معاذ اللہ خدا کوئی خوبصورت عورت یا مرد نہیں جس سے محبت ہو وہ کسی کا باپ یا بیٹا نہیں جس سے محبت ہو محبت ہم جنس سے ہوتی ہے وہ کسی کا ہم جنس و کفو نہیں ہے لہذا یولد و لہ یولد و لہ یکن لہ کفو الاحد پھر اس سے محبت کے کیا معنی ہیں اس امر کی تحقیق کے لیے ضروری ہے کہ محبت کے معنی اچھی طرح معلوم ہونا چاہئیں پھر اُس کے اسباب تاکہ یہ واضح ہو جاوے کہ خدا کے ساتھ محبت ہو سکتی ہے یا نہیں قرآن شریف اور احادیث نبویہ سے اثبات محبت الہی پورے طور سے ہوتا ہے جس طرح اس آیت میں ہے یحییوہم کحب اللہ والذین امنوا استلزم حب اللہ اسی طرح اور یہی آیات ہیں انشاء فرماتا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یمحبکم اللہ فرما دیجیے مجھے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ اگر تم اللہ کے ساتھ محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تم کو محبوب رکھیں گا اسکی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے ساتھ محبت ہو سکتی ہے اور اللہ کو بھی مخلوق سے محبت ہوتی ہے

ایسے ہی ارشاد ہوتا ہے یا اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا مِنْ یَدِ تَدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَنُوفِ بِاِیَّانِ
 اللہ بقوم عیجھم و عیجونہ کلا یہ اے ایمان والو جو شخص تم میں سے اپنے دین سے پلٹ
 جائے تو اس کا ایک ایسی قوم لائے گا جس کو وہ دوست رکھتا ہے اور وہ اس کو دوست رکھتے
 ہیں اس سے بھی دو طرفہ محبت کا ثبوت دیا گیا ہے احادیث سے بھی محبت خدا کی نہایت
 ہوتی ہے بلکہ احادیث میں تو گویا شرط ایمان یا قرۃ ایمان محبت بتایا گیا ہے ثلاث من کن فیہ
 وجد حلاوۃ کلا یہ ایمان والی حدیث صحاح میں ہے تین خصلتیں جہین میں وہ شیرینی
 ایمان کی پاتا ہے امین بھی فضیلت ہی ہے کہ وہ اس کو اللہ کے رسول سے محبت رکھتا ہے اس طرح
 حدیث تقرب کی ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں اس کو فرماتا ہوا تقرب الی عبدی شیء احب الی
 منی ادا ما اقرضتہ بندہ جن چیزوں سے میرا تقرب حاصل کرتا ہے اُن میں سب سے زیادہ پسندیدہ
 مجھ کو یہ ہے کہ جس کو میں نے فرض کیا ہے اس کو وہ ادا کرے و لا یزال عبدی یتقرب الی
 بالنواقل حتی احبہ اور ہمیشہ میرا بندہ مجھ سے نوافل کے ساتھ سے تقرب حاصل کرتا رہتا ہے
 یہاں تک کہ میں اس کو محبوب کر لیتا ہوں اور جب میں محبوب کر لیتا ہوں تو ظہور میرے صفات
 کا ہونے لگتا ہے میں اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، میں اس کا کان ہو جاتا ہوں
 جس سے وہ سنتا ہے، میں اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے میں اس کے پیر ہو جاتا ہوں
 جس سے وہ چلتا ہے اس سے بھی دو طرفہ محبت کا ثبوت ہوتا ہے اس طرح حدیث میں آیا ہے اذا
 احب اللہ عبداً کلا یشی ذنبہ حبوت اللہ کسی بندے کو دوست رکھتا ہے تو پھر اس کو گناہ
 اس کے ضرر نہیں دیتے یا ارشاد ہوتا ہے من عاذ ولیا الحدیث جس کسی نے میرے دوست سے
 عداوت کی تو اس نے مجھے بام جنگ دے دیا اور مقابلہ کی دعوت دی اسی طرح ارشاد ہوتا ہے
 کہ جب اللہ کسی سے محبت رکھتا ہے تو حضرت جبریلؑ کو خبر دیتا ہے کہ خدا انسان بندے کو
 دوست رکھتا ہے وہ اپنے ماتحت فرشتوں کو خبر دیتے ہیں اسی طرح آسمانوں پر وہ شہر جانا
 ہے آسمان کے لوگ اس کو محبوب رکھنے لگتے ہیں ایک شخص قل ہوا اللہ بہت پڑھتا تھا لوگوں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ نے دریافت فرمایا کہ کیوں پڑھتا ہے اس نے عرض کیا کہ
 اس کو یہ سورت بہت پسند آتی ہے آپ نے فرمایا کہ اس کو خبر دید کہ اللہ اس کو محبوب رکھتا ہے ہر کو دعا میں
 تعلیم ہوئی ہے کہ اللہ اجل حبیب احب الی من نفسی و اہلی پڑھا کریں۔ اسے بار خدا
 کرنے اپنی محبت کو میری جان والی سے زیادہ محبوب تر میرے لیے۔ قرآن شریف میں جا بجا آیا ہے کہ اللہ

فلان جماعت کو پسند کرتا ہے: ان الله يحب المتواابين وحب المتطهرين ان الله
 يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً احاديث میں آیا ہے احب الاعمال ما دیر
 احب الاعمال لصدقة الخیر ان الله يحب الشجاعة ولو يقتل حیت اسی طرح
 بہت سی احادیث ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے محبت ہوتی ہے بلکہ مطلوب بیان
 و عرفان کا محبت ہے اور اسے بندوں سے اپنے محبت رکھتا ہے محبت اور حب ہم معنی ہیں اور
 یجوزہم کحب الله کا مصدر حب والحب ہے کون انسان ہے کہ جس کو کسی شے کا ادراک ہو
 اسے محبت کا ادراک نہ ہو زبان میں یہ لفظ موجود ہے ہر دہلیں اسکے معنی ہیں چھوٹا اور کا بھی جاننا
 ہے کہ اسکو کس کے ساتھ محبت ہے اور اس کو کون پیار کرتا ہے کس کو زیادہ محبت ہو اسکے بدیہی ہونے
 میں شک نہیں ہے پھر اسکی تعریف حقیقی نہیں ہو سکتی ہے اسی وجہ سے بہت سی تعریفیں مذکور
 ہوئیں مگر وہ سب نا تمام ہیں علمائے قریب تیس سے تجاوز تعریفیں کی ہیں مگر سب اثر محبت میں خود
 محبت کو وہ تعریفیں وضع نہیں کرتی ہیں بلکہ اور معنی کو ذہن سے دور کر دیتی ہیں۔ زبان عربی کے
 لطائف اس سے واقف کار ہی سمجھتا ہے اسکو نادانقت سے بعد خیال کرتا ہے مگر جو زبان کے فلسفہ
 سے آگاہ ہے وہ جانتا ہے کہ عربی زبان ایسے تکملہ ہولوں پر قائم ہے جس کی نظیر دوسری زبانوں
 میں نہیں ملتی ہے یہی لفظ حب کا اگر اس کے معنی نہ کہ حادین طرف اسکی لفظ کی حقیقت ہو جائے
 تو محبت کی حقیقت پر کافی تنبیہ ہو جاتی ہے ایسے ہم پہلے تحقیق لفظی کرتے ہیں حب دو حرفوں سے
 ایک حاد سے دوسرا بار سے مرکب ہو ہی اصلی مادہ محبت کا ہے حاد تمام حروف کے مخرج سے
 جو آخر مخرج ہے اس سے نکلتا ہے اور با سبک اول مخرج سے نکلتا ہے حاد حروف حلقی سے
 ہے اور حرف بار ہونٹوں سے نکلتا ہے ہمیں اشارہ اس جاننے کے کہ اول آخر ہونے کا یہی محبت ہے
 حدیث قدسی ہے کنت کنزاً مخفياً فاحیبت ان اعرف فخلقت الخلق میں ایک خزائ
 مخفی تھا حب مجھ اپنی معرفت محبوب ہوئی تو میں نے خلق کو پیدا کیا سب عشق اول در دل معشوق
 پیدا می شود عرفاء کے نزدیک اصل تمام اشیا کی محبت ہو اور وہ عین حقیقت حضرت حق ہے
 العشق هو الله هو الله هو الله میرا لقی کہتے ہیں محبت سبب محبت سبب ہے محبت سے ہوتا ہے
 کار عجب ہے غرض کہ لفظ حب ہی اپنے مخرج سے اس امر کو بتا رہا ہے کہ منہ المرجع والید الما لیسیر
 یہ لفظ یا تو ماخوذ ہے حب الاسنان سے جب دانت بہت صاف و سفید ہوتے ہیں تو
 یہ کہا جاتا ہے تو اسوجہ سے اسکے معنی میں صفائی اور بیاض مرعوب ہے یا ماخوذ ہے حب الماء سے

اس میں ظہورِ علوی بھی ہے کتنی ہی محبت پوشیدہ کیا ہے مگر وہ چھپتی نہیں ہے ظاہری ہو کے رہتی ہے :
 ایحسب الصب ان الحب منکثر لو لا الهوی لہ ترق دمعا علی طلل
 مائین منسجج منہ ومضطرم ولا رقت لذکر البان العلم
 می توان داشت نہان عشق ز مردم لیکن گری رنگ رخ و خشکی لب را چہ علاج
 ہوتے آتش کے ہیں یہ پر کا لے تاز جاتے ہیں تاڑنے دے لے
 اسی طرح کہا جاتا ہے کہ یہ اخذ ہے حب البعیر سے جبکہ اونٹ بیٹھ جائے اور پھر نہ اُٹھے اُس میں
 لزوم و ثبات کی شان ہے حب محبت دلیں بیٹھ جاتی ہے تو پھر مرتے دم تک نہیں جاتی جو
 از جان طمع بردن آسان بود ولیکن از دردستان جانی مشکل بود بریدن
 یا اخذ ہے حبۃ القلب کے جس سے مراد لب اور اہل بیاضی سے جو ب دانوں کو کہتے ہیں محبت
 ہی اصل اور مغز تمام عالم کا ہے۔ یا اخذ حب المار سے جو جس کے معنی پانی برسنے کے ہیں اس میں بھی حفظ
 و اساک کے معنی پیدا ہونے ہیں عشق و محبت بھی حالت کی محافظت کرتی ہر ابتدائی حالت اسکی
 میلان القلب سے تعبیر کی جاتی ہے پھر تعلق ہے پھر صبا بنہ ہے جس سے بردن محبوب کے قراءہ نہیں
 ہوتا ہے پھر مرتبہ غرام کا ہے کہ محبت لازم ہو جاتی ہے جس طرح تپ لازم کہ جدا ہی نہیں ہوتی پھر ود کا
 مرتبہ جو فطر محبت سے تعبیر کیا جاتا ہے پھر شغف ہے کہ محبت شنافت قلب تک پہنچ جاتی ہے پھر
 عشق ہے کہ محبت انتہا درجے کو ہو گئی کہ سولے محبوب کے کوئی شے محبوب نہیں رہی پھر تم ہے کہ
 حسین انتہائی تذلل محبوب کے روبرو ہو جاتا ہے پھر تقدیر ہے کہ محبوب کی پرستش ہونے لگتی ہے پھر ملت
 کا مرتبہ ہے کہ اُس سے زیادہ کوئی مرتبہ نہیں ہے کہ جو روح و قلب میں محبت بیٹھ گئی ہے اور غیر محبوب
 کو رسائی نہیں ہے اسی وجہ سے امتحان غلیل کا فرج دل سے ہو ا خدا کی غفلت تک دو ہی انسان
 ہوئے ایک غلیل الرحمن دوسرے حبیب اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ایک عارف کتاہر کہ
 عاشقی حیثیت کو بندہ جانان بردن دل بریت دگرے دادن و حیران بردن
 حضرت عین نے ارشاد فرمایا کہ عبد ذاہب عن نفسه عاشق وہ بندہ جو جان باختہ ہو
 متصل بنا کر اسی کی یاد میں لگا رہے فائز ہوا و احقوقہ محبوب کے اداسے حقوق میں مستند
 ہو فاعظالمہ بقلبہ دل سے اُسکی طرف دیکھتا ہو احراق قلبہ انوار ہیبتہ محبوب کے انوار ہیبت
 اُسکا دل جل چکا ہو اور محبوب اپنے اشار غیب سے ظاہر و منکشف ہو گیا ہو فان تکلم فبالہ
 پھر اگر وہ بات کرے تو اس کے ساتھ وہان نطق فعن الہ پھر اگر وہ بولے تو اللہ ہی کی طرف سے

وان تحرك اليه فبالله الله اگر وہ حرکت کرے تو اسد ہی کا سرے وان سکن فمع الله
پھر اگر وہ سکون اختیار کرے تو اسد ہی کی معیت ہے فهو بالله والله ومع الله تو وہ اسد کی
وجہ سے ہے اسد کے لیے ہے اسد کی معیت میں ہر اس کے علاوہ بھی عرفاء کے کلمات ہیں مثلاً
غیر محبوب نظر سے جانا ہے محبوب کے مقابل اپنی ہستی معدوم ہو جائے اس کا کرم بہت سمجھا
جائے ادنی التفات محبوب کا بڑی نعمت ہو اپنی تابعداری اور اپنی اطاعت کوئی شے نہ ہو
جو محبوب سے ہو وہ بہتر ہے ہر ادا اس کی پسند آئے غیر ذلک

یہ تو معلوم ہو گیا کہ محبت اسد کی ماسور بہ ہے اور محبت کی تعریف بھی معلوم ہو گئی ادنی درجہ بیان
قلب کا ہے وہ ہم جنس سے ہوتا ہے اس واسطے مطلق اور دیگر فرق تشکیل بہت کم کہ خدا کے ساتھ محبت
بالعنی حقیقی متعذر ہے اس کا ادراک ناممکن ہے وہ ارادے کے تحت میں نہیں آ سکتا اور ارادہ ممکن
سے تعلق رکھتا ہے اس واسطے اس سے محبت نہیں ہو سکتی ہے اب جو محبت کا حکم ہے وہ بالعمنی خارجی
ہے یعنی اس کی اطاعت اس کے حکم کی فراہم داری اور اس کی رحمت کی خواہش اس کے غضب سے
خوف یہ سب آثار محبت ہیں یہی ماسور بہ ہیں

محققین کہتے ہیں کہ محبت و حقیقت اسد ہی سے ہو سکتی ہے کیونکہ وہی سخی محبت کا ہے اور ہم
کسی سے ہوتی ہے وہ حقیقت سے نا آشنا ہونے کے باعث جیسے کوئی شخص کسی تصویر پر عاشق
ہو اور اس کو یہ نہ معلوم ہو کہ یہ تصویر جس کا عکس ہے وہ بھی کوئی ذات ہو اسی طرح غیر اسد سے محبت ہے
اس دعویٰ کیلئے جب ذیل مختصر بیان ہم بیان کرتے ہیں تو مفصل بیان کتب علماء میں مثلاً حیار العلوم
امام غزالی اور مدارج السالکین ابن قیم میں مطالعہ کرنا چاہیے یہ ہر شخص جانتا ہے کہ انسان اچھی
صورت کو دیکھنا پسند کرتا ہے پر فرما باغون میں گل خچر کی خوشنوائی دل کو بہلا لیتی ہے نفس کو اہل
کر لیتی ہے خوش گلو تمام مجلس کو اپنی طرف متوجہ کر لیتا ہے لایم کبڑا خوشبو انسان کو پسند ہے اچھی
غذا کی خواہش ہوتی ہے محض نیلے کے آنکھ کان ناک ہاتھ زبان اس سے لذت حاصل کرتے
ہیں اور لذت اس کے مناسب طبع ہونے کے باعث ہوتی ہے اور مناسب اور اک کرنے ہی ہوتی
ہے اسی کے برعکس منافرت بھی ہوتی ہے اور ادراک مخالف طبع ہوتا ہے اسی اور اک کو جو مناسب
طبع ہے اور جہن لذت حاصل ہوتی ہے محبت کا دار و مدار سمجھنا چاہیے ان ظاہری خواہشوں کے اوپر
قیاس کر کے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اصل قوت ادراک اور مدار شعور عقل ہے وہ بھی اس لذت
سے بے بہرہ نہیں بلکہ اصل تمام ادراکات کی چونکہ عقل ہے اس واسطے اصل لذت کے احساس کا

تمام ہی عقل ہی کرتی ہے جس کو ادراک نہیں ہے اس کو لذت بھی نہیں ہو اور جس کو لذت نہیں ہو اس کا نفس اہل بھی کسی شے کی جانب نہیں ہوتا، جو جو اس کھٹے ہیں انھیں کو لذت جو اس سے ہوتی ہے وہ تمام حیوانات میں برخلاف انسان کے کہ وہ عقل رکھتا ہو تو اس کو احساس عقل سے بھی لذت حاصل ہوتی ہے ہوا ایسے عقل والا انسان میں خصوصیت ہے کہ اس کا نفس محض لذت عقلیہ ہی کی جانب مائل ہوتا، اس کو عقلی محبت بھی ہوتی ہے اسی محبت کو انسان کو محبت اپنی ذات سے بھی ہوتی ہے اور بال اولاد و اغراء و اقارب سے بھی ہوتی ہے اور احسان سے بھی ہوتی ہے اور حسن سے اور اوصاف حسنہ سے بھی ہوتی ہے اور جمال کمال سے بھی محبت ہوتی ہے اور بخلات حیوانات کے کہ ان کو جو اس سے جو ہر متعلق میں انھیں کی طرف میلان ہوتا ہو اور انھیں اشیاء سے ان کو محبت ہونا کہا جاسکتا ہے۔ اب یہ سمجھنا چاہیے کہ اندر جلش نہ کا ادراک ہو سکتا ہو یا نہیں اور اگر ہو سکتا ہو تو کس حیثیت سے اور وہ حیثیت توجہ اور میلان اور شوق کا باعث ہو سکتی ہے یا نہیں۔

پہلے ہم شوق کے متعلق اتنا کہ دنیا ضروری سمجھتے ہیں کہ کسی لذیذ شے کا ادراک ہو اگر اس سے حصول نہیں ہو سکتا ہے تو اس کی جانب شوق ہوتا ہے یا کبھی ایک خوبصورت شخص کے ادراک کے باعث میلان ہو گیا اگر اس کا صرف ہاتھ دکھائی دیا تو خواہش ہوتی ہے کہ اس کا ہیر دکھائی دے اس کا نہ دکھائی دے اس کا تمام جسم دکھائی دے غرض کہ بعض قسم کے ادراک کے بعد ہر طرح کے ادراک کی خواہش ہوتی ہے یہی شوق کہلاتا ہے اور جب یہ باتیں ذہن نشین ہو گئیں تو اب ہم کہتے ہیں کہ اصل محبت الہی کے ساتھ ہوتی ہے اور اس کے وصال کا شوق اصل شوق ہے اور حقیقت محبت ہو اس کی محبت کا سا اور غلط ہے خواہ محبت اضطرابی ہو جیسے مان باب کی یا اختیاری ہو جیسے دوسرے اشخاص کی شوق ہے کہ حضرت موسیٰ نے ایک مان کو دکھا کہ وہ اپنے لڑکے کو گود میں لیے روٹیاں پکا رہی تھی جبہر سے آج آتی تھی اُدھر سے لڑکے کو نہیں لیے تھی بلکہ دوسری گود میں لیے تھی اور لپک سے بچا بچا کے روٹیاں پکا رہی تھی حضرت موسیٰ نے عرض کیا کہ تیری رحمت اس سے بھی بڑا ہے ارشاد ہوا کہ یہ ایک شتم میری رحمت کا اور اثر اس کا ہے، اصل یہ ہو کہ خدا کی محبت اصلی ہے دوسروں کی محبت اس کی محبت کی فرع ہے اسی طرح مان سے محبت لڑکے کی اصل خدا کی محبت ہو مان کے ساتھ محبت اس کی فرع ہے چاہے علم ہو یا نہ ہو جو طرح اور پر ہم نے بیان کیا کہ کسی کو محض تصویر کے ساتھ محبت ہو وہ حقیقت وہ محبت اس کے ساتھ ہے جس کی تصویر ہے بڑا سبب محبت کا اپنے وجود کے ساتھ محبت ہے عرفا کے نزدیک تو وجود انسان عین وجود باری ہے ان کے اصول کے موافق جس طرح اپنے وجود کی محبت برہی ہے اسی طرح خدا کی محبت برہی ہو

دو نون محبتوں میں فرق نہیں اگر وجود باری عین وجود عبد نہ ہو تو بھی مفیض وجود باری عزوجل
 ہے مانا اور آپس جو محبت ہوتی ہے اُس سے زیادہ محبت خدا کی ہونا چاہیے مطلوب شرع ہی
 محبت بلکہ اس سے بھی زیادہ محبت مطلوب ہے حضرت عمرؓ نے جب عرض کیا کہ مجھ کو اللہ رسولؐ
 کے ساتھ محبت سب سے زیادہ ہے بجز اپنے نفس کے کسی محبت بھی زیادہ ہے تو آنحضرتؐ نے ارشاد
 فرمایا کہ جب تک اُس سے بھی زیادہ تم اللہ و رسولؐ کو نہ چاہو گے اس وقت تک یاں کامل نہوگا
 حضرت عمرؓ نے پھر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اُس سے بھی زیادہ مجھ کو محبت اللہ و رسولؐ کی ہے
 آپ نے فرمایا کہ ان یا عمرؓ تمہارا ایمان اب لے عمر بھٹا ایا ان پورا ہو گیا اس واسطے کہ اصل وجود
 بھٹا را یا تو عین وجود حق ہے یا اُسی کے پر تو ہے جو تو بھی مفیض وجود ہے اسکے ساتھ محبت ہونا لازمی
 ہے اُس کی ذات کا احساس ہو یا نہ ہو اسکے وجود اور مفیض الوجود ہونے ہی سے اسکی محبت لازم
 ہوتی ہے اور وہی مستحق محبت ہوتا ہے پھر اگر احسانات کا لحاظ کیا جائے تو بھٹا را انعام صحت
 کسی مخلوق کو بھی حاصل ہوتے ہیں ان کا بھی اصل منعم وہی قرار پایا ہو اس جہت سے بھی محبت ایسی
 لازم ہے اگرچہ احسان نہ ہو تو بھی عقل سلیم محض محسن کی خواہ اپنا محسن ہو یا نہ ہو محبت کرتی ہو
 کسی جواد سے محبت ہوتی ہے چاہے اسکے وجود سے محبت کرنے والے کو فائدہ ہو یا نہ ہو اب کمال
 و جلال و جمال کو باعث محبت قرار دین تو ظاہر ہے کہ سولہ اسکے کوئی جامع کمالات نہیں اور
 نہ کوئی اس طرح جلال و جمال سے متصف ہو اسکے کمال کو زوال نہیں آتا اور دوسرے کمالات اہل
 ہونے والے ہیں تو مجرد کمال اور پھر جامع جلال و جمال اگر باعث محبت ہو لازوال محبت اُسی کی
 ہو سکتی ہے پھر اسکا دھال حقیقی نامکن ہے اُس کی جانب شوق کی کوئی انتہا نہیں ہے بعض
 صفات اُسکے قبلی ہیں اور لائقہ و لائقہ صفات اُس کے مخفی ہیں جن کو انکشاف کی تناس سے
 عشاق بیتاب و مشتاق ہیں اب رہنمایہ امر کہ اللہ کو بندوں کے ساتھ محبت کس طرح ہوتی
 ہے ایک جماعت کی رائے ہو کہ اسکو بھی بالمعنا حقیقی محبت ہوتی ہے مگر تحقیق اسکے خلاف یہ
 بلکہ جس طرح دیگر صفات کا ثبوت ہے اسی طرح اسکا بھی ثبوت ہے مثلاً رحمت کے معنی حقیقی رحمت
 قلب ہے وہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے سیسے ثابت ہو سکتی ہے قلب ہی کہاں ہے جو رحمت اسکی
 ہو وہاں رحمت کے معنی اثر رحمت کے ہیں اسی طرح یہاں بھی اثر محبت کے معنی ہیں ورنہ رحمت حسین میلان
 قلب ہوتا ہے اسکے لیے کیسے حقیقی طور پر ثابت ہو سکتی ہے اسکی محبت یہی ہے کہ اثر محبت لینے
 تقرب بندوں کو عطا کرتا ہے اور ثواب آخرت اور ثنائے جمیل فرمید برآں ہے اس معنی کر کے اللہ

انبیا اور اولیاء اور صلحا کو محبوب رکھتا ہو یعنی انکو قرب عطا فرمایا ہو انکی شنا و تعریف کی ہو انکے لیے ثواب اخروی ہے ان کو شفاعت کا مرتبہ عطا کیا ہو یہی اسکی محبت ہو۔ اب یہ امر بیان کرنے کے قابل ہے کہ خدا کی محبت اُسکے اسماء و صفات اسکے مظاہر کا مشاہدہ اُس کے انعامات و احسانات کا مطالعہ اسکے کلام کی تلاوت و فرائض و نوافل سے تقرب حاصل کرنا مناجات و نزول الہی کے وقت کرنا تخلق اسکے اوصاف کے ساتھ ہونا یہی امور اس کی محبت کے باعث ہیں اور جب ان امور میں کمال ہو جاتا ہے تو خدا اس سے محبت کرنے لگتا ہے اسکی محبت کے آثار سے ہر کہ انسان میں اور صاحبِ حمید پیدا ہو جاتے ہیں قرب کی راہ میں حاصل ہو جاتی ہیں انکی جہ سے ارشاد ہوا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ آنحضرت کی اتباع جقدر کمال ہوگی اسقدر اللہ کی محبت زیادہ ہوگی مگر ادا اس جگہ محبت اختیار کی ہو وہ تمام کائنات سے زیادہ اللہ کے ساتھ ہونا چاہیے ورنہ محبت اضطرار کی حیثیت رکھتی ہے باہر ہے اسوجہ سے بسا مومن کامل محبت صادق فطری محبت کے باعث اپنی جان بچا جاتا ہے اولاد کی محبت میں سرشار رہتا ہے یہ معاف ہو اللہ عیش خدا کے ساتھ بلا لحاظ مظاہر حقیقی ہے اور بلحاظ ظہور مظاہر سے محبت مجازی ہو یہ عاشقی گزین لہرت زان لہرت نہایت مارا بدن شہ رہبرست

مگر بلحاظ ظہور غیر اللہ سے محبت عشق نہیں فسق ہے اگر بلا ارادہ حرام ہو تو فحش ہو عشق ہی اگر پے رنگی بود عشق نہ بود عاشقی بود اگر بہ ارادہ حرام ہے تو وہ فحش ہے نہ این عشق است آنکہ در مردم بود نہ این فساد از خوردن گندم بود نہ اس سے ہماری محبت کو تعلق نہیں ہے یہی محبت ہو رہ گیا عشق خدا خواہ حقیقی ہو یا مجازی مطلوب سالک اور مرغوب عارف ہو حضرات چشتیہ سی کو ذریعہ صفا سی باطن اور درستی افعال اور اخلاق کا باعث سمجھتے ہیں اور نقش بند یہ وقار یہ پہلے اصلاح نفس کو پھر عشق کو حاصل کرنا مناسب سمجھتے ہیں نقش بند یہ اصلاح ظاہری کو اور قادر یہ اصلاح قلبی کو مقدم کرتے ہیں مگر تمام طرق کے نزدیک بدو ن محبت کے قرب نہیں ہوتا ہے۔ تمام قبیل کے مراتب اور تمام بعد کے سب عشق پر مرتب ہوئے ہیں۔ وہی مطلوب شریع ہے واللہ اعلم

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا
 حُكُومَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْ^{اے لوگو کھاؤ زمین کی چیزوں میں حلال پاکیزہ اور شیطاں کے قدم بہ قدم نہ جاؤ}
 فَحْشَاءٍ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝^{کیونکہ تمہارا صریح دشمن ہے وہ تمہیں بری اور بھائی کی باتیں}

بتاتا ہے اور یہ بتاتا ہے کہ تم خدا پر نادانستہ باتیں بناؤ

اور جبکہ ممانعت کی گئی کہ خدا کے ساتھ کوئی شریک و نذر نہ اختیار کیا جائے جس سے خدا ہی کی ایسی محبت کی جائے تو پھر ارشاد ہوا کہ جن چیزوں کو تم انداد کی خوشنودی کی خیال کرتے تھے وہ بھی نہ کرو جو چیزیں اللہ نے حلال کی ہیں محض اپنی مرضی سے یا اپنی اگلی دیانت کی عادت سے حرام نہ کرو اللہ نے تو یہ چیزیں تمہارے نفع کے لیے پیدا کی ہیں اُن سے فائدہ اٹھاؤ مشرکین عرب بتوں کی خوشنودی اور انداد کے تقرب کے لحاظ سے جانور دن کو چھوڑ دیتے تھے ان کو نہیں کھاتے تھے نبی نفیث و بنی خزاعہ و بنو لُحی کھجور کو حرام سمجھتے تھے اور عبد اللہ بن سلام اور دیگر یہودی اونٹ کا گوشت نہیں کھاتے تھے اسوجہ سے کہ ان کی پرانی عادت تھی یہود کے نزدیک اونٹ کا گوشت حرام ہے اُن کے متعلق یہ آیت اتری عام مفسرون کی یہی رائے ہو کر مَحْضٰی لَکَافٍ سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو اشیاء زمین میں پیدا ہوتی ہیں اُن کے بارے میں یہ آیت ہوا ارشاد ہوتا ہے کہ جب ہم نے تیسرا نعمات کیے اور پانی برسا یا روئیدگی نکالی ہر طرح کے میوے پھل کے تم ان سے کھاؤ پیو اور اسکے انعامات کو ملحوظ رکھو اس کی اطاعت و فرمانبرداری کرو اُسی سے دل لگاؤ شیطان جو تمہارا دشمن ہے اسکے کہنوں میں نہ آ جاؤ کہ وہ تم کو پہلے جنت سے نکلوا چکا ہے لہذا اُن سے یہاں بھی تم کو محروم کرنا چاہتا ہے۔

تفسیر حلال

حَلَالًا حَل کے معنی گراہ کشائی کے ہیں جن کی گراہ حرمت کی کھول دی گئی یہ یا تو مفعول کَلُوا کا یا یا کَلُوا کی ضمیر کا حال ہے یا صفتہ اَکَلًا کی ہے یعنی اکلا حلالا اور نہ تبعیض کا ہے یا ابتدائی ہے۔ ان کو کھاؤ یہ امر اباحت کے لیے مگر بعض صورتوں میں استجابی ہو جاتا ہو جو وقت کا انسان مہمان داری کرتا ہو یا مہمان ہو تو اس وقت کھانا مستحب ہو جاتا ہے اور کبھی یہ امر اجابی ہوتا ہے اس وقت کہ جب نہ کھانے سے زندگی و دشوار ہو سدر مق کے لیے کھانا واجب ہو اگر نہ کھائے گا

اور مرد جاوے گا تو گنگار ہو گا کھانا اور جیسے :

حکیم سے مراد ہر لذیذ و پاکیزہ بلا ضرر چیز بن ہیں امام مالک کہتے ہیں جس کو شرع کا منہ لذیذ سمجھے اور اسکو ناگوار نہ کرے نہ اس سے گھناے اور وہ ظاہر و پاک ہوش بہات سے امام شافعی کہتے ہیں جسکو مزاج صحیح چاہے اور اچھا سمجھے مگر یہ کہا جا سکتا ہو کہ اگر وہ حلال ہے تو ہمیں داخل ہے اگر حرام ہے تو وہ طیب نہیں ہے امام مالک کی تفسیر کی بنا پر محض تقیہ حکم کے لیے حلال کو طیب کے ساتھ موصوف کیا ہے کیونکہ نیکو کی جب صفت لائی جاتی ہے تو اس سے مقصود تقیہ و تہا اور وہ فائدہ تقیہ کا دیتا ہے :

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ خطوات جمع خطوہ کی ہے خطوہ بالفتح تو قدم ایک بار رکھنے کو کہتے ہیں اور خطوہ بالضم اس فاصلہ کو کہتے ہیں کہ جو چلنے والے کے ہر ایک قدم کے درمیان ہوتا ہے اس جگہ مراد اسکی پیروی ہے اسی وجہ سے خطوہ کی تفسیر میں اختلاف ہو گیا ہے خلیل کے معنی اشارہ کے کہتے ہیں جس کی اُرد و نقش قدم ہے حضرت ابن عباسؓ اسکی تفسیر میں شیطان کے اعمال کہتے ہیں اور مجاہد شیطان کی خطاؤں کو ذکر کرتے ہیں حضرت امام جعفر صادقؑ علیہ السلام کہتے ہیں کہ مراد اس جگہ خطوات الشیطان سے مخصوص اشیاء ہیں وہ طلاق کا حلف کرنا یا نذر معاصی کی کرنا یا نفع اور ابو عمر اور حمزہ نے سکون طار سے پڑھا ہے اور حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے دونوں ضمنوں کے ساتھ پڑھا ہے بعض نے تختین پڑھے ہیں شیطان کو عدد و مبین کہا ہے کیونکہ اس کی عداوت ظاہر ہے یا وہ عداوت ظاہر کرتا ہے :

إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ - وہ شیطان جو کچھ حکم کرتا ہے وہ فاذیائی اور بیجائی کی باتیں ہیں مراد اس جگہ امر سے اسکا دوسرا ہے اور اسکا معاصی کو مزین کر کے دکھانا ہے کہ وہ سو کو اس طرح دکھاتا ہو کہ وہ سو نہیں معلوم ہوتا ہے ہر وہ شے جو رنجہ ہو سو رہے کل معاصی اسوجہ سے سو کہلاتے ہیں کہ نئے طبائع سلیمہ کو رنج پہنچتا ہے وہ معاصی قول ہوں یا نفل ہوں یا اعتقاد ہوں اور خشاء بردزن ضراء سے مراد اس سے وہ معاصی ہیں جو بہت بڑے ہیں ابن عباسؓ سور سے وہ معاصی مراد لیتے ہیں جنہیں حد نہ ہو اور خشاء سے وہ مراد لیتے ہیں جنہیں حد ہو اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ دونوں کو ایک ہی معنی ہیں جس شے کو عقل پسند نہ کرے اور حکم عقلی یہ ہو کہ ہمیں نہ تو کوئی مصلحت ہے اور نہ ہمیں کوئی فائدہ ہے عند الشرع بھی وہ برا سمجھا جاتا ہو۔

وَأَنْ تَقُولُوا عَالِي اللَّهِ صَلَاةً لَّا تَقْلَمُونَ اور یہ حکم کرتا ہے کہ تم اس پر وہ باندھ لو جسکو تم جانتے نہیں

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آفَيْنَا
 ادرجوت ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا کے نازل کئے ہوئے کی پیروی کو تو کہتے ہیں ہم تو اسکی پیروی کرتے ہیں
 عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ
 کہ جس پر پیغمبر نے اپنے باپ دادا کو بلا پیغمبر اور گواہ کے باپ دادا بعض بے عقل اور گمراہ ہوں اور ان کی مثال
 وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمِثْلِ الَّذِي يَبْعَثُ مَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعْوَةً
 جنہوں نے کفر کیا ہے ویسی ہے کہ جسے کوئی آواز دے اس نے سے کہ کچھ سنتا نہیں ہے ۔ مگر صرف
 وَفِي آخِرِ صُورٍ كَمِثْلِ الَّذِي يَبْعَثُ مَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعْوَةً
 پکارا اور صدا وہ ہرے ہیں گو گئے ہیں اندھے ہیں ایسے وہ عقل نہیں رکھتے ہیں ۛ

بقیہ صفحہ ۶۴ بے علم کے بات خدا پر بناؤ یہ اوپر سور اور فحشاء میں بھی داخل ہے مگر اسکی قباحت
 اور بُرائی کرنے کے لیے مخصوص طور پر بنا کر کیا تاکہ اہتمام شان زیادہ ہو جائے اور اسکی قباحت کا
 اظہار پورے طور پر ہو جائے ابجگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب حکم ہو ا ہے کہ بغیر علم یعنی یقین کے
 کچھ نہ کہیں تو مسائل اجتہادیہ میں جو احکام مجتہدین کے ہیں جن میں صرف ظن حاصل ہو تا ہو ا نکا
 کرنا ناجائز ہے اور ان کی پیروی اور تقلید بھی روا نہ ہو گی کیونکہ جب علم مجتہد کو نہ ہو تو پھر مقلد
 کو کیسے ہو سکتا ہو گویا شبہ لغو ہے ہوا سطر کہ شریعات میں علم ہونے میں اور مراد غلبہ ظن بھی ہوتا ہے
 علم بعض یقین کے ہر جگہ نہیں مستقل ہوتا ہے بیان بھی علم کے منفی صرف یقین کے نہیں بلکہ اعم ہیں
 یقین اور غلبہ ظن سے اور اگر بغیر ظن خارج ہو تو ہم کہتے ہیں کہ حکم مجتہد اگرچہ مظنون ہے مگر مشن
 پر عمل کرنا موقوف ہے اس صورت میں امتیان کے ایجاب کے ساتھ علم متفق ہوا ورنہ ظن اور مجتہد کی اتباع
 مقلد کو لازم ہے ہوا سطر اسکو بھی علم بالامتیان ظنی ہے ۛ

بعض لوگ اس آیت سے حرمت تقلید نکالتے ہیں مگر یہ استدلال مذکورہ بالا وجہ سے کمزور ہے
 اور بغیر ظن مانا جائے تو بھی احتمال دوسرا بھی ہے استدلال کے قابل نہیں ہے ۛ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا آفَيْنَا
 دوسروں کو اندام محبوب بتاتے ہیں وہ مشرکین ہیں یا آگے چل کر جن کا ذکر آیا ہے نماں حق کیونکہ
 جو یہود ہیں یا ہنرمند کے کفار کی طرف پھرتی ہے جو فہم ہوتے ہیں اوپر کی آیتوں سے اور جن سے
 خطاب کیا گیا ہے یا ایہا الناس کے تحت میں اس صورت میں خطاب حضور سے غیبت کی وجہ سے

اسوجہ سے ہے کہ ظاہر کیا جائے کہ یہ لائق خطاب نہیں یہ بات سمجھنے کے قابل نہیں رہی آئینا اور
 وجد نامے ایک ہی معنی ہیں کہ ہم نے اپنے باپ داداؤں کو ایسا ہی پایا ہے آدلوکان شرط ہے کہ
 جس کی جزا عذوبت ہو ۛ

کاتبیہ و غیرت و عصبیہ یا انکاح ہے اور وایا تو حال کا ہو یا عطف کا ہو اور جملہ یا حال ہے قابل ہے
 یا ستافہ ہے مراد یہ ہو کہ کیا اُن کے باپ دادا اگر کسی شے کو نہ سمجھتے اور گمراہ ہوتے تو بھی اُن کی
 اتباع کرتے حالانکہ اُن کے باپ دادا ایسی ہی ہیں اس جگہ کو رائے تقلید کی مذمت مکتبی ہے مگر
 اچھون کی پیروی اور مجتہدین کی تقلید پر یہ آیت کچھ اثر نہیں کرتی ہے مگر اشارۃ النص سے
 اس سے پیروی اُن لوگوں کی جو عقل رکھتے ہیں اور راہ راست پر ہیں اس کا ثبوت ہوتا
 ہے اگرچہ ہم نہ اس کو تقلید امیر کے ثبوت پر پیش کرتے ہیں نہ عدم تقلید پر اس کو دلیل سمجھتے ہیں
 بلکہ اول ثبوت تقلید کے بہت ہیں جو کتب اصول فقہ میں مذکور ہیں ۛ

وَمَثَلُ الَّذِي كَفَرُوا كَالْجَمَلِ يَأْتِيهِ الْبَدَنُ الْبَدَنُ يَأْتِيهِ الْبَدَنُ الْبَدَنُ يَأْتِيهِ الْبَدَنُ الْبَدَنُ
 کے واسطے ہے اور یہ اسکی توضیح کرتا ہے تمثیل کی صورت میں انجگہ یا تو اول میں مثل کے بعد داعی
 کا لفظ عذوبت ہو یعنی مثال اس شخص کے جو کفار کو پکارتا ہے یا مثل الذی ینتفع من ہیمہ عذوبت
 ہے کہ یہ مثال اسکی مثال میں حاضر کے ہے جو آواز دیتا ہے یعنی کہتے ہیں برابر آواز دینے کو جانوروں
 کے چونکائے کی غرض سے یا اپنے زجر کرنے کے لیے اور یہ بھی کہا جاتا ہے نفق الغراب جس وقت کو
 آواز دے یعنی گردن دراز کی اور نفق اس وقت کہتے ہیں کہ وہ جب گردن دراز کر کے آواز دے
 مراد پہلی تقدیر پر یہ ہے کہ جو شخص کفار کو آواز دیتا ہے تو اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی جانور کو
 آواز دے کہ وہ آواز تو سمجھتے ہیں مگر مطلب کچھ نہیں سمجھتے اسی طرح یہ بھی آواز سنتے ہیں مگر اس
 اثر نہیں لیتے کہ رائے تقلید میں سمجھنے ہوئے ہیں اور حق کی جانب رخ نہیں کرتے ہیں یا یہ خوش
 بہائم کے ہیں کہ آواز دیتے ہیں مگر سمجھتے بوجھتے نہیں سوائے بلائے اور صدا کے اور کچھ حاصل نہیں ہے
 بعض نے کہا ہے کہ کفار کا آواز دینا بتوں کو اسکی تشبیہ ہے مگر یہ قول ضعیف ہو واسطے کہ بتوں
 کے لیے کلام دعاء و نداء کا لفظ مناسب نہیں ہے بہر حال نئی بے توحی کی تمثیل ہے بعض کہتے ہیں
 کہ نداء اور دعاء معنی ہیں اور بعض دعا کو کہتے ہیں کہ وہ ہے جو مسموع ہو اور نداء وہ ہے کہ جو
 کبھی سنی جائے اور کبھی نہ سنی جائے اور بعض کہتے ہیں دعا قریب کے لیے ہے اور نداء
 بعید کے لیے ہے ۛ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اكْلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا ذَرَفْنَا لَكُمْ
 اے ایمان والو! تم کو جو ہم نے روزی دی ہے اسکی پاکیزہ چیزوں
 وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ تَعْبُدُون ۝
 سے تم کچھ کھاؤ اور اللہ کا شکر ادا کرو اگر تم ایسی عبادت کرتے ہو۔

یہ آیت خاص اہل ایمان کے لیے ہو اس میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ جو حکم آیت سابقہ میں عام طور پر دیا گیا تھا وہ اہل ایمان کو خاص طور پر دیا گیا ہے محض ان کی شان اور عظمت دکھانے کے لیے اور خصوصیت جتانے کیلئے اس احتمال کی بنا پر آیت سابقہ اور یہ آیت ہم معنی ہیں دو سلا احتمال یہ ہے کہ آیت سابقہ میں عام طور پر حیثیات کے کھانے کا حکم ہے اس آیت میں اہل ایمان کو ارشاد کیا گیا ہے کہ جو اشیاں ہم نے تمھارے کھانے کے لیے بنائی ہیں وہ تمھارے فائدے کیلئے ہیں لیکن ایسے نہیں ہیں کہ ان میں انہماک کرو بلکہ ایسے ہیں کہ بقدر حاجت ان میں سے کھاؤ اور اس کھانے کو بھی اولے شکر کے باعث عبادت کرو اس واسطے کہ تم ایماندار ہو تمھارا کوئی کام ایسا نہ ہونا چاہیے جو فضول اور اسکاں ہو تو سب ملازمین رزق میں دنیا کی جانب انہماک کر دیتا ہے اور عقبے اور مولیٰ سے غافل کر دیتا ہے تو تم ایسا مت کرو تو گویا یہ آیت ایک امر زائد پر دلالت کرتی ہے وہ امر زائد یہ ہے کہ سب کو بھی بقدر حاجت چل کرنا چاہیے ہمیں کچھ تناول کرنا چاہیے اور وہ بھی محض تناول کر کے رایگان نہ کرنا چاہیے بلکہ اولے شکر سے اسکو عبادت کرنا چاہیے تو یہ ہمید حکم شکر کی بھی ہوئی اور اولاد شکر جو نیک اہل ایمان کی شان سے ہے اس واسطے اس آیت کا خطاب انھیں سے ہوا کفار نا شکر گزار ہیں ان کو اس امر کا حکم ہونا فضول تھا :

طہیات سے مستلزمات اور حلال شیا، مراد میں حرام شے اس قابل نہیں کہ وہ تناول کی جائے اور پھر اس پر شکر ادا کیا جائے شکر حلال ہی پر ہوتا ہو شکر کے بدون عبادت تمام نہیں ہوتی ہے حدیث شریف سے ثابت ہوتا ہو کہ شکر نصف ایمان ہے جو اموریان سے تعلق رکھتے ہیں انہیں اسکا تعلق بہت زیادہ ہے اداے شکر میں کل عبادات داخل ہیں اور اداے صبر میں ترک نہیات یہ دونوں اگر ادا ہو جاویں تو ایمان کے تمام اوصاف انسان میں حاصل ہو گئے :

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّهْرَ وَحُمْرَ الْخُزْنِ وَمَا أَهْلُ
 تھائے اور مردار حرام کیا گیا ہے اور خون اور سور کا گوشت اور جسے غیر اسلام کا نام
 بِهِ لَغِيَزُ اللَّهِ جَمْعُ مَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَكَأَدٍ فَلَا اِشْرَاعَ عَلَيْهِ
 ذبح کے وقت پکارا گیا ہے پھر جو جمین سے عاجز دلاچار ہو بغیر نافرمانی اور طغیان کے تو یقیناً
 اِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ

اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے

مقصود یہ ہے کہ ان محرمات سے جو چیزیں یہاں مذکور ہوئیں اور جن کے متعلق مشرکین عرب حلیت
 کا اعتقاد رکھتے تھے اُن کی صراحت فرما کے حالت لاچار ی میں ان کے تنازل کو معاف کرنے کا حکم
 ظاہر کر دیا گیا ہے اِنما حصر کے لیے ہے مگر یہاں حصر اضانی ہے انھیں اشیاء میں جن کو وہ لوگ
 حلال سمجھتے ہیں نہ کہ مطلقاً محرمات کا حصر ان چند اشیاء میں ہے اس واسطے کہ محرمات علاوہ ان
 اشیاء کے بھی ہیں اس قسم کا حصر کلام عرب میں شائع ہے اسوجہ سے جو اعتراض یہاں انما کے
 حصر پر کیا جاتا ہے وہ غیر سموع ہے اور وہ نبی اسل مرہ ہے کہ موارد کلام عربی کے پیش نظر
 نہیں ورنہ اُس کے نظائر کثرت سے ہیں حصر ہوتا ہے مگر وہ حصر اضانی ہوتا ہے نہ حقیقی اس قسم کا
 حصر قابل اعتراض نہیں ہوتا ہے

اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ۔ حرام کیا اللہ نے تم پر میتہ کو جس کے معنی مردار کے ہیں اور وہ شرع کی
 رو سے وہ جانور ہے جو بغیر ذکوۃ شرعی کے ہلاک ہو جائے ذکوۃ شرعی دو قسم کی ہے ایک اختیاری
 دوسری اضطراری اختیاری میں حلقوم اور مری اور دو جان چاروں رگوں کا کٹنا ضروری
 ہے اور اگر نصف نصف بھی کچا جائے تو ذبح صحیح ہو جاوے گا اور اختیاری میں اگر کسی نے گردن
 کو علیحدہ کر دیا تو گردن کا کھانا ناجائز ہوگا اگر قبچہ جب کا کھانا جائز ہوگا جھکا کھانا حرام ہے مگر وہ غیر اسلام کیلے
 قبیح ہوتا ہے پس اللہ کا نام نہیں لیا جاتا ہے۔ اضطراری ذکوۃ یہ ہے کہ کوئی شکاری جانور یا پالو جی
 ہو گیا اور وہ کسی طرح ہاتھ نہیں آتا کسی آلہ جارح سے ہلاک کر ڈالا گیا تو اسکے لیے مخصوص اُن
 رگوں کے کٹنے کی ضرورت نہیں یہ اسی طرح شکاری کتا یا بھری و بازو وغیرہ سدھائے ہوئے جانور
 اگر اللہ کا نام لے کے چھوٹے جانورین اور وہ اپنے کھانے کے لیے شکار نہ کریں تو وہ بھی مکئی ہیں اور
 یہ ذکوۃ بھی اضطراری ہے اور اگر خدا کا نام نہ لیا جائے یا جانور اپنے کھانے کے لیے شکار کرے یہاں تک

کہ سہین سے کچھ کھالے تو وہ حلال نہ ہو گا اسی طرح اگر مسلم و مشرک کے شکاری جانور شریک ہو گئے تو بھی حلال نہ ہو گا۔ پھر اگر نوکدار ہو یا بارہدار ہو تو اس سے شکار کیا ہو حلال ہے اگر چوڑائی سے پھر کی دیکھ کوئی جانور مر تو وہ حلال نہیں اگر بارہ سے مر تو حلال ہے اسی طرح غلہ سے اگر کوئی جانور مر گیا تو حلال نہیں ہے بد و ق بین تین قول ہیں ایک یہ کہ اسکے نشانہ سے مرنا ہوا جانور جائز ہے اور اس سے جو قتل کیا جائے اس پر قصاص ہو و دوسرا قول یہ ہے کہ نہ جانور حلال ہے نہ قصاص قاتل پر ہے بلکہ وہ بشہ عدیہ قتل قول یہ ہے کہ جانور حرام ہے مگر قتل انسان میں قصاص ہے اس واسطے کہ آگہ بخدو نہیں مگر ماکت اس سے یقین ہے۔ یہی آخری قول ہم علمائے فرنگی محل کا ہے جو جانور سلاخ سے مارا جاتا ہو کہ اسکو ٹونٹ کے اندر ڈال کے گردن سے نکالتے ہیں وہ بھی حلال نہیں ہے میتہ میں وہ بھی داخل ہے جو جزو حیوان زندہ کاٹ لیا جائے ابو داؤد اور ترمذی نے ابو داؤد البیہقی سے روایت کیا ہے کہ اپنے فریاد یا قطع من البھیمة وهو حیة فهو میتة جو جانور سے کاٹ لیا گیا ہو در حالیکہ وہ جانور زندہ ہو تو وہ کٹا ہوا گوشت میتہ ہے مردار ہے اسکو کھانا ناجائز نہیں ہے جس قدر کہ پہلے زخمی کر کے داغ میں لے سلاخ بھونکے تھے ہیں پھر فرج کرتے ہیں وہ جائز ہے گریہ فعل کر رہا ہے کیونکہ سہین اذیت ہوتی ہے گو سمجھتے ہیں کہ اذیت کم کرتے ہیں گریہ زندگی میں باعث اذیت ہے اور مرتے وقت زخم کی اذیت آتی ہوتی ہے اس واسطے حکم کے قتل کرنے میں بہت اور آسائش ہو چنانچہ اچاہیے تیر چھری سے فرج کرنا چاہیے میتہ میں کل چیزیں داخل ہیں بجز ان کے جنکو شائع نے متفق کیا ہے جس طرح دم نیچے خون میں کل قسم خون کے داخل ہیں بجز اسکے جسکو شائع نے مخصوص کر دیا ہے انہیں سے مچھلی اور ٹڈی میتہ ہے اور جائز ہے اور طحال و کبد ہے کہ دم ہے اور جائز ہے ابجد دم کو عام لیا ہے اسی وجہ سے ایک جماعت مچھلی کے خون کو بھی ناجائز کہتی ہے مگر قرآن شریف میں دوسری جگہ او صا مسفوحا لکھا ہے اس سے یہ مطلق محمول ہوتا ہے اسی مفید حدیث شریف میں آیا ہو کہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ ارشاد کیا ان حضرت علی علیہ السلام نے حلت لنا میتان و دمان السمک والجراد والکبد والطحال رواہ ابن ماجہ والحاکم حلال کیا گیا ہے ہمارے لیے دومیہ اور دو خون ایک مچھلی ایک ٹڈی اسی طرح ایک کبد دوسری طحال سکوا بن ماجہ و حاکم نے روایت کیا ہے بعض علماء کے نزدیک وہ مچھلی حرام خود مر کے دریا پہنچی ہو اور اسے طانی کہتے ہیں وہ حلال نہیں ہے

أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَقْرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابِ
 ہوں لوگ جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی لی اور مغفرت کے بدلے عذاب تو
 بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ○ ذَٰلِكَ يَأْتِي اللَّهُ
 ایکسے آگ پر دلیل ہوں اسوجہ سے کہ اللہ نے حق
 نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ
 کے ساتھ کتاب نازل کی ہے اور یقیناً جو لوگ اس کتاب میں اختلاف
 كَفَىٰ شِقَاقَ بَعِيدٍ ○
 کرتے ہیں وہ بڑی دور کی مخالفت میں ہیں

تفسیر بقیہ صفحہ اور خدا نے باوجود اسی عیب کی نصیحت کی تکرار کی ہے یہاں بھی چونکہ مذکورہ محرمات کا ذکر آیا ہے جس کے بارے میں اس عیب کا ارتکاب ہوا ہے اس واسطے اسکے بیان کی بھی تکرار کی گئی ہے۔ کتاب الاجارہ میں میتہ یعنی مردار کی مانعت بھی ہے اور لحم خنزیر اور دم کی بھی مانعت ہے مگر جبار یہود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت ان احکام کو پوشیدہ کرتے تھے خاص اُنکی شان میں یہ آیت جاہے نازل ہوئی مگر کمال اسکا عام ہے یہاں تک کہ نصاریٰ کو بھی شامل کیا ہے نصاریٰ نے تو اس حکم کو استقدر پوشیدہ کیا کہ ظاہر کرنا درگنار اُٹھے اسکے خلاف کو ظاہر کرتے ہیں مٹی اور لوہا بلکہ بطرس کے بیان سے سور کی بُرائی ظاہر ہوتی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بہت سے احکام کو موسوی شریعت کے منسوخ کیا ہے مگر اس حکم کو خصوصاً سور کی مانعت کو منسوخ نہیں کیا نہ اسکا ثبوت ملتا ہے تو اس آیت میں وہ بھی داخل ہوئے اس آیت کا عنوان اس طرح کا ہے کہ تخصیص قصہ اور شان نزول کی نہیں ہے اُن امور کو بھی شامل ہے جو علاوہ محرمات کے بھی مذکور ہوئے ہیں اُن میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف لانے کی خوشخبری اور دیگر مسائل میں رجم وغیرہ کے بھی اس آیت میں داخل ہیں اور اگر کتاب سے عام لیا جائے تو خود وہ قرآن ہوا یا انجیل یا تورات ہو یا زبور جس کتاب مراد ہو تو پھر یہ آیت ان علماء محمدی کو بھی شامل ہے جو قرآن شریف کی آیت کو پوشیدہ کر دیتے ہیں خود اسطور پر کہ وہ ذکر ہی کریں یا ان سے کہ جو دوسرے حکم انی طرف سے بنادیتے ہیں اور ان کی تاویلات کرتے ہیں اور اگر کتاب مراد تورات یا انجیل ہے یا صرف تورات ہے یا صرف انجیل ہے یا صرف قرآن ہے تو حکم بھی ہے

کی حالت انکی ہلچلی و پھیلائی ہوئی تھی کہ اس واسطے کہ اصل مضامین میں حال ہو یا مراد استقبال میں ایسا ہو گا
 آخر میں ان کے پیٹ میں آگ بھری جائے گی اور کھانے سے مراد وہی لوگ مذکورین ہیں اور
 ماسے مراد وہی عوض حقیر ہے یا تو اپنے منہ حقیقی پر ہے تو اس صورت میں فی بطن و خیم
 یا حال مقدار ہے یعنی حاصلاتی بطونہم یا متعلق کیا کلوٹ کے ہے اور مراد اس صورت میں بطونہم سے
 فی طریق بطونہم ہے یا یہ مجاز ہے جنم میں داخل ہونے سے فی بطونہم کی قید محض اس غرض سے ہے کہ
 دلالت کرے پورے طور سے پیٹ بھر جانے پر کیونکہ فی کبھی کام ظرفیت پر بھی بولا جاتا ہے بعض نے
 کہا ہے کہ فی بطونہم محض تاکید کے لیے ہے ورنہ یا کلوٹ سے خود ہی کھانا مراد ہوتا ہے اور وہ پیٹ میں
 ڈالنے پر بولا جاتا ہے الت لادینے آگ سے یا تو مراد حقیقہ آگ ہے یا مجاز ہے رشوت سے اس واسطے
 کہ وہ سبب ہے آگ کا سبب بولے اور سبب مراد کیا ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ نار کا اپنے منہ حقیقی
 میں ہونا الجھا ظالم اور استقبال کے تو ظاہر ہے مگر باعتبار حال کے غیر ظاہر ہے اسی وجہ سے بعض نے
 انکار کر دیا ہے اس سے کہ بلحاظ حال کے نار اپنی منہ حقیقی پر ہے بلکہ کہتے ہیں کہ مجاز ہے رشوت سے
 کیونکہ اس وقت جو کچھ ان کے پیٹ میں گیا ہے وہ مال رشوت ہے نہ کہ آگ اور جو لوگ صیغہ حال لے کے
 بھی نار کو حقیقی معنی میں رکھتے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ استعارہ تمثیلیہ ہے استعمال لفظ مشبہ بہ کا ہے مشبہ
 کے محل میں مشبہ بہ نار ہے اور مشبہ رشوت ہے جس طرح نار کھانے سے اعضا سے اندرون کے جلنے
 اور خراب ہونے کا اندیشہ ہے اسی طرح رشوت سے بھی خوف ہو کہ وہ بھی باعث ہلاکی کا ان اعضا
 کے ہو یہ ایک سرائے لوگوں کی بتائی گئی حوا پر مذکور ہوئی یہ سرائے ان کے عمل کے ہو یا انھوں نے رشوت
 کھائی وہ آگ میں ڈالے جائینگے یا آگ ان کو کھلائی جائیگی اسی طرح انھوں نے کہا کہ حکم الہی کیا تھا و لا
 یجکلمہم اللہ یوم الیقین اسکی جزا یہ ہو کہ اسدن السدان سے کلام نہ کرے گا انھوں نے خدا کا کلام
 مخلوق سے چھپایا اور مخلوق کو اس سے محروم رکھا السدان کو اپنے کلام سے قیامت کے دن محروم کیا گیا کہ کلام جو
 مشتمل احکام پر ہے محض رحمت اور فضل سے ہو اس دن اسدن ان لوگوں سے حرمت شفعہ سے کلام نہ کرے گا
 اصرت میں لایکلمہ مراد صرف وہ کلام ہے جو ایما و نواہی سے ہو گا لہذا اس کا سوال کرنا اور حساب و کتاب
 ہونا اس کے منافی نہیں ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ مطلقاً کفار سے کلام نہ ہو گا بلکہ ان سے سوال و جواب و
 حساب و کتاب سب بوسطہ فرشتوں کو ہو گا اس صورت میں ظاہر ہے کہ مطلقاً کلام کی نفی ہے اور سرائے
 موافق خطا کے ہے اس واسطے کہ خدا کا کلام انھوں نے اس کے بندوں سے پوشیدہ رکھا لہذا اسدن
 ان سے ہم کلام نہ ہو گا انھوں نے کہا کہ ان حق کی غرض سے خلاف احکام آئینہ رشوت کھانے

ہے کہ اس نے کتاب کو حق کے ساتھ آنا ہے۔ حجت تمام ہو گئی، اب کسی قسم کا عذر باقی نہیں رہا، مراد کتاب سے یا تو جس ما انزل اللہ خواہ تورات ہو یا انجیل ہو یا قرآن یا مراد صرف تورات ہے یا صرف قرآن یہ سب خدا کے بچے احکام لائے ہیں اور ان کے ساتھ صداقت ہے ۛ

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ۖ وَرَحِمَكِمْ جَزَلًا ۖ سَ كِتَابِ مِّنْ كِتَابِ مِّنْ خِلَافٍ كَرْتِے ہِن
وہ بڑی دور کی مخالفت کرتے ہیں اس اعتبار سے یہ دو حالیہ ہے یا بطور تزییل کے کہ جملہ سابقہ
کا ذیل اور اس کا تمہ ہے مراد اس جگہ بھی کتاب ہے یا تورات ہے یا قرآن یا جس ما انزل اللہ
اگر جس ما انزل اللہ مراد ہے تو ظاہر ہے کہ اختلاف ان کا یہ ہے کہ بعض کو مانتے ہیں اور بعض
کو نہیں مانتے تورات کو مانتے ہیں اور قرآن کا انکار کرتے ہیں اور اگر مراد تورات ہے تو مقصود یہ
ہے کہ تورات کے بعض احکام مانتے ہیں اور بعض احکام نہیں مانتے ہیں بعض جھپٹاتے ہیں
بعض ظاہر کرتے ہیں خود آپس میں اختلاف کرتے ہیں ایک کہتا ہے کہ اس پیغمبر کی خوشخبری
ہے دوسرا انکار کرتا ہے ایک محرمات کو مانتا ہے دوسرا نہیں مانتا ہے ایک رجم کو تورات میں
سمجھتا تھا دوسرا نہیں سمجھتا ہے غرض کہ خود تورات میں یہود کو اختلاف ہے یا یہود و نصاریٰ
کو تورات میں اختلاف ہے اور یہ ظاہر ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ اُنھوں نے بہت سے
احکام پوشیدہ کر دیے اور یہود اس سے انکار کرتے ہیں اور اگر مراد قرآن ہے تو ظاہر
کہ یہ قرآن شریف میں اختلاف کرتے ہیں اس کو خدا کا کلام نہیں مانتے حالانکہ وہ اگلی کتاب
کی تصدیق کرتا ہے بلکہ قرآن شریف کے بارے میں ان کا اختلاف بہت زیادہ ہے کوئی کہتا
ہے کہ یہ سچ ہے کوئی کہتا ہے کہ شاعری ہے کوئی کہتا ہے کہ یہ اساطیر الاولین ہے ۛ

مکن ہے کہ اختلاف کے معنی مختلفوایے جائیں کہ وہ کتاب اللہ سے مختلف اور عدول
کرتے ہیں یا اختلاف کے معنی جعلوا ما بادلواہ خلفا کے لیے جائیں کہ اُنھوں نے
جس شے کو عوض اور بدل لیا ہے اس کتاب کا خلف اور قائم مقام بنا رکھا ہے یعنی
شفاق بعید جو لوگ مذکورہ اوصاف سے متصف ہیں وہ دور و دراز کی عداوت اور نفرت
کرتے ہیں ان کو حق نہیں ہو کہ وہ مخالفت کریں ان کے قریب یہ ہے کہ منافقت کریں مگر وہ قریب کو چھوڑ کر
بعید بلکہ بعید تر ام مخالفت کو اختیار کرتے ہیں ۛ

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ

کوئی بڑی نیکی یہ نیتیں ہو کر تم اپنے منہ مشرق کی طرف کر دو یا مغرب کی طرف کر دو بلکہ یہی ہے

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْمَلَائِكَةُ وَالْكَتِبِ الْبَيِّنَاتِ وَأَنْتِ الْمَالُ عَلَى

جو اس پر ایمان لائے اور آخرت پر اور ملائکہ اور کتاب اور نیکوین پر اور مال پر اسے

حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ

اسکی پسندیدہ قریب داروں کو اور یتیم بچوں کو اور مسکینوں کو اور راستہ چلنے والوں کو اور سائلوں کو اور

وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ

گروں آزاد کرانے اور اسے نماز درست رکھی اور زکوٰۃ دی اور وہ لوگ عہد کو اپنے

بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحَيْنَ

پورا کرنے والے ہیں جب وہ عہد کریں اور صبر کرنے والے ہیں نیکی اور مصیبت کی حالت میں اور سختی کے

الْبَاسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ○

وقت وہی لوگ ہیں جو سچے ہیں ۝ وہی لوگ ہیں جو پرہیزگار ہیں

یہ آیت شریف گذشتہ تمام مطالب کی گویا تہہ ہے اور ان کے مضامین اور احکام کی گویا تہید ہے۔ اب اسے قرآن پاک میں ہاتھ لگا کر دیکھیں اور ذکر کریں گے جو علم کلام عقائد کی بنا ہے وہ احکام الیائے ہیں جن کا تعلق ذات باری و راستی توحید اور اس کے وجوب جو کہ بیان استدلال کے ساتھ پھر یوم آخرت اور نبوت کے احکام ہیں نبوت یوم آخرت کے علاوہ دلیل نبوت ظاہر کی گئی ہو۔ تمام انبیاء کی نبوت عموماً اور انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت خصوصاً ثابت کی گئی ہے اور جو اعتراضات نبوت کے ماننے پر ہوتے تھے وہ دفع کیے گئے کہ ان میں سے نسخ کا مسئلہ تھا تحویل قبلہ کا حکم تھا ان سب کو بیان کیا پھر محض امور انہیں مباحث متعلق ذکر کیے گئے جنہیں سے الجھنے کا حکم تھا ان سب کو بیان کیا پھر محض مباحثے فراغت ہوئی تو اب دوسرے احکام ذکر کیے جانے لگے تو ارشاد ہوا کہ ان گذشتہ آیات میں سے زیادہ غور و خوض اور اختلافات مسئلہ تحویل قبلہ میں کیا گیا ہے یہ مسئلہ سقد راہم نہیں ہے؟ جمیع اتنا انہماک کیا جائے یہ تو ایک ایسا مسئلہ ہے جو محض ایک تعلق حولت و ربط ہے۔ عبادت کے آداب و شرط سے ہو اور اس امر کا تحفظ ہے کہ عبادت سے شائبہ شرک نہ پیدا ہو کسی کسی طرف نماز ادا کی جائے اگر کوئی خاص جہت مقرر نہ ہوتی تو لوگ اپنی پسند سے جہت مقرر کرتے

بدون جہت مقرر کرے نماز جو عبادت عظمیٰ ہے اور انہیں ہو سکتی تھی اس تعین جہت میں تعظیم جہت ہوتی جس جہت کو چاہیں اور نظم سمجھنا اسی کی طرف توجہ کرنا بدیشہ تھا کہ رفتہ رفتہ جہت مقصود بالذات ہو جا ساتھ ہی اسکے وحدت جہت یعنی نظام امت کے لیے مفید تھی تعین جہت کا حکم دیا گیا اور اس میں جو اقدام و اعلا جہت تھی اسکی تعین کر دی گئی کہ بعض امثال حکم الہی کی غرض سے وہی جہت مقرر نہ گئی ہے اس میں کون ایسا امر ہے جس پر اختلاف و نزاع ہو اور جس کے واسطے غور و خوض کیا جاوے اور فارمین وقت را ایگان ہو۔ اہل اسلام کہتے تھے کہ کعبۃ السہر جہت قبلہ ہونا چاہیے تھا جیسا کہ ہوا یہود کہتے تھے کہ مغرب کی جہت قبلہ کے لیے مخصوص ہونا چاہیے نصاریٰ مشرق کی جہت قبلہ قرار دیتے تھے ہر ایک فرقہ سمجھتا تھا کہ یہ جہت کی پابندی خود کوئی امر نیک ہے اور مقصود بالذات ہے اس گمان فاسد کو دفع کیا اس سے مخاطب اسکے تمام مکلفین خواہ مسلمان ہوں یا یہود یا نصاریٰ بعض کہتے ہیں کہ جہت کی تعین مشرق و مغرب کی منسوخ ہو چکی تھی بلکہ کبھی مامور ہوئی تھی کسی طرح امور اور نیکی ہوئی نہیں سکتی تھی کیونکہ حکم الہی کے مطابق نہ تھی یہود و نصاریٰ اپنے گمان فاسد پر اڑے ہوئے تھے ان سے کہا گیا کہ نہ تو مشرق کوئی مامور یہ جہت نہ معظم ہے جو اسکی طرف رُح کرنا نیکی ہو جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں نہ مغرب اس قابل ہے جیسا کہ یہود کہتے ہیں یہ دونوں جہتیں کوئی امتیاز نہیں رکھتی ہیں جو انکی طرف منہ کرنا کوئی نیکی ہو بر خلاف کعبہ کے کہ اسکی طرف رخ کرنا حکم الہی ہے اور بشریعت نامحکم کے موافق ہے وہ البتہ نیکی ہو سکتا اور اس صورت میں خطاب مخصوص یہود و نصاریٰ سے ہو گا۔ اور اس کے ذیل میں حکم کی تعلیم مقصود ہوگی کہ اپنے قبلہ پر برقرار رہیں:

اسی سے شان نزول بھی معلوم ہوتی ہے اگر خطاب عام ہے تو شان نزول اسکی عام اختلاف اور نزاع ہو جو اہل اسلام اور غیر مسلموں کے درمیان ہو گئی تھی اور جس نزاع کے بعد سے پھر برابر قتال و جدال برپا رہا جب تک کہ اسلام پورے طور سے غالب نہیں ہو گیا اگر خطاب مخصوص یہود و نصاریٰ کے ساتھ ہے تو ظاہر ہے کہ شان نزول سکا وہ اعتراضات ہیں جو انھوں نے قبلہ کی تحویل کرتے وقت کیے اور جن میں اہل اسلام کو اس قدر الجھا دیا کہ ان سے اہم امور کی طرف توجہ رک گئی تو مسلمانوں کو دوسری طرف متوجہ کرنے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی اور اس تحویل قبلہ کی بحث سے باز رہنے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی:

لَیْسَ بِرَبِّہِمْ مَحْفُوقِ اَفْعَالِ اَنْصَحَہُ سَہْ جَہِمْ وَخِیرُہُ بِرَدِّہِمْ اِنْجَہُ اَلْبَرِّ کَہُ اَعْضَہُ قَرَّ اَنْہِ

اہم لیس گردانا ہے اور بعض نے بجز اسی کا عکس ان تو لو امین ہے گر ان تو لو امین دونوں
 حالتوں کے اعتبار سے ظاہری تلفظ میں کوئی فرق نہیں ہوتا ہے مگر البر کو اگر اہم لیس بنایا جاوے
 تو ضمہ کے ساتھ البر پڑھنا ہوگا جیسا کہ بعض قرائتوں میں ہے اور اگر خبر پھیرایا جائے تو البر پڑھا جائیگا
 یہی عام طور پر قرائت اہل ہند میں مروج ہے محققین کے نزدیک مقدم ہی احتمال ہے اسوجہ سے
 کہ خبر محلی باللام ہے اور اسم الجگان تو لو ہے تاویل مصدر کے اور یہ اپنی جگہ پر ثابت ہے کہ مصدر
 مؤنل عرف ہوتا ہے اسم محلی باللام سے کیونکہ وہ بمنزلہ اسم ضمیر کے ہے اور عرف کا اسم ہونا مناسب ہو
 اور یہی وجہ ہے کہ کمین طول تھا اس واسطے خبر مقدم کر دی گئی اس کو حمزہ اور حفص نے پڑھا اور بلقی قراء
 نے اسم لیس کا بنایا ہے البر مصدر ہے اس کے معنی ہر شئی کرنے کے ہیں یا حاصل بالمصدر ہے کہ ہر شئی
 جو خدا کی خوشنودی کے لیے کی جائے اسکے ادہ میں معنی توسع کے داخل ہیں اسی وجہ سے ہر خدمت کو والدین
 کی برالوالدین کہتے ہیں اور ہجر کے مقابل بر ہے کہ اسمین سعت ملحوظ ہوتی ہے اگر خطاب غیر مسلموں
 ہو خواہ یہود ہوں یا نصاریٰ تو الف لام البر کا یا تو جنس کے لیے ہو یعنی جنس بر سے یہ نہیں ہے
 کہ نہ مشرق یا مغرب کی طرف کیا جائے کیونکہ یہ موع ہو گیا اور جب شیخ ہو گیا تو جو ہے خارج ہو گیا جبکہ
 یہ تعظیم نفی کے لیے ہے فقر حکم کے لیے نہیں ہے جیسا کہ عمومات نفی جنس فقر حکم ہوتا ہے اور اگر مرد خطا
 سے مسلمانوں کی جانب خطاب ہے تو اس صورت میں مشرق کا ذکر اور ایسا ہی مغرب کا ذکر محض
 تعظیم جہت کی غرض سے ہے کیونکہ ان جہات کی خصوصیت مسلمانوں کو نہیں ہے اور اس صورت
 میں الف لام البر کا یا تو جنس کے لیے ہے تو اس وقت فقر حکم کا فائدہ دے گا اور مقصود اس سے
 نفی کرنا ہوگا اس امر کا کہ برخصص قبلہ سے نہیں ہے یا بعد کا الف لام ہوگا تو مراد اس صورت میں بر
 البر العظیم بڑی شئی ہوگی اور تقدیم مشرق و مغرب پر صرف اسوجہ سے ہوگی کہ تعین اس جہت کا
 مقدم ہے ورنہ مشرق نصاریٰ کا قبلہ ہے جو یہود سے متاخر ہے اس جگہ ابن مسعود رضی اللہ
 عنہ کی قرات لکیت الذی یبائن توو ا ہوشان نزول میں اس آیت کے اور بھی اختلاف ہو چیا ہے تاو
 سے مروی ہے کہ ایک شخص نے دریافت کیا بر کیا ہے تو اسکے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی
 بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ مقصود بیان اشارہ ہے فتوحات اسلامیہ کا کہ مشرق و مغرب میں
 پیلیں گے تو مسلمانوں کو چاہیے کہ ان سے دل کو نہ لگاؤں ظاہر ہے کہ حکومت مقصود بالذات
 نہیں بلکہ انصاف مطلوب ہے اسی طرح ہماذ جو کہ وسیلہ ہے حکومت کا وہ حسن لذات نہیں
 ہے بلکہ نتیجہ ہے اس لئے ارشاد ہوا یہ پچھلی نہیں ہے کہ ہماذ میں مشارق و مغارب کو ایک کر دو

اور حکومت قائم کر داس تفسیر کے لحاظ سے اس آیت کا تعلق صرف آگے کے احکام سے ہو وہ احکام جو امر اور حکام سے متعلق ہیں پہلے سے اشارہ کر دیا گیا کہ تم کو حکومت ملے گی۔
 ذَٰلِكَ الْبُرْجَانُ اَجْمَعُ الف لام یا تو جنس کا ہے تو قصر حکم محض اعلیٰ ہے یا عہد کا ہے مراد اس سے وہ نیکی ہے جس کی اہمیت زیادہ ہے جو نیکی کی جانے کی زیادہ مستحق ہے جو بڑی نیکی ہے اجماع البر یا تو مصد ہے یا جمل المصدر ہے نیکی کرنا پھر نیکی یا تو اسی معنی پر متعلق ہے یا اس معنی پر متعلق نہیں ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مجھے بار کے ہے کبھی مصدر معنی میں اسم فاعل کے آتا ہے بعضے نحویں نے کہا ہے کہ اگر یہ فہم بار ہوتا ہے تو صفت فاعل ہوتا ہے مگر قرأت نہیں ہے یا اپنے معنی مصدری پر ہے تو اس صورت میں یا تو اطلاق اس کا مبالغہ ہے جیسے کہا جاتا ہے زید عدل یا ذی لک کے بعد محذوف ہو یا بر من کو قبل محذوف ہو یا تاک کہ حمل صحیح ہو مرنے یہ ہوں گے کہ لیکن نیکی الے وہ ہیں جو ایمان لائے یا لیکن نیکی ہی نیکی ہے جو ایمان لانے والوں کی ہے۔

قَمَنَ امَّنَ بِاللّٰهِ جو ایمان لایا اللہ کے ساتھ ہیں خداوند عالم کی ذات و صفات تمام داخل ہیں بلکہ وہ مباحث بھی داخل ہیں جن کا تعلق ذات و صفات سے ہو اللہ کے ساتھ ایمان کامل جب ہی ہوتا ہے ورنہ ایمان یہود و نصاریٰ کا اللہ کے ایمان میں شمار نہیں اس واسطے کہ وہ اللہ کو ان اوصاف سے نہیں سمجھتے جن اوصاف کے ساتھ وہ متصف یا مخصوص ہے اس وجہ سے کہ وہ اللہ کا عزیز عیسیٰ کو بیٹا کہتے ہیں۔

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ آخر دن کے ساتھ ایمان لائے اس کے ان تفصیل کیساتھ جو قرآن و احادیث صحیحہ ثابت ہیں نہ یہ کہ بطرح نصاریٰ وغیرہ حشر و دحالی کے قائل ہیں حشر جسمانی کے منکر ہیں۔
 وَالْمَلَائِكَةِ اور ایمان لائے ملائکہ کے ساتھ کہ وہ مبرا ہیں عصیان سے اور وہ نہ مرد ہیں نہ عورت بلکہ اللہ کے معصوم اور نیک بزرگ بندے ہیں بعض ان میں کے وسائل ہیں درمیان معبود اور عبد کے جیسے جبریل علیہ السلام۔

وَالْكِتَابِ اور کتاب سے مراد یا جنس ہر کُل منزل الہی مراد ہے یا صرف تورات ہو یا صرف قرآن ہے کہ اس پر ایمان لانا مناسب پر ایمان لانا ہے۔

وَالْبَيْتِ اور ایمان لائے ساتھ نبیین کے کل انبیاء و روادین خواہ ان کو قرآن میں ذکر کیا یا نہیں کیا سب میں کوئی تفریق نہ کرے سب حق ہیں سب معصوم ہیں سب اشراف ہیں نسب و حسب کا درست ہے اعضاء سب کے سالم ہیں اور ان کے سردار اور پیشوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی

جن کی شریعت سب شرایع کی ناسخ اور تاختم زمان قائم و دائم ہے اُن کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہو گا وہ خاتم النبیین ہیں اُن کی شریعت کے بعد کوئی شریعت نہ ہو گی کیونکہ انکی شریعت کی تکلیف عام ہے تمام مخلوق کے لیے اور تمام اوقات کے لیے قیامت تک اسی طرح حضرت ابراہیم کی فضیلت بجا اظہار کے ہے کہ تمام سے افضل ہیں اور حضرت موسیٰ اُن کے بعد سب سے افضل ہیں پھر حضرت نوح و حضرت عیسیٰ کی یہ اولوالعزم من الرسل ہیں باوجود اسکے پھر مرتبہ نبوت میں سب برابر ہیں حضرت کو عرش پر معراج ہوئی حضرت موسیٰ کو طور پر حضرت یونس کو بطن حوت میں مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ موسیٰ پر مجھے فضیلت نہ دو وہ واسطے کہ انکوین حشر میں اٹھتے وقت دیکھوں گا کہ وہ عرش تھامے کھڑے ہیں معلوم نہیں کہ وہ صورتیں ہلاک بھی ہوئے یا نہیں ایسے ہی حضرت یونس کے بارے میں ارشاد ہے کہ مجھے یونس بن مثنیٰ پر فضیلت نہ دو یہ فضیلت مرتبہ نبوت کے اعتبار سے ہے حاصل یہ ہے کہ جو انبیاء مذکور ہوئے ان کو ہم بالنص جانتے ہیں جو مذکور نہیں اُن کو اجالی نبی مانتے ہیں وہ ایک لاکھ پچیس ہزار ہیں جن میں سے تین سو تیس اٹھ رسل ہیں اُن کے علاوہ جن کی نبوت میں احتمال ہے جیسے لقمان و ذوالقرنین اُن کی تعظیم و تکریم کرنا چاہیے ایسے ہی لوگوں میں سے کرشن ہے کہ انحضرت علی کرم اللہ وجہہ سے احتمال اس کی نبوت کا ہے اُس کی تعلیم بھی توحید کی ہے البتہ اسکے اکثر قصے شان نبوت سے گرے ہوئے ہیں ان کی صحت میں شک کہے علاوہ اسکے رام و لچھن کو اسوجہ سے گالی نہ دینا چاہیے کہ قرآن میں آیا ہے ولا تشبوا الذین یدعون من دون اللہ الا لہ

وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ اور دیا اُسے مال کو اُس کی محبت کے باوجود اسکی ضمیر یا تو مال کی طرف مائل ہے مُراد یہ ہے کہ جب مال کی محبت ہو اسوقت مال سے تو بڑی بات ہے کہ تنالوا البرحتہ تنفقوا مما تحبون ہرگز نیکی کو نہ پاؤ گے جب تک اپنی پسندیدہ چیز خدا کی راہ میں نہ صرف کرو۔ اور نجاری و سلم میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انحضرتؐ نے ارشاد فرمایا افضل الصدقة ان تصدق وانت حيي تامل البقاء وتخشي الفقر ولا تلهي حتى اذا بلغت الحلقوم قلت فلان كذا و فلان كذا افضل صدقة یہ ہو کہ تم تصدق کرو جبکہ تم صحیح و تندرست ہو تم کو اپنی زندگی کی امید ہو اور حاجت مند کی کاخوف ہو تم کو نہ چاہیے کہ مملت دو ہیان تک کہ جب جان حلقوم کو پہنچ جائے تو کہو کہ فلان کیلئے ایسا ہے فلان کے لیے ایسا ہے

حضرت ابو الدرداء سے مروی ہے کہ انحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ مثال ہر شخص کا جو موت کے وقت

خیرات کرے مثال سکے ہے کہ جب اُسکا پیٹ بھر جائے تو کسی کو بقیہ طعام سے ہر یہ کر دے ۛ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اپنی حاجت مال سے ہو اور دل مال کو چاہتا ہو تو اسوقت
 مال نیاز زیادہ تو اسے بخیل اگر مال دے یا فقیر مال سے تو اس کے ثواب کی زیادہ امید ہے اس
 کہ سخی اور غنی مال سے کیونکہ اسکو یہ شاق زیادہ ہے نسبت سخی وغنی کے حدیث شریف میں
 ہے افضل الاعمال حمزہ جوزیادہ شاق ہو وہ عمل تمام اعمال سے زیادہ افضل ہے ۔ یہ اس
 صورت میں ہو جبکہ جبہ کی ضمیمہ مال کی طرف راجع ہو اور اگر جبہ کی ضمیمہ مال کی طرف راجع ہو تو بھی ہو سکتا ہو مراد یہ
 ہو کہ مال دنیا بطیب نفس ہو جو میرے نہ ہو اور اگر جبہ کی ضمیمہ مال کی طرف راجع ہو تو بھی صحیح ہو اور بعض مفسرین نے
 اسی طرف راجع کی ہے تو مراد یہ ہے کہ مال در محض البدن کی محبت کی وجہ سے کوئی اور خواہش نہ ہو جب شہرت نہ ہو
 ریاضت نہ ہو بلکہ امید ثواب و جزا بھی نہ ہو کہ یہ علی مرتبہ ہے خدا کی محبت کا حال اور گذر گیا ہے جب اسکی محبت
 کے باعث مال یا جاؤ تو وہ خالص بند ہوگا اسکی قبولیت بھی ایسی ہو جو کسی دوسری طرح حاصل نہیں ہو سکتی
 ہے ۛ

مال ایک مفعول آتی کا ہے اور دوسرا مفعول وی القربی وغیرہ معطوف معطوف علیہ ہیں مین دونوں احتمال
 ہیں کہ مفعول اصل کون ہو اما الی ذوی القربی وغیرہ محقق یہ ہو کہ ذوی القربی مفعول دل ہو مراد وی القربی
 سے دینے والوں کے قرائبند ہیں انکو مال میں خاص حق ہو اسی وجہ سے انکی وراثت ثابت ہو کا حق متعلق ہو نیکی
 باعث ثلث مال سے زیادہ وصیت نہیں ہو سکتی ہے ان کو دنیا زیادہ تو اسے حدیث شریف
 میں ہے کہ ایک تو صلہ رحم کا ثواب دوسرے صدقے کا ثواب غریزہ کو دینے میں ہے والیتھی
 جمع یتیم کی ہے مراد اس سے وہ مال بالغ ہے جس کا باپ مر جائے اس کا عطف یا تو ذوی القربی
 پر ہے کہ مال سے قرا بتند کو اور یتیم کو یا اسکا عطف القربی پر ہے کہ مال یا جاؤ قرا بتند کو
 اور یتیم والوں کو جس کے زیر پرورش یتیم ہوں وہ اولیا سے یتیمی میں ظاہر ہے کہ یتیم کو دنیا اس کے
 ولی ہی کو دینا ہے اسکو قرا بت کے بعد کب پر تقدم ہے اس واسطے کہ یا تو پرورش میں دوسروں
 کا محتاج ہے یا تعلیم حاصل کرنے کے باعث اپنا آرزو پیدا نہیں کر سکتا ہے والمسلکین
 سے مراد عام فقرا ہیں جو سائل نہ ہوں چاہے ان کے پاس بقدر قلیل ہو یا نہ ہو و ابنت
 السبیل کو دے مراد ابن السبیل سے یا تو مسافر ہیں یا مہمان ہیں خواہ وہ وطن میں یا دار
 ہوں یا نہ ہوں اور سائلین کو دے مراد السائلین سے وہ لوگ ہیں جو اپنی حاجت طلب کرتے
 ہیں یہ بھی عام ہیں خواہ مسکین ہوں یا نہ ہوں ان کا حق ہے بقدر وسعت اس کے سوال کو پورا کرنا

چاہیے اسی وجہ سے ارشاد ہوا ہے کہ سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کے
کیون نہ آئے سوال بغیر حاجت کے ناروا ہے اور حاجت مند کی حاجت روائی خیر و برے
ہے۔

وَفِي الرِّقَابِ اور صرف کرے مال کو رقاب میں یعنی رقبہ کے آزاد کرنے میں صرف کرے
اور چونکہ گور ہوئے وہ خود مال پاتے ہیں اور یہاں چونکہ دوسروں کو مال دلایا جاتا ہے
رقاب کے باعث اس واسطے فی کا لفظ آیا ہے کہ مال سے دربارہ گردن آزاد کرنے کے
خواہ وہ آزادی کچھ مال دینے سے ہو خواہ پورا تبادلہ کرنے سے اس میں مکاتب بھی داخل
ہے مکاتب وہ غلام ہیں جو مالک نے لکھ دیا کہ اگر وہ اس قدر قیمت ادا کرے تو وہ آزاد ہے
اُس نے اس کی ادائی کے لیے کمانا شروع کیا وہ مکانے نہ پایا تھا اور وہ دینے نہیں پایا تھا
کہ کسی نے اسکو اس قدر مال دے دیا تو یہ فی الرقاب میں داخل ہے اور اسکا اجر ملے گا
اسی طرح کسی غلام کو خرید اس واسطے کہ آزاد کر دیا جائے تو یہ بھی فی الرقاب ہے اسکے ذرا بین
آنحضرت نے فرمایا کہ غلام کے ہر ہر عضو کے عوض میں آزاد کرنے والے کا ہر ہر عضو عذابِ نزع
سے نجات پا جاتا ہے۔ غلامی قدیم عادت کے طور پر بحال رکھی گئی اور جنگ میں اس پر عمل بھی
کیا گیا تاکہ پرورش کا قید یون کی انتظام ہو جائے مگر آزاد کرنے کی تجدید تاکید کی گئی اور بہت سے
مواقع پر غلامی سے آزاد کرنا کفارہ بنا گیا اسکا ثواب مذکور ہو اٹھوڑی تھوڑی صورتوں میں
آزادی کا حکم دے دیا گیا پھر غلامی کی حالت میں جو حقوق غلام کو ملے وہ بہت زیادہ تھے
جس قوم کا غلام تھا اُس کی قوم دی ہو گی مولی العتاقہ وارث ہو گیا جو کھانا خود کھائے نہ اسکو
کھلاے جو پہنے اسکو پہناے اگر کام کو کہا جائے اور اسکی قدرت سے باہر ہے تو حکم ہے کہ خود بھی
اسکو مدد دے حضرت ابو الدرداء جو کبیرا خود پہنتے تھے وہی غلام کو پہناتے تھے جو کھاتے تھے
وہی اسکو کھلاتے تھے کسی نے اس کا سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ ایک بار اپنے کسی غلام کو برا کہا
تھا آنحضرت کو معلوم ہوا تو آپ نے منع فرمایا کہ ایسا مت کرو یہ جاہلیت کی حرکت ہے اُس کے بعد کھانے
پہننے میں ارشاد فرمایا جو کھاؤ اس میں سے اسکو کھلاؤ اور جو پہننا اس میں سے اسکو پہناؤ انھما غلامی
سرے سے روکی نہیں جاسکتی تھی خصوصاً اس حالت میں جب کہ حروب مذہبی بہت ہوتے تھے
مگر غلام کا مرتبہ بڑھا دیا گیا اُس کے حقوق زائد کر دیے گئے اُس کی آزادی کی تخریض بہت کی گئی
یہاں تک کہ اسی امت میں بھی اسکا حکم دیا گیا کہ مال رقاب کی آزادی کیلئے صرف کیا جاوے

امین قیدی بھی نخل میں خواہ قرضہ کے اور مطالبہ کے باعث ہوں یا لڑائی کے وقت قید ہوں وہ سب داخل ہیں بلکہ نفل رقاب تو ان مظلومین کو بھی شامل ہے جو ظالم اقوام اور بادشاہوں کے حلقہ ظلم میں گرفتار ہیں لیکن بقدر شدت قید اور کمی قیداجر میں تفاوت ہو مثلاً غلام کے آزاد کرانے میں بڑا اجر ہے خصوصاً خرید کے اسکو آزاد کیا جائے اسی طرح مکاتب میں اجز زیادہ ہے اسواسطے کلان دونوں کو قید بھی زیادہ ہے یہ مثل لال کے منتقل ہوتے ہیں ان کو کوئی انسان کا ایسا حق نہیں ہے گویا انسانیت سے محروم ہیں ان کی آزادی زیادہ اہم ہے اسواسطے اجر بھی زیادہ ہے اسی اہمیت کے باعث بعض مفسرون نے اس آیت کی تفسیر میں فی الرقاب سے مکاتب کی آزادی کرانا یا خرید کر کے غلام کو آزاد کرنا مراد لیا ہے :

كَأَقْرَبَ الصَّوْلُوۡةِ اور بر اس شخص کا ہے یا وہی بار و نیکی کرنے والا ہے جو غماز کو برقرار کرے تاہے اپنی نیت خالص سے یا شروط و آداب اوقات پر ادا کرنا ہے کہ یہ عادت غلطی ہے :

وَ اٰتٰی الزَّكٰوٰةَ اور وہ زکوٰۃ دیتا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زکوٰۃ اور ہے اور اور پر جو اتیا مال کا حکم ہوا ہے وہ اور ہے عطف مفید مغایرت کو ہوتا ہے اسواسطے بعض نے کہا جو کہ اوپر صدقہ غیر موافقہ ہے جو کسی وقت کی قید سے نہیں واجب ہے بخلاف زکوٰۃ کے کہ وہ مفید اوقات اور حوالان حول کے ساتھ ہی مقدار بھی معین ہے اسقدر مغایرت کافی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اوپر مصارف زکوٰۃ کا ذکر ہوا اور پھر وجوب زکوٰۃ کا حکم بتایا گیا اسوجہ سے عطف صحیح ہے بعض نے کہا کہ مغایرت نہیں ہے بلکہ عطف بیان مجرد ذکر کی وجہ سے ہے اور ذکر زکوٰۃ اہتمام شان کے باعث مکرر لایا گیا ہے اسوجہ سے عین اول ہے کوئی مغایرت نفل نہیں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ صوم رمضان نے تمام صیام کو منسوخ کر دیا یا قربانی بقر عید سے تمام قربانیاں منسوخ ہو گئیں اور زکوٰۃ کے کل صدقات کو منسوخ کر دیا اسوجہ سے بعض کہتے ہیں کہ اس کا اقل حکم منسوخ ہے مگر محقق یہ ہے کہ اوپر کا حکم علاوہ زکوٰۃ کے ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ضعیف ہے اور مخالف اصول شرعیہ کے ہے کیونکہ اطلاق منعقد ہے اسپر کہ وقت حاجت کے صدقہ لازم ہے خصوصاً جبکہ سوال کیا جائے بلکہ بعض کے نزدیک بالآخر لینا مباح ہے ایسی صورت میں چاہے زکوٰۃ ادا کر چکا ہو یا نہ ہو اور یہ محتاج مضرت زکوٰۃ ہو یا نہ ہو حدیث شریف میں آیا ہے کہ اپنے ارشاد فرمایا کہ مال میں علاوہ زکوٰۃ کے چھ حق ہیں اور اسکے استدلال میں اسی آیت کو حضرت نے تلاوت فرمایا قرآن شریف میں ہے وَفِیْ لَہُمْ

حق للسائل المحروم اس سے علاوہ زکوٰۃ کے بھی حق ثابت ہوتا ہے لہذا حضرت علی کا اثر نہ تو

ردائے قابل احتجاج ہے نہ درایت کیونکہ قرآن وحدیث واجماع امت کے خلاف ہو جس میں یہ کہ عدادہ زکوٰۃ کے اوپر نہ کو رہے حقوق ہیں جن میں کفر و اسلام کی بھی شرط نہیں ہے برخلاف زکوٰۃ کے کہ وہ اہل اسلام کے لیے ہے ۛ

وَالْمُؤَفُّونَ بَعْدَ هَذَا إِذَا عَمِدُوا اس کا عطف و آتی الزکوٰۃ پر ہے ابوعلی فارسی کہتے ہیں کہ جب مع ذمہ ہوتے اوصاف ہوں تو چاہیے کہ ایک نسق پر نہ لائے جا دیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ بہت سے امور میں اُسی قاعدے سے دامو فون کہا گیا ہے کہ وہ لوگ صاحبِ مین یا ان کی نیکی نیکی ہے کہ جو عہد کے پورا کرنے والے ہیں جبکہ انھوں نے عہد کیا یعنی دو آما و استمرار اوقات عہد سے برابر ایفاء عہد کرتے ہیں مراد اس عہد سے یا تو اللہ کا عہد ہے جو بواسطہ انبیا کے کیا ہے بخلا اس کے وہ عہود ہیں جو مثلاً بیعت الرضوان میں ہوئے اور وہ عہد ہے جو بواسطہ شیخ طریقت کے آنحضرت سے کیا جاتا ہے وہ بھی عہد ہے جو مخلوق در میان مخلوق کے کرتے ہیں مگر ان عہود میں شرط یہ ہے کہ حلال کو حرام یا حرام کو حلال کرنے کا باعث نہ ہوں کیونکہ اس صورت میں ایفاء عہد واجب نہیں اللہ کا عہد اس وقت سے ہو گیا ہے جبکہ اسلام قبول کیا گیا ہے اسکے مقابل کوئی عہد نہیں ہو سکتا ہے ۛ

وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ اور وہ لوگ ہیں جو صبر کرنے والے ہیں باس میں کہ تنگی اور فقر کی حالت پر بولتے ہیں اور ضراء میں کہ بیماری درد دکھ کے لیے بولتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ تنگی وہی ہے کہ صبر کیا جائے تحمل و برداشت سے گزر کی جائے خدا کی طرف سے سمجھا جائے اور اس کی تقدیر مہملین رہا جائے خواہ حالت فقر میں ہو اُس سے بڑھکر حالت مرض ہو تو اس میں بھی صبر کیا جائے اُس سے بھی زیادہ بوقت جنگ کیونکہ باس شدت کو کہتے ہیں مگر ہیان شدت سے مراد جنگ کی شدت ہے تو جب یہ پسند رہ اوصاف جن میں سے پانچ عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور چھ تکمیل بشریت سے تعلق رکھتے ہیں اور چار معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں کسی نے حاصل کر لیے تو وہی الذین صدقوا کا مصداق ہے کہ وہ سچائی سے ایمان لایا ہے اور وہی المتقون کے افراد سے ہے کہ پرہیزگار اور خدا سے خوف رکھنے والا ہے ۛ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ
 اے ایمان والو مقرر کر دیا گیا قصاص و بدلہ و رابہ مقتول وارڈ اے گئے انخاص کے
 الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَفَا
 آزاد بدلے میں آزاد کے اور غلام بدلے میں غلام کے اور عورت بدلے میں عورت کے پھر جس نے معاف کر دیا
 لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ
 اپنے بھائی سے کسی چیز کو تو پیچھا کرے عادت کے اور شرع کے موافق اور ادائیگیجائے صاحب حق
 ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ
 کو اچھائی کے ساتھ یہ حکم تمھارے پروردگار کی طرف سے تخفیف اور رحمت ہے جس نے تجاوز کیا بعد اس کے تو اس کے لیے دردناک
 أَلِيمٌ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حُكْمٌ يَا أَيُّهَا الْاَلْبَابُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ○
 عذاب ہے اور تمھارے لیے قصاص میں زندگی ہے اسے عقل و شاید کفر پر ہیز گاری کرو

اس آیت کے قبل جو آیت گزری ہے یہ تو بیان کیا گیا ہے کہ وہ بطور تہمت کے تھی آیات سابقہ کے لیے اور بطور تہید کے تھی آگے کے احکام کے لیے چنانچہ یہ حکم بھی اسی آیت سے وابستہ ہے آخر میں حکم ہوا ہے وَالصَّالِحِينَ فِي الْبُلَا سَاءَ وَالْفُجَّارَ وَحِينَ الْمَاسِ اصحاب برے وہ لوگ ہیں جو جنگی اور بیماری میں صبر و تحمل کرتے ہیں اور لڑائی کے وقت تحمل صبر کرتے ہیں لڑائی میں اس قسم کا قتال ہے جس کا معاوضہ اور تبادلہ بعد کو نہیں ہو سکتا اگر مصالحت ہو جائے یا قاتل گان لے آوے تو پھر اسکو کوئی مار نہیں سکتا اسوقت تحمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور خدا کی راہ میں میدان قتال میں ثابت قدم رہنے کا حکم ہوا ہے اُس کے بعد پہلی اس قتل کا حکم ہوا جو بدو ن حق شرعی ہو اور عدل بالقرش و دھوکے کے اعرض غیظ و غضب اعداوت طمع و خوف سے ناحق قتل ہو اس قتل کا حکم دوسرا ہے اس واسطے اس پہلے قتال کے حکم کے بعد اس دوسرے قتل کا حکم ذکر کیا گیا اسکے علاوہ یہ بھی مناسب ہے کہ قتال میں صبر کرنے کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ اپنی جان متک پیش کرنے کا حکم ہو اس آیت میں بھی قصاص کا حکم ہوا ہے اور قاتل کو قصاص کے لیے حاضر ہونے کا حکم ہوا یہ بھی خدا کے حکم کے روبرو اپنی گردن ڈالنے کے باعث اعلیٰ ترین مرتبہ صبر کا ہے اگر اولیاء مقتول معاف نہ کریں اور حاکم قصاص کا حکم کرے تو پھر قاتل کو روا نہیں کہ وہ اپنی جان بچائے بلکہ اسکو قصاص کیلئے تیار ہو جانا چاہیے تاکہ آخرت کے وبال سے

نجات ہو جائے اور حق عباد سے سبکدوشی ہو شرعاً قاتل کو قصاص سے جان چرانا نہ چاہیے جب کہ حاکم شرع کا حکم قصاص کے لیے ہو جائے برخلاف زانی کے کہ اگر اس سے خطا سرزد ہو جائے اور حکم حد ہو بھی تو بھی اس کو جان بچانا جائز ہے اور اپنے عیب کو پوشیدہ رکھنا اسکو روا ہے ہو کہ جسے کہ وہ محض حق الہ ہے اور قتل حق عباد سے زیادہ قتل رکھتا ہے بہر حال قاتل کو صبر کرنا اور تعمیل حکم الہی کرنا اپنے جرم کی سزا میں لازمی ہے لہذا اوپر کی آیت سے اور اس آیت سے مناسبت ہے اس آیت کے معنوم کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ شان نزول اس آیت کا معلوم ہو کیونکہ شان نزول کا اعتبار نہ کیا جاوے تو الفاظ کے عموم سے یہ آیت ایسے مفہوم پر دلالت کرتی ہے جو ہرگز نہ خداوند عالم کا حکم ہے نہ اسکی مراد ہے جیسے اوپر کے الفاظ اس آیت کے ہیں کہ اے ایمان والو تم مقتولین کے عوض قصاص فرض کر دیا گیا غلط پوری امت ہے ہر مقتول کے عوض پر قصاص لازم ہو گیا چاہے وہ قاتل ہو یا نہ ہو یہ ہرگز مراد اللہ کی نہیں ہے ایسا ہی عبد اگر کو قتل کر ڈالے تو ظاہر آیت سے مفہوم ہوتا ہے کہ وہ قتل نہ کیا جائے حالانکہ حکم شرع یہ نہیں ہے یا بدستغاض حکم ظاہر دوتے ہیں الظاہر والعبد العبد سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آزاد کا عوض عبد نہیں ہو سکتا ہے اور الانثیٰ بالانثیٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے عوض پر عورت ہو سکتی ہے چاہے وہ آزاد ہو یا نہ ہو یہ متفق علیہ ہے کہ اس آیت سے وہ احکام مراد نہیں جو ظاہر احتمال رکھتے ہیں چنانچہ باوجودیکہ امام شافعی عبد کے عوض آزاد کے قتل کیے جانے کے قائل نہیں جیسا کہ آگے آگے گا مگر اس آیت سے وہ بھلی استدلال نہیں کرتے ہیں یہ آیت خاص حالت میں صرف مساوات ظاہر کرنے کے لیے نازل ہوئی البتہ ابتدائیں اس آیت کے
 کُنْتُ عَلَيْكُمْ الْعَصَا فِي الْقَتْلِ امِنْ بطور کلیہ کے ایک حکم ہے اور فَمَنْ عَفَى كَذَلِكَ سے دوسرا حکم ہے درمیان کا جملہ محض جواب ہو اور اثبات تسادی ہے برخلاف اس کے کہ جیسے جاہلیت میں طرح طرح کی تعدی اور ظلم کیا جاتا تھا

یہ آیت اسوقت نازل ہوئی جبکہ قصاص کے متعلق تین مختلف صورتیں رائج تھیں ایک یہود کے درمیان وہ یہ کہ محض قتل کا عوض قتل تھا دوسرے نصاریٰ کے درمیان کہ ان کو حکم تھا کہ قتل کے عوض قتل نہ ہو بلکہ عفو کا حکم ہوتا تیسرا حال عرب کا تھا کہ گو قصاص اور دیت دونوں کا رواج تھا مگر انصاف سے تجاوز تھے ایک شریف قوم کے مقتول کے عوض

صرف قاتل ہی نہیں قتل کیا جاتا تھا بلکہ ایک کے عوض دو دو چار جا قتل ہوتے تھے اگر ایک قوم کے غلام کو دوسری قوم کے غلام نے قتل کر ڈالا تو جو قوم اپنے کو باغرت سمجھتی تھی وہ کہتی تھی کہ ہمارے غلام کے عوض تمھارا آزاد قتل کیا جاوے گا ایسے ہی ایک عورت کے عوض دوسری عورت نہیں قتل کی جاتی تھی جس نے اس عورت کو قتل کیا تھا بلکہ مرد قتل کیا جاتا تھا اور اسکو وہ اپنی عزت سمجھتی تھی یہاں تک کہ ایک شخص کا ایک لڑکا قتل کیا گیا اسے دریافت کیا گیا کہ اب اسکا عوض کیا جا رہا ہے اسنے کہا کہ تین باتوں میں سے ایک بات چاہتا ہوں یا تو میرا لڑکا زندہ کر دیا آسان کے تارون کے میسرے گھر کو بھر دیا قاتل کے تمام قبیلہ کو قتل کر دو تو شاید کچھ تشفی ہو اور اسکے خون کا حقیر عوض ہو سکے اسی طرح وہ دیت پلے تھے مگر جو چاہتے تھے وہ بخیر کرنے تھے یہاں تک کہ کبھی غلام بنا لیتے تھے کبھی عورتیں اور لڑکیاں قاتل کی لے لیتے تھے شریف کا عوض بہت بڑا ہوتا تھا ذیل کا عوض اتنا نہیں ہوتا تھا ایسے وقت میں یہ آیت نازل ہوئی بعض کہتے ہیں کہ حضرت حمزہ کے قتل کے وقت یہ آیت نازل ہوئی یا نبی قرظہ دینی نصیر کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ وہ لوگ باوجودیکہ اہل کتاب تھے طریقہ عرب کا برتتے تھے مگر یہ دونوں قول ضعیف معلوم ہوتے ہیں اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کا مذکورہ بالا حکم کے برخلاف قصاص دیت دونوں کا حکم ہوا اور تصادمی کا لحاظ کیا گیا یہی تخفیف و رحمت بھی ہے جس کی جانب امت میں اشارہ کیا گیا ہے نہ تو یہود کا حکم باقی رہا جس میں کوئی مفر قاتل کے لیے تھا ہی نہیں حالانکہ مقتضی عقل کا یہ ہے کہ جہاں تک زجر ہو سکے اور قتل کا عوض ہو جائے دو سر قتل نہ ہو اس واسطے کہ قتل نبی نوع انسان کے لیے مضرت رسان ہے قتل محض زجر کی غرض سے ہوتا ہے بعض کہتے ہیں کہ ایک قبیلہ نے باہم قسم کھائی تھی کہ اسکے مقتول کے عوض میں قاتل کے قبیلہ سے مرد کے عوض و مرد عورتوں کے عوض مرد اور غلام کے عوض آزاد کو قتل کرے گا مگر یہ دونوں قبیلہ ایمان لائے اور ان میں سے کسی نے مسئلہ دریافت کیا کہ اب ہم کو کیا کرنا چاہیے یا کسی شخص نے از خود دریافت کیا اسکے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی تو جس طرح کہا جاتا ہے زید جواب میں من جار کے اور مراد ہوتی ہے زید جار ای طرح یہاں ہے کہ مراد یہ ہے کہ جو قسم تمھاری ہے یہ ظلم صریح ہے اسکے بموجب عمل نہ کر و بلکہ قصاص تیرے فرض ہے اسکو لو اور باقی یہ قسم کہ غلام کو غلام نے قتل کیا تو اس غلام کے عوض آزاد دوسری قسم کا قتل کر دیا ایک حصے نے دوسرے کو قتل کیا تو اسکے مقابل دوسرے میں یا عورت نے

عورت کو قتل کیا تو اسکے مقابل مرد قتل ہو یہ ناروا ہی بلکہ ایک نرہ کے عوض ایک آزاد
ایک عورت مقتولہ کے عوض ایک عورت قاتلہ ایک غلام مقتول کے عوض ایک غلام
قاتل قتل کیا جائے اور جو قسم کھائی گئی ہے وہ ناروا ہے اُس پر عمل نہ کیا جائے ۛ
ارشاد ہوا ہے کُتِبَ عَلَیْکُمْ اَلْحُرُّ سَمٰی بِہِیَ اَنْ یُّبَیِّنَ اَنْ یُّبَیِّنَ اَنْ یُّبَیِّنَ اَنْ یُّبَیِّنَ
فرض کر دیا گیا ہے تم پر اگرچہ کتابت کے بہت سے معانی ہیں مگر بیان بوجہ علی کے کہ وہ بھی عیال
پر دلائل کتابت و فرضیت و وجوب ہی ملحوظ ہے کتابت بھی لزوم پر مشعر ہے معنی اسکے یہ ہیں
فرض علیکم فرض کیا گیا ہے تم پر جس طرح صلوة مکتوبہ یعنی مفروضہ کہتے ہیں یا کتب علیکم اذ
حضی احدکم الموت یا کتب علیکم الصیام وصیت وصیام فرض ہے اسی طرح تہ قصاص
فرض کیا گیا ہے اس آیت کی قرأت کتب صیغہ معروف کے ساتھ اور اخصصاص کو منصوب بھی
مردی ہوئی ہے اسکے معنی یہ ہوں گے کہ خدا نے فرض کر دیا تم پر قصاص کو حاصل یہ ہو کہ مراد اس سے
اگلی آیتیں نہیں ہیں بلکہ خاص مخاطب امت محمدی ہے مگر یہ خطاب اسی طرح ہے جیسا کہ اَنِّیْ اَرْکُزُ
مِنَ خُطَابِہِے مخاطب امت ہے بشرط عنا و المداہری کے ورنہ فقیر کو زکوٰۃ دینے کا حکم نہیں اس طرح
ہیان بشرط اسکے کہ تم امراء ہو مراد ہے یعنی وہ لوگ استطاعت قصاص کی رکھتے ہیں اور جنگو
شرعاً حق ہے وہی قصاص لے سکتے ہیں وہی مامور بھی ہیں وہ امام اور اس کے قائم مقام
ہیں تمام اہل اسلام بلا بشرط اسکے مخاطب نہیں البتہ احتمال یہ ہے کہ صرف قاتل مخاطب
ہو اور مقصود یہ ہو کہ اسے امت محمدی تم میں سے جو قاتل ہو اس پر قصاص فرض کر دیا گیا ہو
اگر اولیائے مقتول تم کو قصاص کے لیے قاضی و حاکم کے رد و بر و الامین اور معاف نہ کریں
بلکہ حاکم سے قتل کا حکم دلو ائیں تو تم پر قصاص فرض ہو کہ تم اپنی گردن کو مش کر دو بہر حال
امت محمدی مخاطب ہے مگر بشرطیکہ استطاعت و اجازت از دوی شرع قصاص کی رکھو
یا خود قاتل ہو اور عفو اولیائے مقتول نہ کریں دیت پر راضی نہ ہوں ۛ
قصاص کے معنی یہ ہیں کہ ایک شخص نے جو قتل کیا ہو وہی دوسرا اسکے ساتھ کرے
امین قصاص بالنفس بھی ہے اور قصاص باعضاء کا بھی کہا جاتا ہے قصص فلان علی اثر فلان
فلان شخص کے طور پر فلان نے بھی قدم رکھا فلان کے قدم بقدم فلان چلا اسی سے قصہ
اور قصاص بھی ماخوذ ہے اس جگہ مراد یہ ہے کہ عوض قتل یا اجزائے قتل کا لینا فرض کیا گیا ہو
امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل عمد قصاص ہے اور امام شافعی کے نزدیک موجب

اَلَا تُحْيِي الْاِنْسَانِيَّۃَ ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ کافر کے عوض میں مسلم نہیں قتل کیا جاوے گا اگرچہ وہ معاہدہ ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل کیا جاوے گا جب کہ وہ معاہدہ ہو اس واسطے کہ نفس معصومہ الہم چاہے مسلم ہو یا کافر ہو مساوی ہے بوجہ اتر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دلاء ہم کہ ملاء فاء و ماواھم کا ملوا لہذا امام شافعی حدیث حضرت علی کو پیش کرتے ہیں کہ لا تقتل المؤمن بکافر مسلم ان عوض میں کافر کے نہ قتل کیا جاوے گا۔ امام ابو حنیفہ اس حدیث میں کافر کے کافر حربی مراد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حربی اگر قتل کر دیا جاوے تو اس کے عوض مسلم نہیں قتل ہوگا اگر معاہدہ کے عوض قتل ہوگا اس واسطے کہ عصمت یا تو بوجہ دین کے ہے یعنی اسلام ہو یا بوجہ دار کے ہے یعنی بعد امان دار الاسلام میں مقتول ہو اور ان کا استلال قرآن شریف کی دوسری آیت سے حوا کے بعد نازل ہوئی بہت قوی ہے کتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس العین بالعين الا لیه سبغہ نبی اسرائیل پر فرض کر دیا تھا کہ نفس کے عوض نفس اور آنکھ کے عوض آنکھ اور ناک کے عوض ناک اور کان کے عوض کان اور دانت کے عوض دانت اور زخموں کے عوض ان کا بدلہ اس کے متعلق امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ نبی کریم کے لیے حکم ہے مگر ہماری طرف سے کہا جا سکتا ہے کہ شراہج ہمارے قبل کے بھی حجت ہیں بشرطیکہ وہ منسوخ نہ ہوں یہاں نسخ نہیں ہے اگر اس آیت کو ناسخ ٹھہرایا جاوے تو اس آیت کا ظاہر مؤول ہو و یا حکم کا منسوخ ہونا لازم آوے گا اور قبل ہر دھن کے نسخ لازم آئے گا اور منسوخ کا مؤخر ہونا اور ناسخ کا مقدم ہونا لازم آئے گا جو درست نہیں ہے اگر محض ذکر مراد ہو تو اس کے کو صحت نسخ کی یا قطعی طور پر منسوخ ہونا ظاہر کیا جاتا ایسا نہیں ہوا۔

فَمَنْ عَفَىٰ كَفَّ عَنِ اَخِيهِ شَيْخٌ جَسَّسَ نے اپنے بھائی کو جو حق اسکو حاصل تھا امین سے کچھ معاف کر دیا اس میں جواز قصاص کو معاف کر دینے کا ثابیت ہوتا ہے بر خلاف موجودہ قانون کے میں انجیہ سے معلوم ہوا کہ قاتل مومن کا کافر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اخوت اہل سلام میں ثابیت کی گئی ہے حضرت ابن عباس اس سے اور اس آیت میں خطاب قاتل کے ایمان قاتل کا ثابیت کرتے ہیں یعنی مومن کے قتل سے مومن کافر نہیں ہوتا تاہم نبی کریم کے اشاروں سے کہ اگر کچھ سے حق قصاص کا معاف کر دیا جائے تو پھر قصاص ساقط ہو جاتا ہے مثلاً ایک لی اپنا حق معاف کرے اگرچہ دیگر اولیاء نہ معاف کریں تو بھی قصاص ساقط ہو جائے گا اور اس کی جزا لازم آئے گی یعنی اتباع بالمعروف یعنی تقاضا دیت کا طریقہ معلوم اور مناسب کیا جاوے تقاضاے شدید نہ کیا جائے۔

کَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا أَحْضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتَ أَنْ تَرَكَ خَيْرَ إِنْ الْوَصِيَّةُ
 تم پر لازم کر دیا گیا ہے کہ جب تم کو موت پہنچے تو اگر مال چھوڑ دو وصیت کرو

بقیہ ص ۹۱) وَأَوْادَعُ إِلَهِهِ بِالْحَسَنِ اور میت دینے والوں کو لازم ہے کہ وہ اچھائی سے ادا کریں خواہ
 خواہ کی تاخیر نہ کریں تخفیف اور رحمت اس کے بعد اگر تجاؤ کیا گیا تو سخت دردناک عذاب ہو
 دنیا میں پھر قاتل قتل ہوگا بعض کے نزدیک کس عفو کی بھی اجازت نہیں مگر محقق یہ کہ وہ مانند تمام
 قاتلون کے قتل ہو گا یا اس کے عذاب آخرت میں دردناک ہو گا جو جہلم و تعدی کے واسطے کہا گیا
 کہ میں دیت بھی لیجائے اور قتل بھی کر دیا جائے تو یہ بہت بڑا ظلم ہے اس کے بعد ارشاد فرمایا ہو کہ
 لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ الْإِيقَاصُ لایہ قصاص میں تمھارے لیے ایک زندگی ہے کیونکہ جو قتل کا ارادہ کرے وہ
 قصاص کے خوف سے باز رہے گا وہ بھی بچے گا اور مقتول بھی بچے گا اور اگر قتل ہو گیا تو قصاص
 سے دوسروں کو خوف ہو گا اگر اس حکمت کا شعور ذی عقل لوگ کرتے ہیں ورنہ بظاہر موت ہو
 بعض عقلا نے فرانس کے قصاص کو موقوف کر دیا اس قدر واردات قتل کے ہوئے کہ پھر اجار
 قصاص جاری کر دیا گیا اس سے معلوم ہوتا کہ عقل مند ہی اس زندگی کو سمجھ سکتا ہے یا مرد جیات
 سے حیات آخری ہے کہ قاتل جب قصاص میں مار ڈالا جاتا ہے تو اپنے وبال گناہ سے سبکدوش
 ہو جاتا ہے حیات تازہ حاصل ہوتی ہے اس کو عقل مند اور خوف خدا رکھنے والے پرہیزگار لوگ جانتے
 ہیں اس جگہ بھی ایک مسئلہ ہے کہ اگر کوئی قاتل توبہ کر لے تو قتل ہو گا یا نہیں! شاعرہ کے
 اصول کے موافق باوجودیکہ خدا کے یہاں کے مواخذہ سے وہ بری ہو گیا مگر قتل ضرور کیا جاوے گا
 ہمیں خدا کے حکم کے سوائے کسی علت کی ضرورت نہیں نہ ظلم ہے جب چاہے وہ حکم کر سکتا ہے
 معز لہ کے نزدیک بھی قاتل بعد توبہ قتل ہو گا اگرچہ توبہ لازمی طور پر عفو گناہ کرا دیتی ہے مگر یہ
 لطف ہے اللہ کا اسوجہ سے کہ زجر ہو اور مقتول کے درناکی تشفی ہو اور حق عید سے قاتل نکلت
 پائے عالم میں فساد اور قتل کا اندیشہ نہ ہے والہ اعلم

اس آیت اور اس کے قبل کی آیت میں اتنا گہرا ارتباط ہے کہ اوپر آیا تھا اَلَّذِينَ
 اٰمَنُوْا کا ذکر کرنا کافی ہو گیا اس آیت کے شروع میں اعادہ کرنا ضروری نہ ہو انسان کے جان
 و مال کو خطرے سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ حکم ہوا ہے پہلا حکم حفاظت جان کا ہے اور دوسرا
 حفاظت مال کا دہان قصاص سے حفاظت کی گئی یہاں وصیت سے اس آیت کا حکم

لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ فَمَنْ

اپنے والدین کے لیے اور اپنے قریبوں کے لیے مناسب طریقہ سے یہ حق ہے تقویٰ کرنے والوں کے لیے

بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّى إِنَّمَا عَلَيْهِ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ ط

پھر تم میں سے جس نے بدل دیا بعد اسکے کہ اس نے سنا تو گناہ اس کا گنہگار ہے جنہوں نے اسکو بدل دیا

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا

یقیناً اسد سننے والا جاننے والا ہے اور جو ڈر اور وصیت کرنے والے سے کھڑی یا انصافی کا تو اس نے

أَوْ أَمَّا فَاصْكِلْ بَيْنَهُمْ فَلَا تَمْلِكْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ

ان کے درمیان صلح کرادی تو ابھر کچھ گناہ نہیں اللہ سختی والا رحم کرنے والا ہے

بھی مرنے سے تعلق رکھتا ہے اور اس آیت کا حکم بھی مرنے کے باعث ہوا ہے یہ بھی کہا جاسکتا

ہے کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّوَسَّوْا رِجَالَكُمْ بَيْنَهُمْ لَعَلَّكُمْ أَفْقَارُ ۚ

ہو چکا ہے تنہی کی حاجت نہ تھی باوجود اسکے کہ دونوں آیتوں میں ربط مذکور تشریب کے لیے

کافی ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہو کہ تصاصل و رزہ کا حکم دلیں شاق ہو اس واسطے يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا عَصَاكُمْ بَيْنَهُمْ لَعَلَّكُمْ أَفْقَارُ ۚ

الَّذِينَ آمَنُوا عَصَاكُمْ بَيْنَهُمْ لَعَلَّكُمْ أَفْقَارُ ۚ

الَّذِينَ آمَنُوا عَصَاكُمْ بَيْنَهُمْ لَعَلَّكُمْ أَفْقَارُ ۚ

یادگیر علامات موت ہوں مگر احتضار یا عین موت مراد نہیں بلکہ واسطے کے واسطے کہ اس وقت وصیت کرنا مشکل وغیرہ ممکن ہے
ہم نے اس کی تاویل اس طرح کی ہے کہ تیسرے وصیت کرنا وصیت کی حالت میں فرض ہے اس طرح کہ کو جب
ہم کو موت آئے تو تم ایسا ایسا کرنا گریہ تاویل بعید ہے ظاہر آیت اس کے اوپر دلالت نہیں کرتی
ہے اور ضرورت بھی نہیں ہے وصیت کہتے ہیں اس کو کہ کوئی شخص کہ جائے کہ فلان میرے مرے کے بعد
اس طرح ہو۔

اگر خیر کے معنی نیکی کے ہیں اور جس سے انتفاع حاصل ہو مگر قرآن شریف میں دوسرے مقامات
پر مال کے معنی میں وارد ہوا ہے وما تنفقوا من خیر اور ارشاد ہوا ہے لعل الخیر
لشیئید اور ارشاد ہوا ہے من خیر فقیران سب مقامات پر مراد ما یتفع بہ اور مال
مراد ہے اس جگہ مال سے ہر طرح کا مال کسی مقدار کا ہو مراد ہے یا نہیں اس میں رد قول ہیں نہ ہر ہی تو
ہیں کہ مطلقاً ہر مال پر خیر کا اطلاق ہوتا ہے کم ہو یا زیادہ ہو قرآن میں ارشاد ہوا ہے ومن یعمل
مشقلاً خذ خذ یا ذہ اس جگہ قلیل مال کو بھی خیر سے ارشاد فرمایا ہے خاص کر کہ اس امر وصیت
میں تو عام مال مراد ہوتا زیادہ مناسب ہے کیونکہ امر وصیت اور امر دراشت یکسان ہو دراشت میں تفصیل
کردی گئی ہے مصالح منہ وکثر نصیباً مفروضہ خواہ کم ہو متروکہ یا زیادہ حصص مقربین
علاوہ اسکے نفع میں ہر ما یتفع بہ کو خیر کہتے ہیں اور مال قلیل کو کثیر منتفع بہ ہے لہذا خیر میں داخل
ہے دوسرا قول اکثر علما کا ہے وہ کہتے ہیں کہ مراد خیر سے اس جگہ مال کثیر ہے تنوین تعظیم کی ہے یا جس طرح
کہا جاتا ہو کہ فلان شخص مال والا ہے یعنی حاجت زیادہ اسکے پاس مال ہے یا کہا جاتا ہو فلان
شخص صاحب نعمت ہے حالانکہ ہر شخص کو کچھ نہ کچھ نعمت عطا کی گئی ہے مراد یہ ہو کہ اس پر زیادہ نعمتیں
کی گئی ہیں اس دوسرے قول میں بھرتو گون نے اختلاف کیا ہے کہ کوئی مقدار میں ہے نہیں
ایک جماعت کہتی ہے کہ تعین مقدار کا نہیں ہے کہ جب اتنا مال ہو تو کثیر ہے بلکہ ہر شخص کے اعتبار سے
اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہو یا یہ ہر شخص کے اجتہاد پر چھوڑ دیا گیا ہے ظاہر ہے کہ بعض جگہ انشاء اگر ان
اور مال زیادہ ہوتا ہو اس جگہ مال کثیر بہت سی مقدار پر بولا جاتا ہے مثلاً بمبئی کلکتہ ہندوستان
میں ہے کہ وہاں لاکھوں روپیہ کی گنتی کوئی شمار میں نہیں امر کیا اس سے بھی زیادہ مالدار ہے
وہاں کروڑوں کا کچھ اعتبار نہیں کسی جگہ دس بارہ روپیہ بہت ہو جاتے ہیں سو ڈیڑھ سو بہت
معلوم ہوتے ہیں کبھی ایک شخص کے روپیہ کم ہوتے ہیں اس کو حقوڑا مال بہت ہوتا ہے کبھی کسی
کے ورثہ بہت سے ہوتے ہیں اس کو بہت مال بھی کثیر نہیں ہوتا ہے لہذا اس کی تعین نہیں ہو سکتی

ہے کہ کس قدر مال جو جسکو مال کثیر کہہ سکتے ہیں دوسری جماعت نہیں کرتی جو اس تعین میں اختلاف ہو توادہ المکملہ دار
درہم کو کثیر کہتے ہیں شخصی پندرہ سو درہم کو کثیر کہتے ہیں ابن عباس سے مروی ہے کہ اگر سات سو درہم کسی کے پاس ہوں
تو وہ وصیت نہ کرے اس واسطے کہ خیر کثیر نہیں ہے جو حضرت عائشہ سے کسی نے کہا کہ میں وصیت کروں آپ نے فرمایا کہ
کتنا مال ہے اُس نے کہا کہ تین ہزار درہم آپ نے دریافت کیا کہ کھائے وارث کس قدر ہیں نے کہا کہ چار لڑکے ہیں
آپ نے فرمایا کہ مال بھاریسے لیے بہت نہیں ہے اس نے تو خیر ارشاد فرمایا کہ میں یہ دخل نہیں - تم
لڑکوں کے لیے چھوڑ دو۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ایک آزاد کیے ہوئے غلام نے عرض کی کہ میں
وصیت کرنا چاہتا ہوں اور میرے پاس سات سو درہم ہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ خدا نے
فرمایا ہے وان ترک خیدا اور یہ خیر نہیں ہے ان اقوال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مراد خیر سے مال کثیر
ہے مگر تعین نہیں نکلتی ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض مقدار بعض کا بر کے نزدیک خیر میں داخل نہ تھی
نہ یہ کہ اس سے زیادہ خیر میں داخل ہے اور کس قدر زیادہ ہو تو داخل ہے ان اقوال سے یہ بھی معلوم
ہو کہ خیر سے مراد انجگہ مال کثیر ہے اس سے تائید قول ثانی کی ہوتی ہے ۛ

لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وصیت کی جائے والدین کے لیے یعنی ماں باپ کے لیے اور ممکن ہے کہ
دادا دادی بھی مراد ہو جائیں اگرچہ کسی نے اس کی تصریح نہیں کی ہے اور لفظ اقربین سے رشتہ دار
مراد ہیں عام اس سے کہ والدین ہوں یا دوسرے ہوں بعض نے والدین کو نکال دیا ہے جگہ تو
اقربین سے بالضرور والدین خارج ہیں۔ ابو یوسف کہتے ہیں کہ مراد انجگہ اقربین سے صرف اولاد ہیں
ابن عباس اور مجاہد مراد لیتے ہیں کہ علاوہ والد کے دیگر اقربا مراد ہیں بعض کہتے ہیں کہ قرابت میں کوہر تہند
جو وارث ہوں ظاہر سب مراد ہیں سوائے والدین کے گو ایک دوسرے سے مقدم ہیں۔
بالمعروف سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے معروف سے مراد طریقہ جمیلہ اور جو موافق عقل و شرع اور
انصاف کے ہو تو اگر کوئی شخص کسی غنی کو وصیت کرے اور مالدار کو چھوڑ دے تو یہ معروف کے
خلاف ہے یا ماں باپ کو چھوڑ دے دوسرے قرابت مند کو دے یا باپ اور چچا کو برابر کر دے
یا بھائی اور دادا کو برابر کر دے یا ایک کو دے دوسرے کو چھوڑ دے تو یہ سب طریقہ جمیلہ سے
خارج اور معروف نہیں ہے ان امور کا لحاظ کر کے وصیت کرے ۛ

حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ یہ وصیت المعروف لازم و حق ہے پر ہیزگاروں کے اوپر حجاز رہے
مذہب و طریقہ پر ہیزگار ہیں اس آیت کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے بعد اسکے کہ ان لیا جائے
کہ وصیت کا وجوب اس آیت سے ثابت ہوتا ہے آیا یہ منسوخ ہے یا نہیں ابو مسلم خراسانی اس

آیت کو منسوخ نہیں کہتے ہیں انکو نزدیک تو قرآن شریف میں کوئی آیت منسوخ ہی نہیں ہے اس آیت میں جو جو نسخ کے ہیں انکی وہ تردید کرتے ہیں کہ یہ آیت کس آیت سے منسوخ ہوگی اس واسطے کہ آیت میراث جس سے جہور نسخ مانتے ہیں وہ اس کے نسخ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتی ہے اس واسطے کہ نسخ کو اس صورت میں ہونا ہو جب منسوخ اور نسخ کے درمیان میں منافاة ہو یہاں منافاة منسوخ ہو کہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا واجبہ کہ الدین اور اقربین کے لیے وصیت کیا جائے اور آیت میراث کے ان کے حصہ کا تفرکیا گیا ہو تو حکم اس آیت کا یہ ہے کہ تم لوگ جہور موت کا یقین کر لے وہ وصیت کرے والدین اور اقربین کیلئے کہ جو اللہ نے وصیہ اللہ کی آیت میں حصص مقرر کر دیے ہیں ان کے موافق تقسیم کیا جائے کسی پر ظلم نہ ہو کوئی حصہ دار محروم نہ کر دیا جائے جسے بطرح اللہ نے حصص مقرر کر دیے ہیں بطرح مقرر وصیت کرنا چاہیے اور بعض اگر منافاة بھی لائی جائے کہ وصیت موافق حصص مقرر نہ بھی ہو تو اس صورت میں بھی آیت میراث اس کی نسخ نہیں ہو سکتی ہے غایت مانی الباب اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ والدین اور اقربین کو وصیت کرنا چاہیے اور آیت میراث سے ورثہ کے حصص مقرر کر دیے گئے ہیں اور یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ وہ حصے وارثوں کے ہیں وہ آیت دلالت کرتی ہے کہ ورثہ کو مقررہ حصے دیے جائیں ان کو وصیت کی حاجت نہیں مگر اب ایسے لوگ بھی رہ گئے جو وارث نہیں اور والدین اور اقربین میں داخل ہیں مثلاً والد قاتل ہے یا کافر ہے یا عجب ہے تو اس صورت میں وارث نہیں ہے اس کے حق میں یہ آیت ثابت ہو دیگر اقرب بعض ایسے ہیں کہ کبھی وارث ہوتے ہیں اور کبھی نہیں جیسے پوتا ہے اگر بیٹا ہو تو وارث نہیں ہے اگر نہ ہو تو وارث ہو اس کے حق میں یہ آیت ثابت ہے اس صورت میں جبکہ وہ وارث نہ ہو اور بعض ایسے ہیں کہ کبھی وارث نہیں ہوتے ہیں یا ان کی وراثت میں اختلاف ہو مگر اقربین میں داخل ہیں جیسے ذی الارحام تو ان کے حق میں یہ آیت ثابت ہو جو جہ سے تخصیص ہوئی نسخ نہیں ہوئی جہور اور اکثر علماء اسلام اسکو منسوخ کہتے ہیں یعنی وصیت کا حکم اب واجب نہیں رہا یہ حکم اس وقت تک تھا جب تک وراثت کا کوئی قاعدہ مقرر نہیں ہوا تھا اور لوگ قدیم عادت جاہلیت کے طور وصیت کر جاتے تھے مستحق اور قریب کو بھڑکے محض فخر اور نفرت کے لیے دوسروں کو جو غیر مستحق ہوتے تھے وصیت کر جاتے تھے اس وقت وصیت واجب ہوئی تھی مگر جب وراثت کا قاعدہ مقرر ہو گیا تو اب وصیت کے ایجاب کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وصیت اگر موافق حصص مقررہ کے ہوگی تو فضول ہے محض تاکید کی غرض سے ایجاب غیر معقول ہے اور اگر مخالف حصص مقررہ کے ہو تو ظاہر ہے کہ اس کا اختیار بندہ کو نہیں ہے البتہ تحبب یا جواز ہو کہ اپنے اعزاء یا دیگر امور خیر میں وصیت کرے لیکن اس قدر نہیں کہ جس سے حق ورثہ کا تلف ہو اس کو ملت تک وصیت کا حق

اگر اس سے بھی کم وصیت کرے تو بہتر ہے اس واسطے کہ حدیث سعد بن ابی وقاص میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ثلث بہت ہو اور اسکے اوپر تک منع فرمایا ہے معلوم ہوا کہ ثلث سے زیادہ میں حق نہیں ہے اس قول میں پھر یہ اختلاف ہو کہ آیا یہ آیت کس دلیل سے منسوخ ہوئی ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ آیت میراث سے یہ آیت منسوخ ہوئی ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ والدین اور غیر اقربا جنکے حصص مقرر نہیں ہیں ان پر وصیت کرنے کا حکم بطور ایجاب کے نہیں ہے بلکہ آیات دلائل جن سے انکی وراثت باطل ہوتی ہے دلالت کرتی ہیں کہ ان کو استحقاق مال میں نہیں رہا یہ دوسری بات ہو کہ مرنوالا خود کا فریاد قاتل کو کچھ دیدے یہ بھی غیر مسلم ہے کہ کسی قرابت دار کو حق نہیں دیا گیا ہو ذوالاظم کے حقوق بھی مقرر کر دیئے گئے ہیں ضرورت وصیت کی کیا رہی البتہ جو اغراء محروم ہو گئے انکو ثلث سے وصیت کرنے کا اختیار ہے ایجاب پر کوئی دلیل نہیں ہے یہ آیت دلیل نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ محتمل ہے اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیت حدیث ان اللہ اعطی کل ذی حق حقه الا وصیتہ لوارث اللہ نے ہر صاحب حق کو اسکا حق دیدیا آگاہ رہو کہ وراثت کے لیے وصیت نہیں ہی یہ حدیث بمنزلہ متواتر کے ہے اور علمائے اسکو قبول کیا ہے اس واسطے اس سے نسخ کتاب کا صحیح ہے حوالہ حدیث کے اعتبار سے یہ قول بھی قوی ہے گو وہ لوگ جو حوالہ وضوابط کسی کو نہیں مانتے اس میں کلام کریں بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت بوجہ اجماع کے منسوخ ہے اجماع منسوخ نہیں کر سکتا ہو مگر جب سند اجماع منصوص ہو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حدیث لا وصیتہ مشورہ معروف درمیان صحابہ کے تھی اور ان کے بعد بھی مشورہ رہی اس حکم پر اجماع بھی ہو گیا حکم صریحی کے خلاف کوئی کچھ کر نہیں سکتا تھا درحقیقت اجماع دلیل نہوا بلکہ حدیث مذکور جمع علیہا الصحتہ دلیل ہوئی جو حکم میں متواتر کے ہے البتہ قابل غور یہ بات ہو کہ یہ آیت منسوخ ہوئی یا نہیں یہاں تک کہ نسخ کا ثبوت ہو چنانچہ محققین کہتے ہیں کہ یہ ان آیتوں سے ہے کہ بالاتفاق منسوخ ہو اتفاق صحابہ کا مرنے کے جس میں اختلاف ابوسلمہ خراسانی مبتدع کا کچھ قانع نہیں ہو کہ منکرین نسخ اس میں قول ابوسلمہ سے حجت پکڑتے ہیں وہ ہرگز اجماع سابق کو رفع نہیں کر سکتا ہے جن احادیث سے وصیت کما ثبوت ہوتا ہے وہ احادیث جو از وصیت ثلث پر دلالت کرتی ہیں جو بالاتفاق جائز ہے اور اسی وصیت کی طرف من بعد وصیتہ یوصی بھا او دین مراد ہے اس وصیت پر یہ آیت

نہ دلالت کرتی تھی نہ اُسکے منسوخ ہونے سے وہ حکم منسوخ ہو گیا باوجود اسکے کہ ابوسلمہ خراسانی نسخ کے منکر ہیں اس حکم کے مقررین کہ وصیت وارث کو نہیں صحیح ہے بلکہ نذر کہ موافق سهام مقررہ کے تقسیم ہوگا لہذا اختلاف ابوسلمہ کا نہ تو قول عدم نسخ کے لیے صلاحیت دلیل ہونے کی رکھتا ہے خصوصاً جبکہ صحابہ اسکے نسخ کے قائل ہیں اور اس کے حکم کے منسوخ ہونے پر ان کا اجماع ہے نہ یہ قول ان کا دلیل ہو سکتا ہے اس حکم پر کہ باوجود اسکے کہ آیت میراث نازل ہو چکی ہے اب بھی حق ہے کہ جو مال دار بہت ہو وہ جس کو چاہے وصیت کرے اُسکی وصیت کے موافق تقسیم ہوگی اگر وہ وصیت نہ کرے گا تو البتہ آیت میراث کے موافق تقسیم ہوگی اس حکم اتحادی کے تو ابوسلمہ بھی قائل نہیں ہیں :

تیسرا قول اس جگہ بن عباس اور حسن بصری اور سرق اور طاؤس و ضحاک اور سلم بن یسار اور علامہ ابن زیاد کا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہو اُس شخص کے بارے میں کہ جو وارث ہو اور غیر منسوخ ہے اس شخص کے بارے میں کہ جو وارث نہیں ہے ضحاک سے مروی ہوا ہے کہ جو شخص مر جائے اور اپنے اقربا کے لیے وصیت نہ چھوڑے تو اُس نے اپنے آخر وقت گناہ کیا اور طاؤس سے مروی ہے کہ اگر کسی نے وصیت کی اجاب کو اور اقارب کو چھوڑ دیا تو اُسکی وصیت توڑ دی جائیگی اور وہ اقارب پر عود کر آئے گی بعض لوگوں نے کہا کہ آیت دلالت کرتی تھی کہ وصیت حق قریب میں واجب ہے مگر حق وارث قریب میں اس کا حکم ترک کر دیا گیا بوجہ آیت میراث کے یا بوجہ حدیث کے یا بوجہ اجماع کے اور حکم باقی رہا حق میں غیر وارث قریب کے اسوجہ سے آنحضرت نے فرمایا کہ ہر شخص کو جو مال دار ہو وصیت ضرور لکھ رکھنا چاہیے دو روز یا تین روز بھی اس پر ایسے نہ گذریں کہ وصیت اسکی مکتوب نہ ہو۔ بعض لوگ ایسے احکام کو ابتدائے زمانہ پر محول کرتے ہیں بہر حال ایسی صورت میں جب کہ ایک بیٹا مر جائے اور دوسرا بیٹا زندہ ہے اور پوتا یتیم موجود ہو ثلث مال سے وصیت کرنا چاہیے چاہے یہ حکم عموماً واجب رہا ہو یا وجوب اسکا منسوخ ہو گیا ہو اسواسطے صورت شفقت پوری سے بعید ہے کہ پوتا محروم کر دیا جائے جبکہ خدا نے اختیار دیا ہے لیکن احکام کلی ہوتے ہیں پوتا بیٹا برابر نہیں پوتا پوتا برابر ہے جس پوتے کا باپ مر گیا اور جس پوتے کا باپ زندہ ہے نسبت برابر ہے اگر ایک پوتا ہے کہ اسکا باپ مر گیا ہے اُس کو حصہ ملنا چاہیے کیونکہ اسکا کیا قصور ہے تو دوسرا پوتا بھی کہہ سکتا ہے کہ اس کو ملنا چاہیے اسکا باپ زندہ ہے اس میں اسکا کیا قصور ممکن ہے کہ اسکا باپ جائداد تلف کر ڈالے تو یہ داد کی جائداد سے محروم ہے اس صورت میں

جب کہ اسکا ہم عصر اور مرتبہ کا دوسرا شخص پارہا ہے اسواسطے پوتا یتیم ہو یا غیر یتیم بیٹے کے مقابل استحقاق وراثت نہیں رکھتا مگر حق قرابت موجود ہے اسکے لیے داد اکو وصیت کرنا چاہیے یہ حکم بنا بر ایک قول کے واجب ہے اگر ترک کیا جاوے گا تو گناہ عظیم ہوگا اسکا لحاظ ضروری کرنا چاہیے جیسے لڑکا مرے اور پوتا موجود ہو اسی وقت وصیت کرنے اور ثلث سے وصیت کرکے تاکہ اسکو بعد مرنے کے بجائے والد اعلم۔

اس جگہ اوپر کے تیسرے قول پر ایک امر یہ باقی رہ گیا کہ وصیت غیر وارث کا کیا حکم ہے تو اس قول کی بنا پر غیر وارث کے حق میں وصیت واجب نہیں ہے ان کے نزدیک تین حال ہیں ایک یہ کہ شخص وارث ہو اسکے لیے وصیت کی ضرورت نہیں وصیت منسوخ ہے اور اگر وصیت کی جائے گی تو بدو ن اجازت وراثت کے نافذ نہ ہوگی دوسرے وہ ہیں جو قرابت دہین مگر وارث نہیں ان کیلئے وصیت کا حکم منسوخ نہیں ہوا واجب ہے تیسرے وہ لوگ جو قرابت دار نہیں ہیں ان کے لیے وصیت واجب نہیں ثلث مال سے نافذ ہوگی ۛ

الحاصل حکم وصیت کا کل نال سے غیر وارث یا وارث قریبی کے لیے واجب نہیں ہے ہی آیت میراث مانع ہے چاہے نسخ کے قائل ہوں یا نہ ہوں ظاہر این نزاع لفظی ہی معلوم ہوتی ہے والد اعلم و فائدہ ۸۔ جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ یہ آیت غیر منسوخ ہے اس عزیز کے بارہ میں حج و اذکار نہ ہوں کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ وصیت فقر کے لیے ہوگی اسکو ابن سعود سے روایت کیا ہے دوسرا قول امام حسن بصری کا ہے کہ ان کے نزدیک فقر اور اغنیاء سب برابر ہیں جھٹج وارث بلکہ وہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے عزیز قریب کے حق میں وصیت کی تو ثلث الثلث اسکو ملیگا اور دو ثلث اسکو ملین گے جو قریب غیر وارث ہے ۛ

اس جگہ ہندوؤں کے ایک اعتراض کا دفعیہ ضروری ہے جو وہ اکثر کیا کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اسلام میں پوتے کا کوئی حصہ نہیں رکھا گیا ہے اگرچہ وہ جائداد موروثی ہو یا نہ ہو سکی حق تلفی ہے ایک لڑکا جو بڑا تھا وہ مر گیا دوسرا جو چھوٹا تھا وہ تو وارث ہو اچھڑے لڑکے کا لڑکا تھا وہ محروم ہو گیا اس کی حالت عورت سے بھی بدتر ہے کہ لڑکی کو تو ملتا ہے اور لڑکے کو نہیں ملتا ۛ اس کا جواب یہ ہے کہ اسباب ارشاف بطور قواعد کلیہ کے ہیں قرابت اور قرابت باعث اللہ ہیں وہ اکثری حالات میں انسان کے پائے جاتے ہیں ان کا لحاظ ضروری ہے ہمیں کس کو شک ہوگا کہ لڑکے کو قرابت اور قرابت بہ نسبت پوتے کے زائد ہے پوتے پوتے سب برابر ہیں

اگر ایک پوتے کو دلایا جائے تو دوسرے کو بھی دلانا چاہیے ایک اگر کو کمیر تصور کیا ہو کیونکہ میل باپ مر گیا تو دوسرا بیوتا بھی کہہ سکتا ہے کہ اسکا تصور کیا ہے جو اسکا باپ زندہ رہ گیا اندیشہ ہے کہ اسکا باپ کل مال تلف کرے اور اسکے بیٹے تک نہ پہنچے اس صورت میں چاہیے کہ دونوں پوتوں کو دیا جائے حالانکہ یہ خلاف ہو اس واسطے کہ ابھی دوسرے پوتے کی جس کے باعث حقیقت ہے وہ خود موجود ہے اسکے حصہ کا حقدار یہ شخص نہیں امین شریعت نے ایک خاص صورت میں خاص حکم دیدیا کہ اگر رشتہ دار قریبی حصہ شرعی کا مستحق نہ ہے تو اسکو وصیت کے ذریعہ سے مال نیا چاہیے استحقاق رشتہ کا موجود ہے اگرچہ ارث کی حیثیت جاتی رہی یہ وصیت واجب ہے اکثر مفسرین کے نزدیک جیسا کہ گذر لکھ رہا ہوں اہل اسلام کے نزدیک واجب نہیں ہے اس واسطے کہ بعض صورتوں میں اصل ارث کو واجب کرنے میں نقصان ہو جاتا ہے مثلاً ایک پوتا اور تین لڑکے ہوئے تو اگر ثلث وصیت پوتے کیلئے واجب ہو تو پانچ آنے چار پائی پوتے کو ملینگے اور دس آنہ آٹھ پائی تینوں لڑکوں پر تقسیم ہو جائینگے اسی طرح پوتے کو بیٹی کی موجودگی میں اس مقرر کر دیا گیا تاکہ استحقاق وصیت وہ بہت نہ لیجائے۔

ہم کو اب جائز بحث نسخ کے متعلق واضح و مختصر بیان ثبت کرنا ہوتا کہ شہادت دفع ہو جاوے اگرچہ آیہ نسخ کے تحت میں یہ بحث گذر چکی ہے حسن اتفاق سے بعد اس بحث کے تحریر کرنے کے ہمارے پاس تفسیر بارہ ائمہ کی مولانا الشیخ عبدالعزیز چاؤش بھی موصول ہوئی ہے اسکے مطالعہ کی نوبت آئی اسکے دیکھنے سے یہ فائدہ ہوا کہ اس زمانہ کے بھی قابل مفسر نے بحث نسخ میں بہت کچھ منصفانہ طرز اختیار کیا ہے اس سے ہمارے بیان کو مدد ملی در نہ زمانہ حال کے مفسر بعد رسید کے اس بحث میں غلط ملط کرنے کے عادی ہیں اور مخالفین کی تردید کے بجائے ان کی تائید کرتے ہیں بعض تو سرے سے نسخ کے جواز کے منکر ہیں یہ یہود و نصاریٰ کے اعتراضات سے معیوب ہو گئے ہیں بعض عقلاً جواز کے قائل ہیں اپنا ابو سلم کے دلائل کا اثر پڑا ہے اور انکی روئینیں کر کے بعض محض اپنی قابلیت دکھانے کے لیے اول گلوں کے نقص کو عوام پر ثابت کرنے کے لیے بوجھے بوجھے اس بحث میں غلط ملط کر رہے ہیں ایسے لوگوں میں یہ قابل طہیان بات ہے کہ شیخ عبدالعزیز اپنی تفسیر میں جواز نسخ کے قائل ہوئے اور وقوع نسخ کے بھی مقرر ہیں صرف بعض ایسی آیات کو کہ جو منسوخ ہیں ان کی کوشش ہے کہ ان میں سے جہاں تک کم منسوخ رہیں وہ ان کے نزدیک بہتر ہے بہر حال ان کی تفسیر اس زمانہ کے موافق ہے مگر اس سلسلہ میں اس وقت کے مفسرین کے خلاف

امید ہے کہ اُن کی تفسیر کا اچھا اثر پڑے گا اگرچہ ان کا دار و مدار مولانا رحمت اللہ صاحب
مہاجر کے اظہار الحق پر ہے جو انھوں نے رد نصاب کے مابین لکھا ہے اور اس میں نسخ کو ثابت کیا ہے
چاہیے کہ وہ دونوں کتابیں مطالعہ کی جاویں ۛ

ہم اپنی رسلے اس مسئلہ میں لکھتے ہیں اور تحقیق کرنے کے بعد ہم نے جو مسلک اختیار کیا ہے اسکو
بیان کرتے ہیں خدا سے امید ہے کہ وہ صواب کی راہ بتائے گا اور صحیح مسلک پر قائم کرے گا چاہے
اگلوں کے موافق ہو یا مخالف ہو چاہے ہمیں تحقیق جدید نہ ہو تقلید ہو ہم اچھوں کی پیروی اور
ان کی تقلید کو حکم خدا و رسولؐ سمجھتے ہیں بُری بات کو از خود یاد و سرے کی تقلید میں اختیار کرنے کو
مذموم سمجھتے ہیں یہی وہ تقلید ہے جس کو قرآن و حدیث میں منع کیا گیا ہے اور جو بار بار بطور ذم کے
ذکر کی گئی ہے یہ تقلید باطل چاہے اپنی ہو اور خواہش کی ہو یا اپنے گردنیش کی یا دوسری اقوام کی
یا باپ دادا کی یہ سب معیوب مگر حق کی پیروی سلف صالح کی اتباع ائمہ مجتہدین کی تقلید عین
قرآن و حدیث پر عمل ہے اسکی تحریف کی گئی ہے نہ کہ اسکی کمین مذمت ہو۔

شرعاً نسخ کہتے ہیں کسی ایسے حکم کے بعد کوئی حکم جو پہلے حکموں کے منافی ہو اور وہ پہلا حکم نہ تو منقید کسی
وقت کے ساتھ ہو یا اس میں اس امر کی صراحت ہو کہ ہمیشہ یہ حکم قائم رہنے کے لیے وارد کیا گیا ہے
بلکہ اگلے لوگ جن پر پہلا حکم نازل کیا گیا ہے وہ نہ ہیں یا وقت اگلے حکم کا بدل جائے یا بہت حکم سابق
کی دوسری ہو اور حکم ثابت کی دوسری ہو و عدہ یا خبر نہ ہو چاہے گزشتہ کے بار میں یا آئین کے بائین و انکار و جد
شنا سے متعلق ہو اس قسم کے حکم کو نسخ کہتے ہیں اور دوسرے حکم کو منسوخ کہتے ہیں اور اس فعل
کو نسخ کہتے ہیں تمام اہل اسلام اس امر کے قائل ہیں کہ نسخ ایک شریعت کا دوسری شریعت کے ایک
حکم شریعت کا دوسرے حکم سے اسی شریعت کے ہو سکتا ہے ابو سلمہ اسکے قائل ہیں کہ ہر حال میں
ہو سکتا ہے یہاں تک کہ خود قرآن شریعت میں بھی اس قسم کا نسخ ہو سکتا ہے جیسا کہ عام اہل اسلام
کی رسلے ہے مگر ان کے نزدیک ایسا حکم واقع ہے اور ابو سلمہ کے نزدیک واقع نہیں ہے یعنی
قرآن شریعت موجودہ حالت میں ایسا ہے کہ اس میں کوئی آیت منسوخ نہیں ہے عام اہل اسلام
کہتے ہیں کہ ایسی بہت سی آیات ہیں جو منسوخ ہو گئی ہیں ان کے نزدیک نسخ کی چند صورتیں ہیں
اور وہ سب قرآن شریعت میں موجود ہیں سوائے ایک صورت کے کہ حکم بھی منسوخ ہو گیا ہو اور
قرأت بھی منسوخ ہو گئی ہو تو قرآن شریعت میں موجود نہیں اور یہ حکم ثابت اور قرأت بھی ثابت
ہے یہ اکثر قرآن شریعت میں ہے اور یہ بھی ہے کہ حکم منسوخ قرأت ثابت اور حکم ثابت قرأت منسوخ

یہ سب موجود ہیں بلکہ ایک جماعت تو صرف آیت قتال سے تین سو سے تجاوز آیات کو منسوخ
ٹھہراتی ہے اور ارباب تحقیق نے کم کرتے کرتے پانچ آیات کو منسوخ کہا ہے اور شیخ عبدالعزیز
چاقویش نے کم سے کم تین یا دو آیات کو منسوخ مانا مگر ابو سلم نے ان آیات کو بھی ثابت غیر
منسوخ بتایا ہو *

یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ نسخ احکام الہیہ میں نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ یہ خدا کے جہل اور غایت انیشی
پر دلالت کرتا ہو حالانکہ خدا اس سے بری ہے اس واسطے کہ اگر کوئی حکم نے اسکے بعد اسکو معلوم ہو جائے
کہ اس حکم میں نقصان ہے یا اس پر عمل ناممکن ہے تو اسکو بدل دیتا ہے یہ عواقب سے ناواقف ہونے
کا باعث ہے اور باوجود وہیقت کے اگر ایسا کیا جائے تو یہ سفاهت یا شرارت ہو
اور یہ تمام احتمالات اندر کے حق میں باطل ہیں لہذا نسخ باطل ہے مقصود ان کا اس سے
یہ ہے کہ شریعت محمدی نے شرایع سابقہ کو جو نسخ کیا ہے وہ ثابت نہ ہو اور شریعت سرے
سے باطل ٹھہرا دیا جائے جاہل اہل اسلام نے اس اعتراض کو دفع کرنے کے بجائے نسخ ہی کا
انکار کیا اور عدم وقوع نسخ پر ابو سلم کے دلائل سے تسک کیا اور عدم امکان پر یہود و نصاریٰ
کے سابق بیان پر اکتفا کی لیکن تعریف نسخ میں غور و فکر کرنے کے بعد خود بخود امکان نسخ ثابت
ہو جاتا ہے جب کہ اندر حلیانہ کے علم میں ہے کہ یہ حکم عارضی ہے اور ایک مدت تک رہے گا
مگر اسکے انقراض کی مدت بند و پزیر اس نے ظاہر نہیں کی تو یہ جہل بند و پزیر کو ہے نہ کہ خدا عالم
کو وہ تو پہلے سے جانتا ہے اسی وجہ سے جس آیت میں کوئی مدت مقرر کی جاتی ہے وہ منسوخ نہیں
ہوتی قبل مدت گزرنے کے نسخ ہوتا تو احتمال تھا کہ جہل یا سفاهت یا شرارت ہوتی بعد
انقراض مدت کے ظاہر ہے کہ حکم تمام ہو گیا ہو ایسے ہی جس آیت میں دو اماں اس حکم کا برقرار
رہنا بتا دیا گیا اس آیت میں بھی نسخ نہیں ہوتا ہو جیسا کہ قرآن شریف میں پہلی مثال کے طور پر
آیت ہو حتی یا قی احو اللہ در بارہ قتال تو قبل حکم قتال کے اعراض وغیرہ کے احکام
منسوخ نہیں ہوئے اسی طرح قرآن میں دوسری مثال ہے لا تقبلوا الہرہ و شہادۃ اہل
قاذف کی شہادت کبھی معتبول نہ ہوگی عدم قبول شہادت قاذف کی منسوخ نہیں ہو سکتی
کیونکہ اس حکم میں تاہید ہے اس کے خلاف حکم البتہ قباحست مذکورہ کا باعث ہو گا لیکن ایسا
حکم جو علم الہی میں موقت ہے اسی وجہ سے نہ تو ہمیں مدت بتائی گئی ہے نہ ہمیں تاہید ثابت کی
گئی ہے اسوقت مخصوص میں منسوخ کر دیا جائے تو یہ عین علم اور حکمت ہو کوئی جہل یا حماقت نہیں ہے

جس طرح کوئی طبیب اپنی حکمت سے پہلے وقف ہوتا ہو کہ یہ دو چار دن تک مفید ہوگی چار دن کے بعد دوسری دو آکی ضرورت ہوگی یہ ترک کر دیا جائے گی اُسے نسخہ مرتب کر دیا نہ یہ کہا کہ چار دن پینا نہ یہ کہا کہ ہمیشہ پیتے رہنا تھا اے لیے یہی مرتے دم تک مفید ہے تو ایسی صورت میں جب چار دن کے بعد نسخہ بدلے تو اُسکو جہالت یا حماقت کہتے ہیں اس میں تو صرف اس قدر ہے کہ مریض نہیں جانتا کہ کے دن تک مفید ہوگا اور مریض نہیں جانتا کہ کب تک پیاجا وے گا مگر حکیم وقت تجویز سے جانتا ہے اور اُس کی حکمت کا مقتضی ہے البتہ چار دن کے قبل بدلے یا دو آگتے کے بعد ماہ دو ماہ کے بعد بدلے تو اسکی تشخیص کی غلطی یا اسکا تہمل ہے کہ وہ نہیں جانتا کہ آئینہ کیا تغیر ہوگا یہ البتہ خدا کے لیے نہیں ہو سکتا ہے جس شریعت کو خدا نے دو آجا جاری رکھنے کا حکم دیا ہے اُس شریعت کو اس طرح بنایا ہے کہ وہ ہر ملک اور ہر قوم اور ہر وقت کے لیے قابل عمل ہو اور جب تک ایسی تکمیل شریعت میں نہیں ہوئی برابر نسخہ جاری رہا الیوم اکملت لکم دینکم اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد اب نسخہ نہیں ہو سکتا ہو اسکے قبل نسخہ کا ہونا مقتضی فطرت ہے ظاہر ہے کہ ایسا قانون جو نامکمل ہو اوقات اور حالات اور اشخاص کے بدلنے سے بدلا جاسکتا ہو نہ بدلنا خلاف عقل ہے شریعت موسوی میں خود نسخہ ہوا ہے ایک حکم دوسرے حکم کو منسوخ کرتا ہو پہلے شرایع کو منسوخ کرتا ہے شریعت عیسوی میں نسخہ کا ثبوت ہو شریعت محمدیؐ نے بھی شریعت موسوی و عیسوی کو منسوخ کیا ہاں وہ منسوخ اب نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ اس میں اس قسم کے احکام ہیں کہ اپنے ہر حال ہر ملک ہر قوم کے لحاظ سے عمل ممکن ہے اس جگہ یہ کہو یہ بتانا رہا گیا ہے شریعت موسوی و عیسوی میں نسخہ ہوا اور شریعت محمدیؐ میں ہر وقت عمل کی صلاحیت ہو پہلے ہم اس امر کو ثابت کرتے ہیں کہ اسلام ایک ایسی شریعت ہے جس پر عمل ہر وقت ہر جگہ ممکن ہے اس کے متعلق سب سے بڑا اعتراض یہ ہوتا ہو جو صحیح سے عرصہ ہو ولایت سے دریافت کیا گیا تھا کسی پادری نے اعتراض کیا ہے کہ بانی شریعت اسلام جبرانیہ سے واقف نہیں اگر واقف ہوتے تو روزے میں اتقوا الصیاء الی اللیل نہ ارشاد ہوتا یعنی رات تک روزہ پورا کر دبلکہ کوئی اور معیار ہوتا اسلئے کہ قطب شمالی میں اس حکم پر عمل ناممکن ہے وہاں چھ ماہ کی رات اور چھ ماہ کا دن ہوتا ہے اسکا جواب اگلون سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے ممالک میں انسان کا وجود اور بقا ناممکن ہے احکام ممکنات کے متعلق ہیں محض مثال عقلی کے اور احکام نہیں بنائے گئے ہیں بعض لوگوں نے کہا یا کہ ایسے موقع پر اوسط ایم عرب پر تین ہفت

ہوگی جب مجھ سے دریافت کیا گیا تو میں نے کہا کہ بانی اسلام قادر مطلق علام الغیوب ہوا ہے
ایسا حکم نہیں دیا کہ جو ناقابل عمل ہو یہ دوسری بات ہو کہ تم اُن احکام کو غور سے نہ دیکھو بشریعت
میں روزے کے تین حکم ہیں ایک یہ کہ اگر روزہ رکھ سکتے ہو تو روزہ رکھو رات تک اگر نہیں
رکھ سکتے ہو تو یا غدر زائل ہونے والا ہے تو قضا کر دیا زائل نہیں ہونے والا ہے تو فدیہ دو
یہ تین حکم ہیں قطب شمالی پر بھی عام ہیں اس واسطے کہ یا تو وہاں کے باشندوں کو اس قدر قدرت
ہوگی کہ وہ چھ ماہ کا روزہ رکھ سکیں کیونکہ جب وہاں پیدا ہوں گے اور رہ سکیں گے تو قوی القوۃ
بھی ہوں گے ان کی قوت ہماری قوت کی ایسی نہ ہوگی یا بطور مسافت کے جاوین گے تو انکو
قضا کرنا چاہیے یا وہاں مقیم ہوں گے مگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہوگی تو دو اُماد یہ دینگے
اس میں کیا مشکل ہے البتہ قطب شمالی یا جنوبی کی تخصیص سے کوئی حکم نہیں اسکی تخصیص کی
ضرورت بھی نہیں اسی طرح تمام احکام اسلامیہ میں جن کی تفصیلات سے ظاہر ہوتا ہے
کہ اس پر عمل ہر وقت ہر ملک میں ہر شخص کر سکتا ہو اب لہذا یہ امر کہ شریع موسوی و عیسوی وغیرہ
میں نسخ ہوا ہے اُس کے مفصل حالات تو اظہار الحق میں ہیں مگر ہم بعض امور ذکر کرتے ہیں جن سے
نسخ یقیناً ثابت ہے اگر موسیٰ کی شریعت میں نکاح گئے بھائی کا بہن کے ساتھ ایسے ہی سوتیلی بہن
کے ساتھ جائز نہیں بلکہ بمنزلہ زنا کے ہے مگر حضرت آدم کی شریعت میں نکاح گئے بھائی بہن کا
ازدواج تو ثابت ہے اور ایسے ہی حضرت ابراہیم کا نکاح حضرت سارہ کے ساتھ اُنکے
نذیب کے موافق جائز تھا وہ حضرت ابراہیم کی سوتیلی بہن تھیں اس واسطے آپ نے اُن کو اپنی بہن
کہا اگرچہ ہلوگوں کے نزدیک محقق نہیں کہ وہ سوتیلی بہن تھیں اگر یہ نکاح اُن کے نزدیک جائز
نہ ہوتا تو حرم کے ترکیب ہوتے جو انبیاء سے بعید ہے حضرت موسیٰ نے دونوں شریعتوں کو نسخ
کر دیا خود بعض احکام اپنی شریعت میں متعلق ثابت کو غیر نافذ و منوع پھیلے حضرت عیسیٰ نے حکم
دیا کہ طلاق بدون زنا کے نہیں جائز ہے اگر کوئی مطلقہ بغیر علت زنا کے کسی کے ساتھ نکاح کرے
تو وہ حرام ہوگا جب حضرت عیسیٰ سے کہا گیا کہ حضرت موسیٰ نے طلاق کا حکم دیا تھا تو آپ نے
فرمایا کہ یہ بھاری فتوت قلبی کے باعث حکم ہوا تھا ورنہ حکم طلاق کا جس طرح میں نے دیا ہے
ای طرح حضرت موسیٰ کو قبل بھی تھا اور ابن نبی تھا ہوں اس سے ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ نے حضرت موسیٰ کو حکم کو نسخ
کیا اور حضرت موسیٰ نے انبیاء کے احکام کو نسخ کیا بلکہ عیسوی شریعت میں تو حضرت عیسیٰ کے علاوہ حضرت
عیسیٰ کے احکام کا نسخ مذکور ہے اب مرنے والے اسلام کے اندر قابل غور ہے اس میں شک نہیں کہ عقلاً نسخ ممکن ہے خصوصاً

انسان کو طبع اور زمان کو اختلاف کو باعث جیسا کہ ورنہ واقع ہو یا نہیں تو ابو سلمہ قرآنین علم فروع کو قائل ہیں اور ایک جماعت علماء کثرت سے وقوع کی قائل ہے مگر محقق یہ ہے کہ کثرت وقوع نسخ نہیں ہو جیسا کہ اہل اسلام کی رائے ہو بلکہ جن آیات کو لوگ منسوخ سمجھتے ہیں منسوخ نہیں جو کلمہ نیکو دین وغیرہ بلکہ زمان و حالات کے لحاظ سے ان کا حکم موجود ہے مثلاً کوئی دار الکفر میں ہے تو وہ سولے اسکے اور کس امر پر عمل کرے گا جہوراً اسکے عمل پر کیا یکلف اللہ نفساً الا وسعہا کو پیش کرتے ہیں اور جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ نہیں وہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا حکم باقی ہے ایسے مواقع پر مرتفع نہیں ہوا اسی طرح ابو سلمہ کا قول کہ قرآن میں نسخ نہیں قابل تسلیم نہیں ہے۔

ایک آیت متونی غماز و جہا کی عدت کے بارے میں ہے جس میں حکم ہوا ہے کہ سال بھر عدت میں بیٹھ دو سری آیت سے یہ منسوخ ہو گیا ہے کیونکہ حکم ہوا ہے کہ چار ماہ دس دن تک عدت میں ہے اس جگہ ابو سلمہ کی تاویل بالکل رکریک ہو وہ کہتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو حمل ہو اور سال بھر کا حمل ہو تو اس آیت پر عمل موجود ہے کہ ایک سال کی عدت کرے اسکی کاکت ظاہر ہے اس واسطے کہ یہ عدت حمل کے باعث سال بھر اسکو عدت کرنا پڑا ہے نہ کہ اسوجہ سے کہ اس کی عدت مقررہ سال بھر کی ہے نسخ مقررہ عدت کے حکم میں ہوئی ہے یہ دوسری بات ہو کہ حاملہ کی عدت میں یہ عدت ادا ہو سکتی ہے اسوقت کو حاملہ کی عدت میں کچھ دخل نہیں ہے اسکی عدت چار ماہ دس دن کی بھی ہو سکتی ہے مگر وہاں تعین مقصود نہیں بلکہ وضع حمل مقصود ہے۔ ایسے ہی ابو سلمہ کی یہ تاویل بھی رکریک ہو جو وہ کہتے ہیں وہ آیت جس میں کہا گیا ہے کہ دس آدمی دو سو کے مقابل ہوں منسوخ نہیں ہے اس آیت سے جس میں حکم ہوا ہے کہ ایک ہزار دو ہزار پر غالب ہو سکتے ہیں اور اسکی وجہ یہ ہے کہ دونوں آیتیں برابر ہیں حالانکہ یہ صاف ظاہر ہے کہ محض ترتیب میں دونوں آیتوں کا برابر ہونا نزول میں ایک کے بعد دوسرے کا فوراً نازل ہونا ضروری نہیں ہے۔ پہلے لوگ کم کھے اپنے اوپر بھروسہ زیادہ تھا ہمت اور دلیری اور شجاعت بھی زائد تھی اس واسطے وہ حکم ہوا پھر جب اہل اسلام زائد ہو گئے بھروسہ دوسرے پر بھی ہو گیا ہمت کم ہو گئی شجاعت کم ہو گئی اس واسطے اب حکم نہیں رہا۔ اب جگہ یہ سوال ہوتا ہے کہ اگر اب بھی یہ حالت ہو تو حکم باقی ہے یا نہیں جواب اسکا یہ ہے کہ باقی نہیں اب فرض نہیں ہے کہ اگر دس مسلمان ہوں تو سو کے مقابل لڑ جاؤں یہاں تک کہ یہ سمجھا جائے کہ منسوخ نہیں ہے اسی طرح یہ آیت ہو وصیت کے بارے میں یہ نسخ ہے

آیت میراث سے یہ دوسری بات ہو کہ وصیت جائز ہے وارث کے علاوہ قریبی اور غیر قریبی کے لیے مگر وہ دوسرے دلائل سے اور چونکہ نفس جواز وصیت قائم ہے اس واسطے دوسری آیت نازل ہوئی جس میں حکم ہوا کہ اگر وصیت کی جائے تو گواہ کر لیے جاوین اُس کا سبب یہ ہو کہ جبوقت یہ آیت منسوخ ہوئی تو سرے سے منسوخ ہو گئی ضرورت ہوئی کہ جواز کے لیے دوسری دلیل ہو قرآن کی دوسری آیت اور احادیث اور اجماع صحابہ اور اعلیٰ امت اس کے جواز پر دلیل ہیں :

امام ابو حنیفہ کے لیے ضرورت ان دلائل کی ہے ورنہ امام شافعی کے نزدیک اگر کسی حکم کی نصیحت ساقط ہو جائے تو اس کا جواز باقی رہتا ہو جیسے صوم یوم عاشوراء اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سرے سے اس کا مشروع ہونا باطل ہو جاتا ہے اُن کے نزدیک استحباب یوم عاشوراء کی دلیل ہے اس واسطے اس کا استحباب پھر ثابت ہو گیا ہے ان کے نزدیک بعض نسخ فرضیت حکم وصیت کی دلیل ہے جواز وصیت ثابت ہو یہ حدیث الا لا وصیتہ للوارث سے امام شافعی مفہوم مخالف کے باعث ثابت کر سکتے ہیں کہ غیر وارث خواہ قریبی ہو یا غیر قریبی اس کے لیے وصیت جائز ہے اگرچہ ان کو اس کی حاجت نہیں ہے قریب کے حق میں کیونکہ یہ آیت وجوب کے ساقط ہونے کے بعد اباحت پر دال ہے مگر غیر قریبی کے حق میں یہ حکم اس حدیث سے ثابت ہو سکتا ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حکم اس حدیث میں مسکوت عنہ ہے بوجہ اس کے کہ نصوص میں اُن کے نزدیک مفہوم مخالف معتبر نہیں ہے لہذا امام ابو حنیفہ حدیث حضرت سعد کو جواز وصیت پر دلیل لاتے ہیں اور افعال صحابہ اور تعامل امت اُسکی مؤید ہے ثلث سے زیادہ نافذ نہیں ہو سکتی ہے بوجہ اس حدیث کے اس میں آنحضرتؐ نے فرمایا الثلث کثیر اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ وصیت ثلث سے کم ہی کرنا چاہیے اور مال ورنہ کے لیے چھوڑنا چاہیے :

اس جگہ یہ شبہ ہوا کہ خدا نے فوراً آیت میراث کیوں نازل نہ کر دی اس میں تدریج سے کیا فائدہ ہو ا وصیت کا حکم وارد کرنے سے کیا نتیجہ تھا اس کا جواب یہ ہو کہ وہ عادی تھے عام طور پر غیاعر اکوام و نمود کی خاطر وصیت کرتے تھے ان کو مانوس مالوف کرنے کی خاطر پہلے وصیت کا حکم ہوا مگر اقرار بار کے لیے مخصوص حکم ہوا تاکہ ایک امر انی عادت کا وہ چھوڑیں پھر چند دنوں کے بعد وراثت کا حکم نافذ ہو گیا وصیت کی حاجت نہ رہی اس پر یہ شبہ ہوا اس طور پر جو جو مسلم ہیں فائدہ اٹھا سکتے ہیں اس کا جواب یہ ہو کہ عرب کی حالت اس وقت ایسی تھی کہ شریعت اسلام

نظیر نہ تھی کہ عمل کیا جاسکتا ہو ورنہ کوئی جماعت مائل ان احکام پر تھی اس واسطے مقتضی حکمت کا یہ تھا کہ ان کو حکم تدریجی دیا جائے برخلاف ایسے اوقات کے جبکہ اسلام پر عامل موجود ہیں اور ان کی نظر غیر مسلموں کے ذریعہ موجود ہیں اور ان کو یقین ہے کہ ایک گروہ کی عادات اگر ہم اختیار کریں گے تو بیگانہ ملت نہ ہوگی اس واسطے اب اسکی حاجت نہیں رہی کہ غلط حکم کے اور کسی وقت بھی عمل میں تساہل نہ رکھا جائے اور اوقات شکل میں لایکلف اللہ نفساً الاوسعها اور اذا اتى بلبثین فیتخاراهوھما وغیرہ غیر منسوخ نصوص سے وہ اشکال دفع ہو سکتے ہیں۔

والسلام بحقیقۃ الاحال :

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَمَّا إِمْنَةٌ عَلَى الَّذِينَ يَبْدُلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 اسکو بدل دیا بعد اسکے کہ اُس نے سن لیا تھا تو اسکا گناہ انھیں پر ہوگا جنھوں نے اسکو بدل دیا ہو یقیناً
 اسدستے والا جاننے والا ہے : آیت سابقہ چاہے منسوخ ہو یا منسوخ نہ ہو بالاتفاق وصیت کا نفاذ شرعاً ضروری ہے ایسی صورت میں جبکہ وہ وصیت خلاف احکام شرع نہ ہو کسی کا حق تلف نہ ہوتا ہو نہ کسی کا نقصان ہوتا ہو جو لوگ وصیت کی آیت مذکورہ بالا کے حکم کو ثابت ثابت نہیں ان کے نزدیک تو وصیت والدین و اقربا کے لیے کرنا ضروری ہے جبکہ وہ بوجہ برق کے یا کسی دوسری وجہ سے جو مانع ارث ہو وارث نہ ہو سکیں کیونکہ اقربا کی تین حالتیں ہیں یا تو وہ وارث ہونگے یا وارث نہ ہوں گے مگر ہو سکتے ہیں یا وارث ہی نہیں کسی وقت میں پہلے وارث کے لیے وصیت بالاتفاق اہل اسلام نافذ نہیں وہ ورثہ ذوی الفروض معصیات ہیں انکے لیے وصیت اُسی وقت نافذ ہو سکتی ہے کہ وہ یا تو مانع ارث کی وجہ سے وارث نہیں جیسے باپ کا فرہ یا غلام ہے یا اختلاف دارین ہے تو ان سب موانع کے ہوتے ہوئے باپ وارث نہیں ہو سکتا ہے اس صورت میں اسکے لیے وصیت ہو سکتی ہے بلکہ اس قول کے موافق فرض ہے یا تو ہے کہ اسکے لیے بیٹے کو ہونے کی حالت میں وصیت فرض ہے ایسے ہی حجب حرمان کی صورت میں ورثہ غیر وارث ہوتے ہیں ان کو بھی وصیت کرنا لازم ہے جو لوگ ذوی الارحام کو وارث نہیں ٹھہراتے ہیں ان کے نزدیک وہ اقربا ہیں جو کبھی وارث نہیں ہوتے ان کے واسطے وصیت لازم ہے تو جب آیت وصیت کا حکم ثابت ہو تو ان صورتوں میں وصیت فرض ہے جیسا کہ ابن عباس کے نزدیک ہے اور سب کے لیے جائز ہے اور جہور کے نزدیک گویا آیت منسوخ ہے مگر حکم وصیت غیر وارث کے لیے ثابت ہے اور

وصیت کر دیا جائے تو نافذ ہے حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص کی وجہ سے کہ آنحضرت سے عرض کیا یا رسول اللہ میں بالدار ہوں میری ایک لڑکی ہے میں نصف مال کی وصیت کر دوں اپنے فرمایا نہیں تو انھوں نے عرض کیا کہ تلت کی تو اپنے فرمایا کہ تلت بہت ہو درتہ کے لیے چھوڑو تاکہ وہ خود دوسروں کے رد و دست سوال دراز نہ کریں اس معلوم ہوا کہ وصیت کا حق تلت ہی ہو بھی اس وقت جبکہ وارث اغنیاء ہوں اگر وارث فقرا ہوں گے تو وصیت تلت کی بھی نہ کرنا چاہیے خواہ کچھ وصیت نہ کرے یا وصیت کرنا اگر ضروری ہو تو تلت سے کم بقدر ضرورت ہی وصیت کرے پھر اگر باغیر وارث دی تم غم رہیں اگر درتہ نہ ہوں تو رشتہ دار رضاعت کو مقدم ہوں سوا سطلہ حدیث شریف میں آیا ہو کہ رضاعت بھی مثل نسب کے رشتہ ہر اگر قباضہ بھی نہیں ہوں تو پھر وہ اعز امین جو سرائی کلمات میں مصاہر ت بھی یک قسم کا رشتہ ہے۔

وہ بھی نہ ہوں یا مستحق نہ ہوں تو پھر ہمسایہ ہیں وہ بھی نہ ہوں تو پھر عام طور پر جو مستحق ہوں وجوہ برد خیر میں وصیت کی جا سکتی ہے قریب کو چھوڑ کے بعید کو وصیت نہ ہو کسی کا نقصان نہ ہو مقصود نہ ہو یہ سب باتیں معروف میں داخل ہیں البتہ ثلث کے زائد یا وارث کو اگر دیگر درتہ وصیت نافذ کرنے پر راضی ہوں تو وصیت نافذ ہو سکتی ہے بہر حال جب وصیت معروف یعنی شروع اور معقول طریقہ سے ہو جائے تو پھر اسکو تبدیل کرنا یا تغیر دینا جائز نہیں ہے جو اسکو تغیر دے گا گناہ گار ہو گا اس آیت میں ای کا بیان ہے ارشاد ہوتا ہے :

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ كَانَ كَمَا كُنْتَ تَفْعَلُ ۚ
اور جو الفاظ وصیت کرنے والے کے منہ سے نکلے ہیں ان کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور مراد جو سے وصیت کرنے والا بھی ہے اور وصی جس کے سپرد وصیت کا نفاذ ہے وہ بھی اور جو اُس کے شاہد ہیں وہ بھی ہیں اور جو اس کے نفاذ کی قدرت رکھتے ہیں جیسے حکام وغیرہ وہ بھی ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ معروف و مشروع وصیت کر کے چاہے خود موصی جو ر و ظلم کرے یا وصی موافق شر و ط موصی کے اور تصریح موصی کے عمل درآمد نہ کرے یا شاہد شہادت جھوٹی دین اور وصیت کو تغیر دلاوین یا حکام وقت اسکے عمل درآمد میں رخنہ ڈالیں اور وصیت میں تغیر ہو جائے تو یہ سب صورتیں بدیعین ہیں لیکن گناہ اس وقت ہے جبکہ وصیت ثابت ہو جائے بَعْدَ مَا سَمِعَهُ بعد اسکے کہ تغیر دینے والا وصیت کو سن لے یعنی متحقق ہو جائے اور علم حاصل کر لے عموماً عیب اُمی ہوتے تھے لکھنا نہیں جانتے تھے اکثر قول سے وصیت کرتے تھے اسطرطیانہ نے سمجھا فرمایا کہ اسکو سن لے اس سے یہ بھی سمجھا جاتا ہو کہ کاتب لکھے تو اسکو پڑھو اسکے موصی اور وصی

اور شہادت دینے والے سب سن لیں اس لحاظ سے کتابت میں بھی عموماً ساعت ہوگی اصل مقصد حصول علم ہے کہ جب اسکو وصیت کا علم ہو گیا تو پھر تغیر دینا لازم نہیں اگر تغیر دیا جائے گا۔
 فَلَا تَمْلِكُ عَلَيْهِ الَّذِينَ يُمَيِّدُونَكَ تُوَسَّاسُ کا گناہ انہیں پر ہوگا جنہوں نے وصیت کو تغیر کیا ہے چاہے حکام ہوں کہ وہ وصیت کا نفاذ خلاف وصیت کریں یا وصی ہو کہ وہ موافق نصیح نیست عمل نہ کرے یا شاہد ہوں کہ اُن کی جھوٹی شہادت کر باعث وصیت بدلیدیا جائے بلکہ چاہے خود مووسی ہو کہ اُس نے پہلے وصیت حق کے موافق کی ہو پھر اس کی رائے بدلی ہو اور خلاف کرے کیونکہ اسکو وصیت کے تغیر کا اختیار ہو تو اس تغیر کا نفاذ خلاف وصیت و باحق پر عمل درآمد کا گناہ اسی تغیر دینے والے کو ہوگا دوسرے جو اس تغیر میں شریک نہیں ہیں گناہ گار نہ ہونگے مثلاً مورث نے پانی ترے میں اپنے پوتے کو جو محرم الارث ہے دلایا اسکو وصی نے نہ دیا یا حاکم نے نہ دیا شاہدوں نے غلط بیانی سے اسکو محرم کر دیا تو اب اسکا گناہ وصیت کرنے والے کو نہ ہوگا اسی طرح باپ کے اغوا کو ذی رحم کو اُس نے وصیت کی ان لوگوں نے غیر دن کو دلایا تو اسکا بھی گناہ اسکو نہ ہوگا غرض کہ کسی کو نقصان پہونچا خواہ جسکے نام وصیت ہو یا دوسرے ورنہ مستحقین کو جو بعد وصیت موافق کے اس تغیر سے کوئی تعلق نیست کو نہ ہوگا

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک شخص کے کردار کا دوسرا جابرہ نہیں ہے چاہے ایک شخص کی نیکی سے دوسرے نفع اٹھائیں اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ لڑکے ایمانداروں کے ایمانداروں کے ساتھ ہوں گے اور شریکین کے لڑکے ان کے شرک کی وجہ سے جہنم میں نہ جائیں گے بلکہ جہنم سے وہ نجات پائیں گے

اسی طرح اگر کسی نے اپنی جائداد کے بقدر قرضہ چھوڑا اور اُس نے ادائی قرضہ کی وصیت کی تو وہ بری الذمہ ہو گیا۔ اعزاء اگر اس کی وصیت کے خلاف تصرف بجا کریں گے تو ہکا وبال نہ ہوگا اسکو نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص غاصب اسے اپنی جائداد کو تبا دیا کہ عین غصب تھی اسکو فلان کو دینا کہ وہ اسکا مستحق ہے تو اسپر اگر عمل نہ کیا گیا تو پھر گناہ اسکو نہ ہوگا اسی طرح کوئی سود خواہے اُس نے وصیت کی کہ سود کار و پیو واپس کر دیا جائے پھر اسکے اوپر عمل درآمد نہ ہو تو وہ لازم نہ ہوگا کسی نے وصیت کی کہ مجھ پر زکاة فرض تھی میں نے ادا نہیں کی ہے اور اسکے بقدر روپیہ چھوڑا تو اسکے ادا نہ کرنے کا گناہ اس کو نہ ہوگا کسی نے فدیہ نماز و روزہ کی وصیت کر دی یا حج بدل کی وصیت کی اور روپیہ اسکا کافی ہے پھر اسکو لوگوں نے ادا نہیں کیا تو اس صورت میں بھی گناہ اسکو نہ رہیگا

ادلے دین میں دیکر قرضوں کے ادا کرنے کے ہے اسکی اگر وصیت کردی تو پھر اسکو ادا کرنا ہوگا اگر ادا نہ ہوا تو گناہ وصیت پر عمل کرنے والے پر ہوگا البتہ جو حقوق اسدین اگر ان کی وصیت کر جائے گا تو لازم ہوگا کہ ادا کیے جاویں اگر نہ ادا ہوں گے تو اسکو گناہ نہ رہے گا خدا بخشنے ہے اسواسطے اگر مرنے والے نے وصیت نہ کی تو پھر حقوق اسد کی ادائیگی اسکے ورثہ کے لئے نہیں جیسے زکوٰۃ یا فدیہ یا روزہ یا نماز یا حج بدل مگر قرضہ خواہ عورت کا سر ہو یا کسی کا بھوت کا ہو یا مرض کا ہو سب ورثہ پر مقدم ہے وراثت مال سے وصیت بھی مقدم ہے عموماً جو غلو میں ورثہ کے کھا جائے بعد تقدیم یا مقدم و رفع موانعہ ترک نہ کیا سطر فیہ پر تقسیم ہوگا تو اسکا مطلب یہی ہے کہ تجیز و کیفین اوسط درجے پر ہے زیادہ مقدم ہے پھر دین پھر وصیت اسی طرح رفع موانعہ میں رفق خواہ وافر ہو یا ناقص ہو سب مانع ارث ہیں ناقص میں ماذون جس کو تجارت کرنے کا حق مالک نے دیا مکاتب جس کو لکھ یا کہ اسقدر مال دیدے تو آزاد ہو جائے گا یا دبر خواہ خالص ہو کہ کما جائے کہ اگر اس مرض میں میں مجاؤن تو یہ آزاد ہے یا عام ہو کہ کما جائے کہ جب میں مجاؤن تو یہ آزاد ہو جائے گا یہ سب رفق میں داخل ہیں ان کو ترک نہیں ہو چیکتا ہے انکے لئے وصیت ہو سکتی ہے اسی طرح قتل عمد کے مرتکب کو بھی مانع ارث پائے جانے کے باعث ترک نہیں ہو چیکتا ہے وصیت اسکو ہو سکتی ہے اختلاف دارین دینین کے باعث بھی ترک نہیں ہو چیکتا ہے اسکو وصیت کر سکتا ہو مولے العتاقہ یعنی آزاد کرنے والا وارث ہوتا ہو تو وصیت اسکے حق میں نہیں جن صورتوں میں وارث نہیں تو وصیت اسکو ہو سکتی ہے بعض صورتوں میں غلام کو ترکہ بچائے گا تو وہ بھی بوجہ ارث کے نہیں اسی صورت میں اسکے لئے وصیت ہو سکتی ہے جس طرح بنت رضاعی یا بنت المعتقد کو ترکہ ملتا ہو مگر وہ وارث نہیں بلکہ اقرب الی الیت میں بیت المال ہے

بیت المال کہتے ہیں کہ مال رکھا جائے کسی امین کے قبضہ میں تاکہ وہ مصارف اہل اسلام میں صرف کرے اگر وہ منتظم ہو تو مولی الموالاة سے مقدم ہے مولی الموالاة کہتے ہیں دو ایک شخص کو کہ جو مشہور بالنسب نہوں کہ ایک دوسرے سے کہے کہ جب میں مجاؤن تو تو میرا وارث ہونا اگر میں کوئی خیانت کروں تو تو میرا وارث ادا کرنا دوسرا بھی ایسا ہی کہے تو دونوں عدم ورثہ اور عدم مولی العتاقہ کی صورت میں وارث ہوں گے اس حالت کے علاوہ ان کو بھی وصیت کی جاسکتی ہے ایسے ہی مقررہ بالنسب علی الغیر ہے کہ جب وارث نہ ہو وصیت کی جاسکتی ہے

یہ سب میت المال سے مقدم ہیں لیکن اگر میت المال غیر منظم ہو یعنی مصارف شرعیہ میں اپنے مصرف نہ ہو تو اس وقت ہر وہ شخص جس کو کوئی بھی نسبت ہو تو نہ کہ اپنے گانہ اس وجہ سے کہ وہ دار ہے بلکہ اقرب الی المیت میت المال سے باوجود اسکے وہ ہر وقت مستحق ہے کہ اسکو وصیت کی جائے کسی نے وصیت کی اور اُس پر عذر آمد نہ ہو تو وہ بری الذمہ ہے اسکا ایک سوال ہوتا ہے کہ اگر ایک شخص غلام ہے اسکا باپ آزاد ہے تو وہ غلام اسکا وارث کیوں نہ ہوگا اسکو وصیت کی کیا ضرورت ہے کیونکہ اگر وہ وارث ہو جائے تو اپنے روپیہ سے اپنی گلو خلاصی کر سکتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ اگر وصیت کرے گا تو اسے منظور کر لیا کہ اسکا مال ایک چٹخضر کو جو غلام کا آقا ہے لجاوے گا اس واسطے اسکو اختیار ہے کہ وہ غیر کو دیدے مگر بدون وصیت کے اگر جبری حق غلام کو ہوگا تو وہ کچھ پائے گا نہیں کیونکہ خود ملک ہو اسکا مالک پا جاوے گا اس صورت میں نہ وہ آزاد ہوگا نہ غریزہ کو روپیہ ملیگا بلکہ بالکل ایک اجنبی شخص کو ورثہ ملے گا ہاں اگر اسکو وصیت کر دیا جائے کہ یہ مال دیکر آزاد کرادیا جائے اور اپنے سامنے آزاد کر دے تو پھر ورثہ مل سکتا ہے صرف وصیت کی صورت میں وصیت نافذ ہوگی وقت موت کے چونکہ غلام اس واسطے وارث نہ ہوگا ماذون اور مکاتب و مدبر بھی اس حکم میں شریک ہیں :

اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ یَقِیْنًا السِّرَّ سَنَے والا ہے جو وصیت کرنے کو لے کے کہا جو شاہدے گواہی دی جو حاکم نے علم دیا جو وحی نے شرائط کئے دیکھنے والا ہے جو جانی والا ہے سب امور کا جو وصیت کی گئی جس طرح اسکو بدلایا جیسے گواہی دے کے اسکا ثبوت کرایا گیا جو حکم ہوا جو عمل ہوا اگر موافق حق کے ہو اجزاء سے گا اگر مخالف حق کے ہو تو سزا دے گا۔ انسان کو اچھی طرح سے غور کر لینا چاہیے اُس کے بعد ایسی صورت کی جانب توجہ دلاتا ہے کہ جب موصی نے جو روظلم کیا ناحق اُسے وصیت کی تو اسوقت کیا کرنا ہوگا ابن عباس وغیرہ کے نزدیک فرض ہے کہ اسکی وصیت کا عدم کر دیا جائے جہور کے نزدیک یہ ہے کہ اسکی وصیت ثلث سے باقذ ہوگی بشرطیکہ وارث کے حق میں نہ ہو یا وارث اجازت نہ دیدے ورنہ نافذ نہ ہوگی لازم ہے کہ باطل امر سے باز رکھا جائے صلح کرائی جاوے ۛ

فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَبًّا أَوْ اتَّخَذَ جَنْفَ كَتَمَ هُنَّ كَمَنْ غَلَطَ كَامَ كَوْرًا نَاوَا نَقِيتَ بَ
 يَتَاوِيلَ سَ اور اٹھم کتے ہین سراسر دیدہ و دانستہ غلط کام کرنا اور خوف کے معنی کسی آئندہ ہونے
 والی شے کا اندیشہ اور کبھی مطلقاً ظن و علم پر بھی بولا جاتا ہے اور اکثر ظن کے موقعہ پر علم کا او

علم کے موقع پر ظن کا اطلاق کیا جاتا ہے اس اعتبار سے اجماع خوف میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قبل نفاذ وصیت کے جب معلوم ہو گیا کہ نانا انصافی اور حق تلفی کی گئی ہے خواہ وصی کرنے والا ہے یا حاکم حکم دینے والا ہے یا شاہراہ اسکے کسی نے اصلاح کی تو اسپر تغیر کا کوئی گناہ نہیں ہے موصی بھی یہاں مراد ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اگر چہ وصیت ہو چکی ہے مگر چونکہ ناحق ہے اس واسطے اسکو وصیت کے مسترد کرنے کا مشورہ ہو کیونکہ اسکو مشورے کا حق حاصل ہے اور اسکو مسترد کرنے کا حق حاصل ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وصی ہو یا شاہراہ مراد ہو مثلاً کسی نے وصیت کرنا چاہی اُسے مشورے کے لیے وصی و شاہراہ کو بلایا اسکے اظہار رائے سے معلوم ہوا کہ جور و ظلم کی وصیت کرنا چاہتا ہے حق دار کا حق تلف کرنا چاہتا ہے شاہراہ نے خواہ وصی نے اسکو مشورہ دیا کہ ایسا مت کرو تو اسکے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی اگر علم ظن مراد ہو تو موصی کی تحریر وصیت کے بعد اور اسکی موت کے بعد بھی یہ آیت شامل ہے مثلاً کسی نے وصیت نامہ کسی کا لکھا دیکھا اُسے کہا کہ یہ خلاف شرع ہے ظلم ہے اسکو بدل دو وہ بدل سکتا ہو یا بعد اسکے ہے کہ وصیت نامہ لکھ دیا گیا ہے اور جور کرفع ہو سکتا ہے جور کا تعین ہو گیا ہے اور بعد موت موصی کے تو امر ظاہر ہے اگر باہم وصی اور موصی لہ اور دیگر متعلقین لوگوں کے درمیان اندیشہ جور و ظلم کا ہو اور کسی نے بیچ بچاؤ کر دیا تو یہ ادھر کی آیت میں داخل نہیں ہے فرماتا ہے کہ جبکو خوف ہوا کہ بتاویل یا جہالت مسئلہ کے باعث موصی نے خلاف مشروع وصیت کی ہے یا دیگر وراثتہ خلاف مشروع وصیت کی ہے تو اس خوف کرنے والے نے اصلاح کر دی تو اس صورت میں کوئی گناہ اسپر نہیں ایسی ہمت کے تغیر میں تو اسے نہ گناہ ہوا نہیں اس جانب سے بھی اشارہ ہے کہ بسا اصلاح کرنے والے ایسے امور کر گزرتے ہیں جو نایاب ہیں تو یہ معاف ہے بلکہ اصلاح ذات البین میں برائی کا پوشیدہ کرنا جھوٹ نہیں اور جائز ہے اس لحاظ سے کہا گیا کہ کوئی گناہ نہیں یقیناً اللہ بخشنے والا ہے بعد اسکے کہ اصلاح سے باطل مٹ جادے یا صلح کرانے والے سے جو لغزش ہو گئی اور اس پر رحم کرنے والا ہے۔ واللہ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ كَعَامِ مَسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ

اے ایمان والے! تم پر روزے کی طرح جیسا کہ تم پر لکھا گیا ہے اور ان لوگوں پر جو تم سے پہلے تھے، صیام کی ایک مقررہ تعداد لکھی گئی ہے۔ اور جو مریض ہو یا سفر کی حالت پر ہو تو شمار کر کے دوسرے دن پر اور جو لوگ صیام کی استطاعت رکھ سکتے ہیں ان پر فدیہ ایک مسکین کا کھانا ہے جو جس نے از خود بہتری کی تو وہ بہتری اس کے لیے ہے اور اگر تم روزہ رکھو تو تمہارے لیے بہتری ہے اگر تم کو علم ہو۔

اس آیت کے قبل دو آیتوں میں اس لفظ کتب احکام دیے گئے ہیں ایک قصاص کا حکم ہے دوسرے وصیت کا قصاص سے مارا جانے والا اس امر سے مطمئن ہوتا ہے کہ اسے خون کا بدلہ ہو گیا اور وصیت سے مال کا اطمینان ہو جاتا ہے کہ موافق رضی کے صرف ہو گا اب اس آیت میں ایسے امر کا حکم دیا گیا جو باعث اطمینان قلب اور حفاظت دولت روحانی کا ہے صیام کا حکم دیا گیا اور یا ایہا الذین آمنوا بڑھا دیا گیا ہے وجہ سے پہلے یا ایہا الذین آمنوا میں اور اس حکم میں فصل ہو گیا ہے یا سوچو کہ سروصیت شاق نہیں ہے مگر صیام شاق ہے تو اس کے لیے تنبیہ کی اور خطاب کی زیادہ ضرورت ہو یا سوچو سے یہاں پر یا ایہا الذین آمنوا ارشاد ہوا ہے ایمان داروں کو اللہ کے ساتھ محبت ہونا چاہیے جیسا کہ اوپر کی آیات سے معلوم ہوا ہے یُحِبُّوْهُمُ حُبِّ اللّٰهِ میں محبت الہی گنہگار کی ہے محبت کا مقتضی ہے کہ جب محبوب مذاکرے خطاب کرے کان اٹھ جا دین دل متوجہ ہو جاوے چوبائیکہ صرف مذاو خطاب پر اکتفا نہ کی جائے بلکہ تنبیہ بھی ہو ایمان دار ہونے کی طرف بھی اشارہ ہو جس کا مقتضی یہ ہو کہ ہمارے مرنے لطیف خاطر قبول کی جائے لہذا عبادت شاقہ روزہ نہایت خوشی و مسرت سے ادا ایجاد اور انب علیکم الصیام سہل ہو جائے۔

الصیام اگر جب صوم کی ہے صوم کے منہ باز رہنے کے ہیں کسی شے سے باز رہنا صوم کا طاعت

ہو سکتا ہے۔ بولنے والا بات نہ کرے کلام سے باز رہے تو اسکو بھی روزہ کہتے ہیں حضرت مریم فرماتی ہیں۔ اِنِ نَذَرَاتٍ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ اَكَلَمَ الْيَوْمَ اَنْفِيسًا اسی طرح جب زوال ہو جائے اور دن پڑھنے سے باز رہے تو کہا جاتا ہے صام الہنا اِنْ گھوڑ دن کو جو بغیر دانہ کھائے کھڑے رہیں تو کہا جاتا ہے خیل صیاء اور بیکرة صامیۃ بہر حال باز رہنے کے معنی اخت میں ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں نیت کر کے صبح صادق سے غروب شمس تک کھانے پینے سے اور عورت کے ساتھ صحبت کرنے سے باز رہنا یہ ظاہری روزہ ہے اسکے ساتھ تمام نہیات شرعیہ سے توبہ کرنا پھر اسوا سدا کی جانب التفات سے باز رہنا اسی چیز سے بعض معاصی کے لیے ارشاد ہوا ہے کہ وہ روزے کو توڑ دیتے ہیں جیسے غیبت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے حقیقت اس روزے کی جو انسان کو مشابہ عالم ملکوت کے کرے صرف ظاہری اشیائے ثلاثہ کے مہاک بر مختصر نہیں ہو گو حکم شرع سے وہ بھی مقبول ہو اور روزہ باطن کے لیے وہ لازم ہو ایک شخص نہ مختصرت کے پاس آیا اپنے فرمایا کہ تیرے منہ سے گوشت کی بواہی ہے اُسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں روزے سے ہوں اپنے ارشاد فرمایا کہ تو نے غیبت کی ہوگی تو نے اپنے مردہ بھائی کے گوشت کو کھایا ہے اس واسطے تو روزہ دار نہیں ہے بعض علما ایسے ہی احادیث و غیبت کو بھی مفطر صوم سمجھتے ہیں ورنہ مفطر صوم وہ اشیاء ہیں جو سوراخوں سے داخل ہوں یا خروج منی کا ہو شہوت و ارادے کے ساتھ جماع میں یا ساس وغیرہ میں البتہ وہ اشیاء جو خطر ارجحاً جاذب ہیں جیسے دھوان یا کھي وہ معاف ہو ایسا ہی نسیان بھی مرفوع ہے بھولے سے کھانے پینے سے روزہ رہتا ہے۔ دن کی مقدار شرع کی رو سے طلوع فجر سے غروب شمس تک ہر امن روزہ لازم ہے اگر کسی حصہ میں دن کے روزہ نہ ہو تو پورے دن کا روزہ نہ ہو گا سولے ایک عالم حضرت اعمش کے اور کوئی خلاف نہیں ہے اُن کے نزدیک طلوع شمس سے غروب شمس تک روزہ رکھنا کافی ہے۔ ایسا ہی بعض رات آجانے پر روزہ کا وقت انظار سمجھتے ہیں مگر حنیفیت میں لکھنویہ الا بیض من الخیط الاسود من الفجر اور و اتموا الصیاء الی اللیل جمہور کے موافق ہے جیسا کہ آگے آتا ہے روزہ رات کے آنے سے قبل ہی کھولنا چاہیے اسوجہ سے افطار میں تجلیل مستحب ہے چونکہ یہ شہقت ہے اس واسطے شبہ ہوتا تھا کہ اندر خلشائے اس کی تکلیف نہ دے گا سولے ارشاد ہو گیا کہ یہ تکلیف ہمیشہ دی گئی یا یہ تکلیف تمھارے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ تمھاری اگلی قوم بھی اسکی امور تمھیں انھوں نے اسکو ادا کیا ہے یہ عادت قدیم ہے جدید نہیں ہے فرمایا۔

مفطر صوم

روزہ

کہا کتب علی الذین من قبلکہ جیسا کہ لکھا گیا روزہ اور اسکی فرضیت ہوئی ان لوگوں پر جو
 تھا سے قبل تھے مراد اُن سے یا تو عام طور پر نبی آدم بن اسواسطے کہ حضرت آدم نے روزہ رکھا اور
 مگر صحیح یہ ہے کہ فرضیت اسکی زمانہ طہورث سے ہوئی جو حضرت آدم کی اولاد میں تیسرا بادشاہ ہوا اسکے
 زمانہ میں قحط اور اسوقت اغنیاء پر روزہ رکھنا فرض ہوا تاکہ اپنے دوسرے وقت کا کھانا فقرا کو دیدیں
 لہذا لوگوں نے کہا مراد اُن سے جو اقبل ہیں یہود و نصاریٰ ہیں بعض صرف نصارے کو کہتے ہیں
 اسواسطے کہ نصارے ہی وہ امت ہے کہ قبل اہل اسلام کے ہے پھر اس امر میں اختلاف ہو کہ تشبیہ کس کی
 میں ہے آیا فرضیت میں روزے کی کہ جس طرح اگلون کو روزہ رکھنا فرض تھا اسی طرح تیسری فرض
 کیا گیا ہے جیسا کہ تورات و انجیل سے روزہ ثابت ہوتا ہے حضرت موسیٰ نے ایام قیام طور میں روزہ
 رکھا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمانہ غرلت میں روزہ رکھا بعض کہتے
 ہیں کہ تشبیہ وقت صوم میں ہے کہ جس طرح اگلون کو روزہ صبح سے شام تک لازم کیا گیا تیسری بھی لازم
 ہے یہاں تک کہ تم روزہ کھونے کے بعد سونے کے قبل تک کھانی سکتے ہو اس کے بعد کچھ نہیں کھابی
 سکتے یہ حکم قبل اسلام کے تھا اور بعد کبھی رہا اسوقت تک جب تک کہ وہ منسوخ ہوا بعض کہتے ہیں
 کہ مراد اُس سے تعداد ہے کہ جس طرح ایک روزہ عشرہ کا یہود پر فرض تھا اسی طرح تیسری فرض ہوا
 بعض کہتے ہیں کہ تین روزے ہر ماہ میں فرض ہوئے جس طرح اگلون پر فرض ہوئے اور اُن
 تینوں کے بارے میں اختلاف ہے کہ کون روزے تھے اور پھر وہ منسوخ ہو گئے اور اب اُن کا
 رکھنا مستحب ہے امام مالک کہتے ہیں کہ بلا تعین دن کے روزہ رکھنا ہر ماہ میں بعض کہتے ہیں کہ ہر
 ماہ کے اول سے تین روزے رکھے جائیں یہ امام حسن بصری کا قول ہے بعض نے کہا کہ بارہ تیرہ
 چودہ اور بعض تیرہ چودہ پندرہ کہتے ہیں بعض نے کہا ہے کہ نوچندی ہفتہ سے شروع کیا جائے
 پھر منگل سے دوسرے ماہ میں پھر جمعہ سے تیسرے ماہ میں اسی طرح برابر پھر تارہے بعض
 نے کہا ہے کہ نوچندی جمعرات پھر دو شنبہ پھر غنیمت بعض دو شنبہ نوچندا پھر غنیمت پھر دو شنبہ
 کہتے ہیں اور ابو الدرداء کہتے ہیں کہ پہلا دن پھر دسواں پھر بیسواں بعض نے آخر ہر عشرہ کا مراد
 لیا ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ آخر کی سائیں اٹھائیں اور انتیس تلخ مراد ہیں یہ سب اقوال اس
 باب میں ہیں کہ علاوہ رمضان کے اور ایام کا روزہ فرض ہوا اور رمضان سے اسکی فرضیت
 ساقط ہو گئی مگر ایک جماعت اور یہی محقق ہے کہ یہی کہ مراد اس سے رمضان کا روزہ ہے بعض فقہ
 کہتے ہیں کہ تشبیہ بھی تعداد ایام میں ہے اور یہی رمضان کا روزہ اگلی امتوں پر بھی فرض تھا مگر یہود

روزہ عشرہ

روزہ

روزہ رمضان

اسکو چھوڑ کر ایک روزہ رکھنا شروع کیا اور رضا کے لئے رمضان کو بوجہ گرمی میں پڑنے کے لیا جاتے ہیں کر دیا اور دوس روزے بڑھائے اور آخر میں اس سوجہ سے بڑھائے کہ کسی بادشاہ کے وقت میں اسکی صحت کی منت مانی گئی تھی پہلے سات بڑھے پھر تین بڑھے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک ایک کر کے بڑھائے گئے یہاں تک کہ پچاس روزے کر دیے بہر حال مقصود اس روزے سے بھی رمضان ہے پہلے اس نے فرمایا کہ تیس روزہ فرض کیا گیا پھر ارشاد ہوا کہ ایسا ہی تھا اے اگلوں پر بھی فرض ہوا تھا پھر اس سے زیادہ تصریح ہوئی کہ ارشاد ہوا کہ وہ روزے چند ایام کے ہیں پھر صاف کہہ دیا گیا کہ وہ تیس روزے ایک ماہ رمضان کے ہیں ظاہر ہے کہ یہی صحیح معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ روزے غیر رمضان کی فرضیت اس کی تیس ثابت نہیں ہوتی ہے اور رمضان کا کسی روزے کو منسوخ کرنا مستلزم اسکو نہیں ہے کہ وہ روزے اس پر فرض ہوں اور اگر فرض بھی ہوں تو لازم نہیں آتا کہ اسی آیت سے فرض ہوں معلوم ہوتا ہے کہ روزہ رمضان کے علاوہ پہلے روزے رکھے جاتے تھے مگر وہ جتنی تھے یا نہ تھے اس پر کوئی قوی دلیل قائم نہیں اور رمضان کے روزوں کی فرضیت بحالہ باقی ہے روزوں کی علت بتائی جاتی ہے ۞

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ شاید کہ تم متقی اور پرہیزگار ہو کیونکہ روزہ انسان کو بُرائی اور نازیبائی سے روکتا ہے۔ محضرت نے ارشاد فرمایا کہ اسے نوجوان اگر تکبوت نکاح کی ہونیکج کر ورنہ روزہ رکھو کیونکہ وہ مرد کی قوت کو کمزور کرتا ہے کثرت سے روزہ رکھنے سے خواہشات کم ہو جاتی ہیں روزے سے قوت ملکتی ہیں عانت ہوتی ہو خواہست ملائی ہوتی جو جسے قرب ہوتا ہو اور اتقار حاصل ہوتا ہو یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ مریض یا پر عمل کرو اور اگلوں کی تکلیف کا خیال کر جس سے تم پرہیزگار ہو جاؤ اس کے حکم کے خلاف نہ کرو پھر ارشاد ہوتا ہے ۞

اَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ چھوڑے دن روزے کے لیے مقرر ہوئے تھے بلحاظ اسکے کہ روزہ ایسی عبادت ہے جس سے قرب الہی اور تقویٰ و پرہیزگاری حاصل ہوتی ہے ہر روز روزے کا حکم دیا جاتا خصوصاً اسوجہ سے کہ اغنیاء و فقاہر کی حالت کا اندازہ کریں بھول نہ جائیں مگر یہ حکم نہ دیتے کہ اللہ نے صرف چند دنوں کا روزہ فرض کیا ہے اگر امدتیں دن اور یوم عاشورا ہے تو ظاہر ہے کہ بہت کم دن ہیں ہر ماہ میں اگر تین دن روزہ رکھے تو گویا سال بھر روزہ رکھا کیونکہ ایک نیکی کا ثواب دس نیکی کا ہوتا ہے اور تین نیکیوں کا ثواب تیس کا ہو گا جو لوگ کہتے ہیں کہ رمضان مراد ہے وہ کہتے ہیں کہ تین سو ساٹھ دن سال کے ہوتے ہیں ان میں سے تیس

دن کا روزہ فرض کیا گیا جو بہت نہیں چاہیے تھا کہ چھ روزہ رکھ کر دینے جاتے ایسی وجہ سے
 آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے رمضان کے ایک ماہ کا روزہ رکھا پھر چھ روزے
 شوال کے رکھے تو اُسے گویا سال بھر روزہ رکھا اُسکی یہ مہربانی ہے کہ فرض اتنے رمضان کے
 صرف تیس روزے کیے ہیں۔ معدودات سے مقررات بھی مراد ہوتے ہیں یعنی بلاتین روزہ
 فرض نہیں ہوئے بلکہ معین و مقررین وہ تین دن ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرتؐ سے
 علیہ السلام کو تین دن تک قیام طور کا حکم دیا گیا تھا دس دن بعد کو زیادہ کیے گئے ان کا لحاظ
 نہ کر کے دہی تین دن کے روزے ہر روز فرض کر دیے گئے۔ پھر ارشاد ہوتا ہے کہ حکیم غیر عذر و نہ کا ہے
 فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ وَإِذَا كُنْتُمْ مِنَ الْقَوْمِ فَتُكْرَهُ فَامْضُوا
 مریض ہو یا سفر کی حالت پر ہو تو شمار دوسرے دنوں کا کرنا اسپر فرض ہے مراد فرض بعض
 علماء مثل بن سیرین اور حسن بصری کے مطلقاً فرض لیتے ہیں کہ تین دن کہ دہی لوگ دفعہ پہلے
 جواباً لکھتے ہیں جن کو کچھ بھی مرض ہو وہ روزہ نہ رکھیں یہاں تک کہ ابن سیرین کو لوگوں نے
 کھانا کھاتے دیکھا دریافت کرنے پر انھوں نے جواب دیا کہ میری انگلی میں درد ہے وہ
 اسکو خدا کی رخصت سمجھتے ہیں بعض نے ایسا مرض مراد لیا ہے جو مہلک ہو مگر عام مسلک یہاں
 کہ وہ مرض جو خود روزے کی وجہ سے بڑھانے کے قابل ہو یا روزے میں اس کے دور وغیرہ کا
 تدارک نہ ہو سکتا ہو تو اُس روزے کو یہ مرض چھوڑ سکتا ہے ایسا ہی مسافر بھی کون لوگوں میں
 اختلاف ہو داؤد ظاہری فرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص حج و وطن سے نکلے اور حیر سافرت کا طائر
 ہو خواہ کوس تین کوس پر جائے یا اس سے زیادہ چلے اور اسکا ارادہ ہی قدر جانے کا ہو وہ مسافر ہے اسکو
 روزہ پھوڑنے کا اختیار ہے امام اوزاعی ایک دن کے سفر کو معتبر سمجھتے ہیں امام شافعی سولہ فرسخ کو قرار دیتے ہیں
 ہر فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اور ہر میل بارہ ہزار قدم کا ہوتا ہے تین قدم ایک خطوے کے ہوتے ہیں
 یعنی چار ہزار پیراؤں کا ایک میل ہیں اور اسکی مقدار بجاؤں موجود میل کے قریب پینتالیس میل کے ہوتی ہے
 اور امام ابوحنیفہ تین فرسخ سفر قرار دیتے ہیں جبلی مقدار میل جدید سے قریب چھین میل کا ہوتی ہے جو بعض مقدار
 مقدار کے سفر کیلئے تھے وہ مسافر ہے چاہو پیدل چلو یا سواری پر ریل گاڑی پر یا ہوائی جہاز پر سب پر
 یہی حکم ہے حکم کہ انظار کرے لازم ہے یا نہیں اس میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے ابن عباس و
 ابن عمر قائل سب کے ہیں کہ روزہ نہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ ابن عمر تو کہتے ہیں کہ جو کوئی مریض
 یا مسافر روزہ رکھیں گا تو اُسکو قضا کرنا ہوگی یہی قول بن عربی کا ہے کہ ہر روزہ کہتے ہیں کہ فطر واجب نہیں ہے

چاہے تو ذرہ رکھ سکتا ہے بعض روزہ رکھنے کو افضل سمجھتے ہیں صحابہ میں سے حضرت انس کا یہی قول ہے اور ائمہ میں سے امام ابو حنیفہ امام مالک امام سفیان ثوری امام ابو یوسف امام محمد امام شافعی کا یہی قول ہے اور افضل فطار کو افضل سمجھتے ہیں سعید بن المسیب اور اوزاعی اور امام احمد حنبل کا یہی قول ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ اگر مشقت سفر ہو تو افطار افضل ہے ورنہ روزہ افضل ہے احادیث اور اولہ کی تطبیق سے قول ائمہ کبار مقدم ہوتا ہوگا

وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ كَعَمَلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ۚ وَرَأَىٰ لُغَوْنٌ بِرُحُطَاتٍ مِّنَ الرِّزْقِ يَخْرِتُونَ بِهَا يَوْمَئِذٍ يَمْلِكُونَ ۚ فَذَلِكَ جَزَاءُ الْفَاسِقِينَ ۚ

فدیہ ہے جو ایک مسکین کا کھانا کھانا ہے امین یطیقونہ کی ضمیر کو بعض نے فدیہ کی طرف پھیرا ہے اور کہتے ہیں فدیۃ طعام مسکین مبتدا ہے اور عَلَى الَّذِينَ یطیقونہ خبر ہے گو مقدم ہے مگر حکماً مؤخر ہے اس واسطے ضمیر یطیقونہ کی فدیہ کی طرف راجع ہو سکتی ہے اور ضما قبل الذکر لازم نہیں آتا کیونکہ حکماً فدیہ مقدم ہے اور معنی یہ کہتے ہیں کہ جو لوگ فدیہ کی قدر رکھتے ہیں وہ فدیہ میں بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم ثابت ہے اب بھی مال والے فدیہ دیکھتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ منسوخ ہو گیا اب فدیہ نہیں دیا جاسکتا مگر ظاہر ہے کہ اس میں ضمیر اگر صوم کی طرف نہ پھر سکے تو البتہ فدیہ کی طرف پھیری جاسکتی ہے حالانکہ ذکر اوپر روزے کا ہے اس واسطے اس کی طرف پھیرا لازم ہے اب معنی یہ ہوے کہ جو روزے کی طاقت رکھتا ہو وہ فدیہ دے اگرچہ ظاہر کوئی معنی نہیں ہوتے ہیں مگر یہ امر بوجہ عربی کے محاورے کی نادقیقت کے ہے ورنہ اس کے معنی واضح ہیں اس واسطے کہ جو شخص روزے کو تکلف نہ سکتا ہے وہ فدیہ دے اس واسطے کہ عربی میں دو لفظین ہیں ایک فلان شیء لا تقدر علیہ معنی میں ہے ایک طاقت میں ہے اور دونوں کے معنی علیحدہ علیحدہ ہیں بظرافت اردو کے کہ

امین ایک ہی موقع پر دونوں کا استعمال ہوتا ہے اسوجہ سے دھوکا پڑ جاتا ہوگا

وسعت کہتے ہیں کسی شے پر اختیار ہونے کو جو بلا تکلف کی جاسکے اور طاقت کہتے ہیں کسی شے پر اختیار ہونے کو جو بتکلف کی جاسکے تو معنی یہ ہوئے کہ جو لوگ بتکلف روزہ رکھ سکتے ہیں تو وہ فدیہ دین پھر بعض کے نزدیک یہ منسوخ ہے اور اکثر وہ کے نزدیک منسوخ نہیں وہ کہتے ہیں کہ بیان اسکا حدیث سے ہوا ہے بعض مخصوص اس حکم کو شیخ فانی کے لیے کہتے ہیں اور بعض مرضعہ اور حاملہ کو بھی اسی حکم میں رکھتے ہیں کہ یہ لوگ روزہ رکھ تو سکتے ہیں مگر مشقت و تکلف روزہ رکھ سکتے ہیں تو ان کو فدیہ دینا جائز ہے حاصل یہ ہوا کہ جو روزہ بلا تکلف رکھ سکتا ہے وہ روزہ رکھے اور جو معذور ہو مرض سفر کے باعث تو وہ قضا کرے اور جو بتکلف روزہ رکھے جیسے شیخ فانی یا حاملہ

و مرضہ تو وہ فدیہ دے لیکن بعض نے کہا ہوا کہ مراد اس سے یہ ہوا کہ جو روزہ رکھنے کی طاقت
 ہی نہ رکھے کیونکہ طاقت بابت افعال سے ہوا اور ہنرہ افعال سلب خد کے لیے بھی آتا ہوا تو معنی یہ ہوئے کہ جو
 طاقت روزے کی نہ رکھتا ہو نہ امید اسکو قضا کرنے کی ہو تو وہ فدیہ دے وہ صرف شیخ فانی
 ہے اور کوئی نہیں ہے اسوجہ سے کہ حاملہ و مرضہ پھر قضا کر سکتی ہیں اس تفسیر کی تائید حضرت حفصہ کی
 قرات لَاطِیْقُوْنَ بھی کرتی ہے :

فَمَنْ تَطَوَّعَ حَذِرًا قَرْنًا وَخَيْرًا لَّهُ جَزَاءُ دِيْنِ كَرَامَتِیْ طَرَفِیْ سے تو یا اسکے لیے بہتر ہے یعنی جو فرض
 پر زیادہ کرے تو اسکے لیے بہتر ہوگا فرض کی زیادتی کی ایک صورت مجاہد نے بتائی ہے کہ وہ
 بجائے ایک یا دو دم کے چار دم دیا اور زیادہ کر کے دے ابن عباس فرماتے ہیں کہ روزہ بھی
 رکھے اور فدیہ بھی دے یہ صورت جمع کی اصول کے خلاف ہوا گو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ مرضہ
 اور حاملہ کے لیے فدیہ دینے کا حکم دیتے ہیں اور ساتھ ہی اسکے بعد عذر دفع ہونے کے قضاے
 روزہ بھی رکھے اسکو خفیہ لازم نہیں سمجھتے بلکہ ان کے نزدیک عین روزہ قضا کر سکتے ہیں تو ان کو
 فدیہ کی حاجت نہیں ان کو خفیہ مریض و مسافر کے حکم کے اندر داخل کرتے ہیں اولاً انکو روزہ
 رکھنے کا حکم دیتے ہیں ورنہ قضا کو لازم سمجھتے ہیں فدیہ کو واجب نہیں سمجھتے ہیں۔ شافعیہ حکم میں
 لَاطِیْقُوْنَ کے داخل کرتے ہیں۔ اسجگہ پر یہ امر پیش ہوتا ہے کہ آیا یہ آیت منسوخ ہے یا ثابت
 ہے اسکی مختصر تفصیل کرنا ضروری ہے :

یہ آیت چاہے لَاطِیْقُوْنَ کو کسی طرح پڑھا جائے احتمال نسخ کا بھی کھتی ہے اور عدم نسخ کا بھی
 رکھتی ہے لیکن قابل غور جو امر ہے وہ ذکر کرنا ضروری ہے وہ یہ کہ جو شخص روزہ رکھنے کی وسعت
 رکھتا ہے وہ روزہ رکھے اور جو کسی عذر سے نہ رکھ سکتا ہو اور وہ عذر زائل ہونے والا ہے تو
 قضا کرے اور جو عذر زائل ہونے والا نہیں ہے تو اس صورت میں فدیہ دے یہ ہر حال میں
 مسلم ہے چاہے آیت منسوخ ہو یا نہ ہو اسواسطے کہ روزہ رکھنا دونوں آیتوں کے ثابت رکھنے
 پر بالاتفاق معلوم ہوتا ہے ایسا ہی مریض و مسافر کو قضا کرنے کا جواز بھی ہر تقدیر پر ہے
 عاجز و لاچار مثل شیخ فانی کے روزہ نہیں رکھ سکتے ان کو فدیہ دینا بھی ثابت ہے چاہے
 آیت سابقہ منسوخ ہو یا ناخ ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہوتا ہے باقی رہ گئی وہ صورت جبکو
 ثابت کرنے کے لیے نسخ سے انکار کیا جاتا ہے اسکو دیکھنا ہے کہ ثابت ہوتی بھی ہے یا نہیں
 جبکہ وہ ثابت نہیں ہو سکتی ہے تو پھر عدم نسخ کو ثابت یا نسخ کو ثابت کیا فائدہ ہوا اسوجہ سے ضروری ہے :

زمین زیادتی

حکم مرضہ

آیت کا حکم نسخ یا نہیں

کما جگہ غور سے وہ صورت دیکھنا چاہیے وہ صورت یہ ہو کہ کسی شخص کو روزہ رکھنے کی قدرت ہے مگر وہ روزہ نہ رکھے اور فدیہ دے تو یہ صورت نہ تو بتقدیر ثبوت نسخ ثابت ہو نہ بتقدیر عدم ثبوت نسخ ثابت ہے اگر فرض کرو کہ پہلی آیت منسوخ ہو گئی تو پھر فدیہ کا حکم کہاں رہا بلکہ ظاہر ہے کہ قلیضہ سے لزوم ہو گیا اور اگر کہا جائے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی تو آمین احتمال ہے کہ یطیقونہ سے مراد بدشواری روزہ رکھنا ہے یعنی جو لوگ روزہ شکل سے رکھ سکتے ہیں ان کو فدیہ دینے کا حکم ہوا ہے اس احتمال کے ہوتے ہوئے کیونکر استدلال صحیح ہوگا اس واسطے کہ اگر استطاعت کے معنی مطلقاً وسعت کے لیے جاوین تو دوسرا احتمال بھی موجود ہے اذا جار الاحتمال بطل الاستدلال لہذا قابل احتجاج نہ ہوگا باوجود اسکے کہ مجرب احتمال ہے استدلال کو قائم نہیں رہنے دیتا دوسرے قرائین جیسا کہ اوپر گذرا اور صاف قرائن حضرت حفصہ کی کہ لا یطیقونہ مایہ احتمال عدم جواز کو کرتی ہے اگر اس تقدیر میں صوم کی طرف ضمیر پھیری جائے اور کہا جاوے کہ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو جیسا کہ ظاہر ہے تو منہ بالکل صاف ہو جاتے ہیں کہ جگہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ ضمیر صوم کی طرف کیونکر پھر سکتی ہے حالانکہ وہ مذکور جمع سے ہے صیام کا لفظ آیا ہے اس کی طرف ضمیر مؤنث کی پھرنا چاہیے تو ہم کہیں گے کہ صیام میں صوم مذکور ہے اس کی طرف پھر سکتی ہے باوجود اسکے ضمیر فدیہ کی طرف اگر پھیری جائے تو کوئی معنی نہیں ہوتے ہیں کیونکہ جس کی قدرت میں فدیہ نہیں ہے وہ فدیہ دے یہ تکلیف مالا یطاق ہے ظاہر ہے کہ ایسے شخص پر فدیہ واجب نہیں ہے بلکہ ایک شخص جیسے کفارہ واجب تھا بوجہ عدم قدرت کے اس کو کفارہ دینے کا حکم نہیں ہوا بلکہ جو کچھ اس کو دیا گیا تھا اس سے کفارہ ادا کرے وہ اُس کو دیدیا گیا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس کو بوجہ عدم استطاعت کے نہ فدیہ دینا لازم نہ روزہ رکھنا واجب ہے ہر حال یہ صورت کہ چاہے روزے کی قدرت ہو بھی روزہ رکھے یا فدیہ دے ثابت نہیں ہو سکتی ہے؛

ہم کو خود شوق نسخ ثابت کرنے کا نہیں ہے مگر اب تفکار ان وجود روایت کرین کہ نسخ ہے تو پھر محض احتمال سے عدم نسخ کیونکر ثابت ہو جائے گا حضرت سلمۃ بن الاکبر سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ پہلے ہم چاہتے تھے روزہ رکھتے تھے چاہتے تھے فدیہ دیتے تھے تا آنکہ آیت ثانیہ نازل ہوئی پھر ہم نہیں کر سکتے تھے اُس نے اس تخمیر کو باطل کر دیا اور خود نسخ ہو گئی اس کو بخاری سلم ابو داؤد و ترمذی نسائی طبرانی وغیرہ نے روایت کیا ہے یہ حدیث ضعیفہ یا احاد

نہیں ہو بلکہ مشہور مستفیض سواطے اس سے کتاب اس کا نسخ ثابت ہو سکتا ہے۔ حاصل یہ ہو کہ روزے کا ایجاب مطلقاً آیت سابقہ اور لاحقہ دونوں سے ہوتا ہے فلیصہ بھی لیل وجوب ہو اور کتب علیکم بھی دلیل وجوب ہو اس جگہ کتب کے لفظ کے متعلق پھر گفتگو ہوئی کہ کس نے یہ لکھا اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ فاعل کوئی مذکور نہیں مگر یہ سمجھنا کہ اس فعل کا فاعل اللہ نہیں ہو سکتا ہر طرح صحیح نہیں ہے کیونکہ کتب اللہ لا غلبن انا ورسلی وغیرہ واقع میں کتب کا فعل انہی طرف منسوب کیا ہے تو اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ وہ اُسے لکھوایا جس طرح کوئی مکان بنواتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اُسے بنایا یہ کہ کتب کے معنی جمع کے ہیں تو اُسے جمع کرایا اور عام طور پر یہ لفظ کتابت اور لزوم پر بولا جاتا ہے صلوة مکتوبہ کہتے ہیں اور معنی اُسکے مفروضہ ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی روزے کو فرض کیا گیا ہے مراد ہوگا جب روزے کی فرضیت ثابت ہو گئی تو اب یہ دیکھنا ہے کہ کوئی اس سے مستثنیٰ بھی ہے یا نہیں سوائے مسافر اور مریض کے کوئی مستثنیٰ نہیں لہذا آیت سابقہ اپنے مقصود میں ائمہ نہیں ہی نسخ ہوئی خواہ عام طور پر اس کا اثبات ہی نہیں ہو تو اُسکے نسخ کی کیا ضرورت ہو وہ تو شیخ فانی کے لیے ہر گز وہ حکم غیر شیخ فانی کا نہیں ہے اس کے اعتبار سے نسخ کی بحث مقصود میں بالکل بے محل ہے۔

وَإِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَالِمِينَ
ہو کہ جب حکم فدیہ دینے کا بھی تھا کہ اگر فدیہ دو اور اس میں انہی طرف سے زیادہ دو یا فدیہ تم پر واجب نہ ہو مسافر ہو یا مریض ہو ہر صورت میں روزہ رکھنا بہتر ہے جو لوگ روزہ مسافر کو بہتر نہیں سمجھتے ہیں وہ کہو مض کا یطیقو کے متعلق کہتے ہیں کہ جو طاقت فدیہ کی رکھتے ہیں وہ روزہ رکھیں تو اچھا ہے۔

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
اگر تم واقف ہو غفلت سے روزے کی یا عظمت خدا کو علم کی یا تم وصف علم رکھتے ہو جہالت تم میں نہیں ہے تو تم روزے کو بہتر سمجھو گے۔ روزہ اسوجہ سے مامور کیا گیا ہے کہ لوگ عادت پر قابو رکھیں تو اگر معتاد مثل حقہ اور چٹ چھوڑنے میں تکلیف ہو تو وہ معذور نہیں ہے البتہ طبیب ذوق روئے کو منع کرے تو قصداً کر سکتا ہو اور اسرا علم

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ

وہ رمضان کا مہینہ ہے کہ جس میں قرآن نازل ہوا ہے جو ہدایت ہے لوگوں

وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْقُرْآنِ ۝

کے لیے اور کھلے ہوئے دلائل ہیں ہدایت سے اور فیصلہ کرنے والا ہے :

شَهْرُ رَمَضَانَ یا تو مبتدا ہے کہ خبر الذی انزل ہے یا بدل ہے الصیام سے یا معدودات سے یعنی وہ روزے جن کو اللہ نے فرض کیا ہے وہ رمضان کے مہینے کے روزے ہیں یا وہ گنتی کے دن ماہ رمضان ہے جس میں اللہ نے قرآن نازل کیا بعض نے اسکو شہر رمضان بالنسب پڑھا ہے اس قرأت کی رو سے معنی یہ ہون گے کہ وہی ایام کون ہیں ماہ رمضان ہے اس صورت میں بدل ہو گا آیا ما سے لہذا جو لوگ آیت سابقہ اور اس آیت کو ماہ رمضان کے لیے کہتے ہیں وہ الصیام سے یا معدودات سے یا آیا ما سے بدل لیتے ہیں اور جو اوپر کی آیت کو ماہ رمضان کے علاوہ دوسرے روزوں کے بارے میں سمجھتے ہیں وہ شَهْرُ رَمَضَانَ کو مبتدا کہتے ہیں اور آگے الذی سے آخر تک کو خبر کہتے ہیں مگر اس صورت میں یہ آیت گویا ماہ رمضان کی فضیلت میں نازل ہوئی ہے نہ روزے کے بارے میں بلکہ روزے کا حکم ضمنی معلوم ہوتا ہو اور پہلی تاویل میں کہ یہ بدل ہے الصیام سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت بھی دربارہ روزے کے نازل ہوئی ہے۔ اور رمضان کا وصف ضمنی ہے ظاہر یہی احتمال اچھا معلوم ہوتا ہے :

شہر اخذ ہے شہر سے معنی اسکے ماہ کے ہیں اس مدت اور ایام کو شہر ہو جاتی ہے اس واسطے شہر کہتے ہیں مراد یہاں ماہ ہاے قمری ہیں جو رویت ہلال سے شروع ہوتے ہیں۔ رمضان یا تو علم ہے ماہ ہاے قمری سے ایک مہینہ کا جو درمیان شعبان اور شوال کے ہوتا ہے یا اللہ کے اسماء کے بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء الہی سے رمضان ہے اس کی طرف یہ ماہ منسوب ہے اس لحاظ سے اس کے معنی ماہ الہی یا شہر اللہ کے ہیں بعض آثار سے بغیر شہر کے اضافت کیے بولنے کی عادت معلوم ہوتی ہے مگر محقق اسکے خلاف ہو برابر احادیث بخاری میں بغیر اضافت کے بولا گیا ہے من قاصر رمضان یا من صاھر رمضان اس جگہ شہر کی اضافت رمضان کی جانب نہیں ہے اس سے

شہر رمضان

معلوم ہوتا ہے کہ چاہے شہر رمضان کہیں یا صرف رمضان کہیں جائز ہے اگر اسم آئی بھی ہے تو مختص مثل رزاق یا حسن کے نہیں ہے بلکہ مثل رجم کیم کہے بعض غوی بھی شہر رمضان یا شہر ربیع کو بد دن لفظ شہر کے بولنے کو صحیح نہیں سمجھتے ہیں مگر یہودیہ اور دیگر غوی اسکو جائز نہ کہتے ہیں جب اضافت خاص کی طرف عام طور پر جائز ہے تو چاہے شہر کہے یا نہ کہے دونوں درست ہیں اور ہر ماہ کی طرف شہر کی اضافت صحیح ہے جس طرح شہر رمضان کہنا جائز ہے اسی طرح شہر شوال کہنا بھی جائز ہے اور جس طرح شوال کہنا جائز ہے اسی طرح رمضان کہنا بھی جائز ہے اس بنا پر کہ رمضان ماہ کا نام ہے جب عینے کے اسماء قائم ہوئے اور دوسرے الفاظ سے ان الفاظ کی جانب استقال کیا گیا تو اسوقت جو ماہ جس فصل میں تھا اسکا لحاظ اگر ہو سکا تو رکھا گیا جیسے ربیع الاول ربیع الثانی جمادی الاول جمادی الثانی ذی الحجہ وغیرہ طرح رمضان ماخوذ رمضان سے ہے جس کے معنی خمرس کے ہیں یہ ماہ اسوقت شدت گرمی میں ہوا تھا بعض کہتے ہیں ماخوذ مرض سے ہو اس بانی کو کہتے ہیں جو آخر فصل خزان میں ہوتا ہے اور دھول خاک و خاشاک سے روئے زمین کو صاف کر دیتا ہے :

اس ماہ کو اسوجہ سے رمضان کہتے ہیں کہ یہ گناہان بندہ معاف کر دیتا ہے اور لوگ اسکی وجہ سے پاک و صاف ہو جاتے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ مرض یعنی احترق کے اسکا ماخذ ہے اسمین بوجہ پیاس کے گویا احتراق ہوتا ہے یا مصیبت سوخت ہو جاتی ہے بعض کہتے ہیں کہ اس ماہ میں کفار اپنے ہتھیار کند کر لیتے ہیں جو مرض کے معنی ہیں اسکو رمضان کہنے لگے کیونکہ یہ ماہ شوال سے پہلے ہے اور وہ شہر حرم سے ہو واسطے اسکو رمضان کہنے لگے بعض اسکا عکس کہتے ہیں کیونکہ یہ دو شہروں کے درمیان میں ہو یعنی حرم شوال کے درمیان جو دونوں ماہ شہر حرم سے ہیں جن میں قتال نہیں ہوتا اور اسمین قتال ہوتا ہو بہر حال اسکی کوئی وجہ تسمیہ ہو مگر اسمین اب علیہ السلام حج پر یہ ایام مخصوص کا نام ہے جو درمیان شعبان و شوال کے ہیں اسکی صفت ہاجر ارشاد ہوتی ہے جس سے اسکی فضیلت ہے :

ہوتی ہے اور وجہ روزے کی معلوم ہوتی ہے :

أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنَ آمِينَ قرآن نازل ہوا ہے آمین یہ شبہ ہوا کہ نزول کے معنی اور پر سے اترنے کے ہیں اور کلام الہی اوصاف الہیہ سے ہو جس کا اور پر سے اترنا اور چڑھنا غیر معقول ہے اسکو غیر مسلم کہتے ہیں کھلا ؟

کے لیے جنت اور نکل ثابت کرنے کے باعث ہے :

اسکا جواب یہ ہو کہ نزول بلا شاک اور پر سے اترنے کو کہتے ہیں مگر اوپر اور نیچے رفع و خفض

سطح کے لیے کسی طرح پر ہے اور تدریک کے لیے کسی طرح پر ہے کہ ہر کسک ہر نقطہ اپنے ماقبل یا
 مابعد کے اعتبار سے مرتفع اور اعلیٰ ہے برخلاف سطح کے گم وہاں ایک معین ہو کہ اور شکل کو
 میں جب اس قدر تفاوت ہو تو جسمانی اور روحانی علو اور سفلی میں تو اس سے بھی زیادہ تفاوت
 ہوتا ہے وہاں علو مکانیت کے سوا کچھ نہیں ہے لہذا نزول کے معنی تو اوپر سے نیچے آنے کے
 ہیں مگر جسم کے اوپر سے نیچے آنے کے معنی دوسرے ہیں اور روحانیات کے اوپر سے نیچے آنے کے
 معنی دوسرے ہیں خدا اور اس کے کلام کے نزول و عروج کے معنی اسکی ذات کے جولاہق ہیں وہی
 ہیں اہل سلام میں گو ایک فرقہ ہے جو خدا کے سطحی ارتفاع اور علو کا قائل ہے بلکہ وہ ہاتھ پیر
 کان منہ سب ہی اعضا ثابت کرتا ہے وہ مجسمہ ہیں اور ایک ہو کہ وہ ید ثابت کرتا ہو قدم ثابت
 کرتا ہے نزول ثابت کرتا ہو مگر کہتا ہے کہ ہاے ایسے اوصاف اس کے یہ اوصاف نہیں بیجا بلکہ
 کا فرقہ ہے ایک کہتا ہے کہ یہ امور ثابت ہیں مگر ان کی کنہ غیر معلوم ہے اور اسکا علم اللہ کو ہے
 یہ سلف کا قول ہے باوجود ان سب اقوال کے جو قول مجتہد ہے وہ یہ ہے کہ اوپر بڑھنا
 اور اتارنا یہ سب اسکی مناسبت ہیں مثلاً نزول کے معنی توجہ کیے ہیں جیسے - ان اللہ یُنزل
 الی سماء الدنیا میں کہا جاتا ہو اگرچہ کلام کا نزول ہو اس میں کوئی استحالہ نہیں ہے یثزل
 رمضان میں یا تو باعتبار اس کے ہے کہ ابتدا نزول کی رمضان میں ہوئی پھر تیس برس میں
 باوقات مختلفہ نزول ہوا جیسا کہ لیلیۃ القدر کی توصیف سے معلوم ہوتا ہے یا مراد یہ ہے کہ
 آسمان دنیا میں لوح سے پورا نازل ہوا پھر تدریجاً تیس برس میں نازل ہوا یہ فلاسفہ کے
 قول کے بالکل مطابق ہے اس واسطے وہ عقل عاشق کو جو سار دنیا کی عقل ہے عقل فاضل اور
 جبریل کہتے ہیں اس میں نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ جبریل نے لوح سے پورا ایک وقت
 میں حاصل کیا پھر تدریجاً حسب مصلحت اتار اس میں خدا کی مصلحت تھی جس کی تفصیل
 یہاں مناسب نہیں ہے

اُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ نازل ہوا اس میں قرآن - اس جملہ کے مطلب میں تین قول ہیں ایک یہ
 کہ نازل ہوا اور بارہ فضیلت رمضان کے قرآن جس طرح کہا جاتا ہو نزل القرآن فی علیہ
 قرآن کے بعض آیات فضیلت میں حضرت علیؑ کے نازل ہوئی ہیں نزول سورۃ اللیل نے
 اہی بکو سورۃ واللیل فضیلت میں حضرت ابوبکرؓ کے نازل ہوئی ہے
 دوسرا قول یہ ہو کہ قرآن نازل ہوا فرضیت میں صوم رمضان کے حسب طرح کہا جاتا ہو کہ نزل

القرآن فی الزکوۃ او نزل القرآن فی الخمر قرآن نازل ہوا فرضیت میں زکوۃ کی اور قرآن نازل ہوا حرمت میں خمر کی پہلے احتمال سے بعض اس احتمال کو قوی کہتے ہیں کیونکہ آیت سابقہ وجوب صیام میں نازل ہو چکی تھی مگر کوئی آیت فضل رمضان میں نازل نہیں ہو چکی تھی صلیب طواف آیت میں اشارہ ہوتا ہے کہ قرآن نازل ہوا رمضان میں یعنی نزول قرآن ہوا ماہ مبارک میں لیکن احتمال ہے کہ مناسب اس واسطے کہ آئین کسی قسم کے حذف کی ضرورت ہو نہ خواہ غماز ماننے کی ضرورت ہو آیت سابقہ حق میں صوم رمضان آگے ہے اب یہ امر کہ قرآن شریف کل کا کل رمضان میں نازل ہوا یا نہیں اور مذکور ہو چکا ہے حقیقت ابتدا نزول قرآن رمضان کی تفسیر میں ہوئی اور آخر میں حضرت جبریل نے پوری قرآن شریف کا دورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسی رمضان میں کیا:

هُدًى لِّلنَّاسِ - ہدایت ہے لوگوں کیلئے۔ یہ صفت قرآن شریف کی اور حال ہے اُس سے کہ وہ نازل ہوا اس حال میں کہ ہدایت ہو لوگوں کے لیے اگر الف لام عہد کا ہے تو مراد اُس سے وہ لوگ ہیں جن کو متقین کر کے ابتدا سورہ بقرہ میں ذکر کیا ہے هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ سے جو لوگ مراد ہیں وہی الناس سے بھی مراد ہیں اور اگر عہد نہیں بلکہ استغراق ہے تو تمام مخاطب مکلف لوگ مراد ہیں هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ میں خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ قرآن سے ہدایت حاصل کرنے والے بھی تھے اور هُدًى لِّلنَّاسِ اسوجہ سے کہا کہ قرآن کا مقصد نزول ہدایت ہو تمام لوگوں کے لیے اگرچہ لوگ خود اُس سے نفع نہ اٹھائیں پہلی آیت میں مخاطب کا کیا گیا ہو اس لحاظ سے ہدایت منفعۃ بخش پر ہیزگاروں کے لیے تھی ان کی تخصیص کی گئی اور اس آیت میں صفت قرآن شریف کی ذکر کی گئی ہے لحاظ اسکا زیادہ ہے تو وہ اپنے اعتبار سے کل نوع انسان کو جو اس کے مخاطب ہیں ہدایت کا باعث ہے:

وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ - یہ دوسری صفت ہے اور حال پر معطوف ہے ترکیب میں حال ہے فرماتا ہے کہ وہ قرآن خود ہدایت ہے بلکہ وہ ہدایت کی عام قسم سے نہیں ہے خاص بیانات ہیں اُٹھنے والے دلائل راہ کے ہیں یا مراد هُدًى سے اصول دین ہیں اور بَيِّنَات سے فروع دین مراد ہیں تیسرا وصف اُسکا یہ ہے کہ فرق دلانے والا ہے وہ قرآن نازل کیا گیا اس حال میں کہ وہ فارق درمیان حق و باطل کے ہے یہ وصف کل کتب منزله الہیہ کا ہے اسوجہ سے اسکا اطلاق تو رات پر بھی ہوا ہے اور انجیل پر بھی ہو سکتا ہے اس جگہ قرآن پر ہوا ہے:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا
 پس جو تم میں سے اس ماہ کو پائے تو اسکو چاہیے کہ اسکو روزہ رکھے اور جو تم میں سے مریض ہو
 أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ يُدْخِلُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ
 یا سفر ہو تو وہ شمار کرے دوسرے دنوں سے اسکو بھائے ساتھ آسانی چاہتا ہے
 وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعِدَّةَ وَلِيُتَّبِعُوا اللَّهَ
 اور تمہیں چاہتا تھا کہ ساتھ دشواری کو اور چاہے کہ تم دقت میں نہ پڑو اور اس کی
 عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
 بڑائی ظاہر کر دے شاید کہ اس کے شکر کرنے والے ہو جاؤ۔

ہی ان سے روزے کی فرضیت ثابت کی جاتی ہے اگر اوپر کی آیت منسوخ ہے تو ظاہر
 ہے کہ یہ حکم ناسخ ہے پہلے اختیار دیا گیا تھا کہ چاہے روزہ رکھو یا فدیہ دو اور احتمال یہ تھا کہ
 وہ حکم رمضان کے بارے میں ہے یا کسی دوسرے روزے کے بارے میں اس حکم سے رمضان
 کے بارے میں صاف روزے کا رکھنا لازم کیا گیا اور فدیہ کا اختیار باقی نہیں رہا جیسا
 کہ صحاح کی احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے اختیار تھا پھر منسوخ ہو گیا لیکن اگر اوپر کی
 آیت محکم ہے اور ثابت ہے تو دو احتمال ہیں یا تو وہ کسی دوسرے روزے کے لیے ہے
 اور یہ آیت خاص رمضان کے لیے ہے مگر یہ احتمال قوی نہیں ہے اس واسطے کہ کوئی روزہ
 ایسا نہیں ہے جو علاوہ رمضان کے روزے کے ہو اور فرض ہو اور اس میں اختیار دیا
 جائے یا دوسرا احتمال ہے وہ یہ کہ اوپر کی آیت کسی خاص جماعت کے لیے ہو اور یہ کسی خاص
 جماعت کے لیے ہو بظاہر یہ احتمال درست معلوم ہوتا ہو اوپر کی آیت شیخ فانی کے لیے ہے۔
 اور جو کسی طرح روزہ نہیں رکھ سکتا ہو اسکے بارے میں ہے اور یقیناً اسکے بارے میں ہے
 جس کو کہا جا سکتا ہو کہ اُس نے رمضان کا روزہ پایا پانے میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ رکھ سکتا
 ہے جو نہیں رکھ سکتا ہو وہ گویا روزہ رمضان بلکہ رمضان کا پانے والا ہی نہیں جیسا کہ مریض
 جو پانی استعمال نہیں کر سکتا ہو وہ بھی فصن لم یجد الماء میں داخل ہے اس صورت
 میں یہ حکم غیر شیخ فانی میں ہے کہ اسکو روزہ رمضان فرض ہے اسکو فدیہ دینا کافی نہیں ہے
 سوائے اس کے کہ جو مستثنیٰ ہیں مسافر و مریض وہ خارج ہیں ۛ

الشہر سے مراد خاص ماہ رمضان ہے جو ایک مدت متعین ہو شیرینی قمری دونوں کو ملحوظ رکھنے کے بعد وہ بارہواں حصہ سال قمری کا ہے اوتیس یا اسی دن کا وہ حصہ ہوتا ہے عرف عرب میں اور حکم شرع میں شہر وہی ہے اس اعتبار سے جہاں تین ماہ رمضان کا نہ ہو گا وہاں چاہیے کہ روزہ فرض ہی نہ ہو جیسے قطب جنوبی یا قطب شمالی کے ماتحت جو مقامات ہوں گے وہاں روزہ فرض اسوجہ سے نہ ہو گا کہ وہاں رمضان کا تین نہیں وہاں صادق نہیں آتا کہ ماہ رمضان آ یا اسجگہ شہر اعتراض دفع ہو گیا کہ حکم روزہ وغیرہ اسلام کا مطر پر ہے کہ قطب جنوبی یا شمالی کے باشندوں کے لیے ناممکن ہے کہ اس پر عمل کیا جائے جواب اسکا اولایہ ہے کہ وہاں تین ماہ رمضان کا نہیں ہوتا ہے اس لیے روزہ فرض ہی نہیں اگر وہاں چھ ماہ کا دن اور چھ ماہ کی رات ہوتی ہے تو وہاں رمضان کے مہینے کا تین سینکڑوں برس میں بھی نہیں ہو سکتا اور ۶

حقیقت یہ ہے کہ ایسی جگہ آبادی انسان کی ناممکن ہے احکام مکلفین پر ہیں اور ان ملکوں کے اعتبار سے ہیں جہاں مکلفین انسان پائے بھی جاسکیں اور یہ مقامات ایسے ہیں جہاں انسان کا پایا جانا ہی ناممکن ہے اگر فرض اہول وہاں کوئی آدمی پایا جائے یا وہاں خود آبادی ہو تو احکام الکیہ سکو بھی حاوی ہیں اب سوال یہ ہو گا کہ وہ لوگ روزہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں اگر کہا جائے کہ رکھ سکتے ہیں کیونکہ وہاں قوی بھی بہت ہوں گے تو جواب کی ضرورت نہیں رہتی ہے اور اگر کہا جائے کہ نہیں رکھ سکتے ہیں تو دریافت کیا جاوے گا کہ ان لوگوں کا معذور ہونا عارضی ہے یا دومی اگر عارضی کہا جائے تو جواب ہو گا کہ قضا کریں گے بعد دفع معذوری کے اور اگر کہا جاوے کہ دومی ہو تو جواب ہو گا کہ فدیہ دین قرآن شریف میں یہ سب حکم جو دہاں اگر تین ماہ رمضان کا ہوتا ہو تو روزہ رکھے ورنہ روزہ فرض نہیں ہے اور پھر اگر تین ہوتا ہے تو یاروزے کی قدرت ہے تو روزہ فرض ہے اگر قدرت نہیں تو یا یہ عدم قدرت کسی عارض سے ہو جس کا ردال ہوتا ہو تو بعد زوال مانع قضا کرے ورنہ فدیہ دے گا یہ سب احکام اسجگہ ثابت ہوئے

والسلا علم ۶

اب شہر و شہر کی دو صورتیں ہیں یا تو خود چاند دیکھے یا چاند ہونے کا علم دوسرے سے ہو جاوے گا تو اگر خود چاند دیکھے تو ظاہر ہے کہ فوراً روزہ اسکو رکھنا لازم ہو جائے گا۔ اس صورت میں چاہے

اُس کا قول دوسرے لوگ مانیں یا رد کرئیں اس چاند کے دیکھنے والے پر روزہ رکھنا ضروری ہے دوسری صورت یہ ہے کہ دیکھنے والے سے علم ہو تو اس وقت روزہ واجب ہوتا ہے اس صورت میں مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلع برگرد وغبار ابر یا کوئی دوسری علت ہے جس سے چاند دکھائی نہیں دیتا ہو رمضان کے چاند کو ایک شخص نے دیکھا اور اُسے گواہی دی یا صاحب امر سے خبر کی تو اسکی ثقاہت کے ثابت ہوتے ہی حکم رمضان کے روزے کا دیدیا جائیگا لیکن اگر ثقاہت وعدالت ثابت نہیں مگر ظاہر عدالت ہو یا ظاہر عدالت نہیں مگر صاحبِ ثبوت و مروت ہو تو اسکے قول پر بھی رضائیت کا حکم ہو جائیگا اور جس صورت میں کوئی علت نہ ہو اور پھر چاند نہ دکھائی دے اور ایک شخص گواہی دے تو جمہور علماء کے نزدیک اس صورت میں بھی روزہ رمضان کا حکم دے دیا جائے گا اور عید الفطر اور عید الضحیٰ کے چاند میں ایسا نہیں ہے بلکہ جب تک کہ آدمی گواہی نہ دین ثبوت رویت نہیں ہوتا ہو اگر مطلع صاف نہیں ہے اور دو آدمیوں نے گواہی دی اور کہا کہ میں باہر شہر سے دیکھ کے آیا ہوں یا مکان مرتفع سے تو اس صورت میں ثبوت رویت ہو جائے گا لیکن اگر مطلع صاف ہے اور دو آدمیوں نے گواہی چاند دیکھنے کی دی تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ثبوت رویت کا نہ ہو گا اور ائمہ کے نزدیک ہو جائے گا اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک کثیر جمع کی ضرورت ہے اور ہر جانب سے خبر آنا چاہیے فرق ۱۵ رمضان وغیر رمضان میں یہ کہ غیر رمضان کی رویت کے اثبات میں شروط شہادت کا اعتبار ہے اور رمضان میں شرط اخبار کا اعتبار ہے خبر میں قول ثقہ و یانات میں معتبر ہے ایسے ایک قول پر بھی حکم دیا جائیگا اور شہادت میں معتبر نہیں اس واسطے ایک قول سے دوسرے ماہ کی رویت ثابت نہ ہوگی اچانکہ یہ امر بیان کرنے کے قابل ہے کہ اگر لوگ چاند دیکھنا چھوڑ دیں اور چند لوگ دیکھتے ہوں تو اس صورت میں کہ جب مطلع صاف نہ ہو و شخصوں کی گواہی سے ثبوت رویت غیر رمضان کا بھی ہو جاتا ہے اگرچہ جم غفیر نہ ہو اور یہ بھی بیان کر دینے کے قابل ہے کہ اگر ایک آدمی کی خبر سے رمضان ثابت ہو جائے تو عید کے لیے کیا حکم ہے اہمیں اختلاف ہو بعض علماء کے نزدیک اگر مطلع صاف ہو اور تیس کو چاند نہ دکھائی دے تو ثبوت رویت نہ ہو گا۔ بلکہ اکتیسواں روزہ بھی رکھا جائے گا جس طرح ایک شخص چاند دیکھے اور اسکے قول کا اعتبار نہ ہو وہ اُسی دن سے روزہ رکھیگا پھر اکتیسویں دن بھی رکھے گا اگر چاند نہ ہو لیکن جمہور کا قول یہ ہو

کہ رمضان جب ایک شخص کی خیرے ثابت ہو جائے تو پھر تیس دن کے بعد خواہ عید ہو جائے
بعض احکام میں کہ وہ اصالتاً کسی سے نہیں ثابت ہوتے بلکہ ضمانتاً ثابت ہو جاتے ہیں البتہ جو
شخص دیکھے اور اس کا قول مانا نہ جائے تو اس صورت میں رمضان ثابت نہیں ہوا وہ اکیسواں
روزہ بھی رکھیں گا کیونکہ ہلال فرہ اس کا محض احتیاطاً ہو۔

علم اختلافات

انجگہ ایک اختلاف اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ آیا دنیا میں کسی جگہ چاند ہو اگر دوسری جگہ کو اہی
ہو چکی تو رمضان ثابت ہو جائیگی یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ شرف
کی شہادت سے مغرب کے لوگوں پر روزہ واجب ہو جائے گا اسکی تائید ظاہر احادیث سے
ہوتی ہے اور یہی ظاہر الروایۃ اور معنی بہ ہے دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اختلاف مطلع کا لحاظ
رکھا جائے گا، ایک ماہ کی مسافت سے زیادہ پر اگر رویت ہلال ہوئی ہے تو اسکا اعتبار نہ ہوگا
یہ قول آثار صحابہ سے مؤید ہے اور امام شافعی وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس صورت سے
جب رمضان ہوا ثابت ہو جائے روزہ واجب ہو جائے گا اگر خبر پہلی تاریخ ایسے
وقت میں آئی کہ روزے کی نیت نہیں کر سکتا ہے یا اسکے قبل کچھ کھاپی چکا ہے تو اس
صورت میں بقیہ دن میں کچھ کھانا پینا نہ چاہیے اساک فرض ہے ثواب ملیگا مگر روزے
کی قضا بھی لازم ہوگی اگر نیت کر نیکی وقت تک انتظار کرے تو مستحب ہے مگر انتظار واجب
نہیں ہے اس دن کا روزہ صوم یوم الشک کہلاتا ہے ایسا شخص جو مذہب ہو اسکو یہ روزہ
نہ رکھنا چاہیے لیکن جو عادت یا ارادۃ نقل کا روزہ رکھے اسکو جائز ہے اگر رمضان ثابت ہو گیا
تو یہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اس جگہ ایک شبہ ہوتا ہے کہ ارشاد فرمایا ہے کہ جو شخص
رمضان کے مہینے کو پائے وہ اُس ماہ کا روزہ رکھے مہینا تو تیس دن کا ہوتا ہے یا چاند
سے چاند کے دوبارہ نکلنے کے وقت تک اتیس دن کا ہوتا ہے جب تک یہ مدت تمام نہ ہو جائے
شہود و شہر صادق نہ آئے گا اور جب یہ صادق آئیں تو مہینہ روزہ رکھنا محال ہو جاوے گا
کیونکہ مدت گزر جاوے گی، اسکا جواب یہ ہے کہ مقصود اس کلام کا محاذ رکے کے موافق
یہ ہے کہ جب جزو شہر آجائے تو گو یا شہر آگیا اسی وجہ سے حضرت علی کرم السرد وہمہ فرماتے
ہیں کہ جو مقیم ہو اور چاند رمضان کا ہو جائے تو پھر اسکو روزہ رکھنا لازم ہے اور سفر
حرام ہے حاصل یہ ہے کہ جزو اول کے داخل ہونے سے رمضان کا روزہ فرض ہو جاوے گا
جہونے یہ قول اختیار کیا ہو کہ جزو اول کے داخل ہونے سے روزہ فرض ہو جاوے گا، مگر یہ قول

انتظار نہیں کیا ہے کہ میثم کو سفر جائز ہے کیونکہ برابر سفر صحابہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان میں ثابت ہوا ہے غالباً حضرت علی کہیں گے کہ یہ واقعہ قبل نزول قرآنیت کے ہی امام ابو حنیفہ کا مسلک حضرت علی کے موافق ہے ایسوجہ سے جو بیہوش ہو جائے اسکو وہ کہتے ہیں کہ اگر خزانہ رمضان کا حالت ہوش میں گزر گیا تو اس پر روزہ پورے ماہ کا فرض ہے مگر مسافر اور مریض کو بوجہ نفس کے اس حکم سے خارج سمجھتے ہیں فرماتا ہے:

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ۔ جو مریض ہو یا مسافر وہ دوسرے ایام کو شمار کرے اسکی تفسیر گزرجکی ہے، چونکہ حکم بغیر فدیہ کے روزہ کا تھا اسواسطے احتمال تھا کہ حیطہ فدیہ کا اختیار اسکو نہیں ہے اسی طرح قضا کا حالت سفر اور مرض میں بھی نہیں ہے اسکو اس جملہ سے دفع کیا مگر بلانفائذہ نہیں ہے۔

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ۔ اللہ آسانی چاہتا ہو یہ بطور کلیہ کے ارشاد ہوا کہ جب قدر احکام شرع میں سب آسان ہیں اللہ مشکل و دشواری نہیں چاہتا ہے جب احکام دشوار ہو جاوین تو انکی ادائی لازم نہیں اسی قاعدے میں قضاے روزہ مسافر و مریض کے لیے ہو کہ وہ بھی آسانی کی غرض سے ہے:

وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ۔ اور چاہیے کہ مدت پوری کرو مراد اس سے ماہ رمضان ہی یا قضا و روزہ رمضان ہی جو حالت سفر و مرض میں چھوٹ گئے تھے:

وَلِتُكْمِلُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ أَوْ دَرَجَاتٍ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ اور چاہیے کہ اللہ کی بڑائی ظاہر کرو کہ انے تم کو ہدایت کی ہے یا بعد کے کہ توفیق تم کو روزے سے فراغت کی دی ہے تو تمکو تکمیل کتنا چاہیے اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و اللہ اکبر و اللہ اکبر بعض علما کے نزدیک عید الفطر کے چاند دیکھنے کے ساتھ شروع ہونا چاہیے بعض کے نزدیک یوم عید کے طلوع ہونے کے وقت اور مختار حنفیہ کا یہ ہو کہ جب نماز کے لیے جانب مصلے کے چلے اور اسکا اتمام بعض کے نزدیک بعد نماز بعض کے نزدیک وقت ابتداء خطبہ کے اور مختار حنفیہ کا یہ ہو کہ عید گاہ میں جو وقت پہنچ جائیں پھر نہ کہ عید الفطر ہے یا عید الضحیٰ اس میں اختلاف ہے ایسے ہی باجوہ و بالسر مختار حنفیہ عید الفطر میں سر ہے اور ضحیٰ میں جبر ہے:

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ شاید کہ تم شکرو۔ واللہ اعلم:

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ۚ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُصْنُوا لِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ○
 والے کی پکار کو جب وہ پکارتا ہو چاہئے کہ میری بات کو میرے بندے میں درمیرے ساتھ تھیں کھینچ کر لے کر آجائیں۔

ایک قسم کے کلام کے درمیان جب کوئی کلام بولا جاتا ہو جو پہلے اور بعد کے کلام سے نہیں ہوتا ہے بلکہ کسی خاص ضرورت سے وہ بولا جاتا ہے تو اسکو جملہ معترضہ کہتے ہیں اسی طرح جبکہ یہ جملہ بھی معترضہ ہو ہوا اسکو کہ اوپر روزے کا ذکر ہے اور اسلئے کہ بعد بھی ذکر کا ذکر ہے اور اسلئے کہ ذکر کا ذکر نہیں ہوگا اسکو کہ سابقہ کے بعد لانے کی وجہ یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں رمضان کا ذکر ہے جس میں قرآن نازل ہوا ہے اور اسکی رکبت سے یہ ہو کہ روزہ اسکا فرض کیا گیا ہے روزہ ایسی مخصوص عبادت ہے جسکی جزا خود اللہ جل شانہ ہے اوس میں خاص قرب حاصل ہوتا ہے اُس قرب کے متعلق یہ آیت نازل کی گئی ہے یا یہ کہ روزہ رکھنے کا حکم ہوا اور رمضان کی پوری مدت کا اندازہ کرنا اور اسکے چھوے ہوئے روزوں کی قضا کرنا نہ ہو اسکا ذکر کی بزرگی بیان کرنا اور اسکا ذکر کرنا بکلیہ کرنا نہ ہو اسکی تو اسکی وجہ سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ جل شانہ بندوں کی عبادت کے اور بیچ تکبیر سے اُن کے احوال سے باخبر ہے یا نہیں خصوصاً روزے کی حالت کہ بغیر واقعہ اسرا ظاہری و باطنی کے یہ نہیں معلوم ہو سکتا ہے کہ روزہ رکھنے والے نے پورا دن روزے میں گزار دیا اور کوئی بات خلاف روزہ کے نہیں کی پانی چھپا کے نہیں پیا کھانا نہیں کھایا وغیر ذلک پھر ذکر تو ہے ہوتا ہو زبان سے ہوتا ہو اسکا اگر خدا کو علم نہ ہو تو فضول وقت کا رایگان ہونا ہے اسی وجہ سے حدیث شریف میں شان نزول کے بارے میں وارد ہوا ہے کہ صحابہ نے آنحضرت سے عرض کی کہ یا رسول اللہ اقریب ربنا فذا بیعنا ما بعد فذلک یبکیا رب ہمارا نزدیک ہو کلاس سے ہم سرگوشی کریں یا دور ہے کہ اسکو ہم پکاریں تو سیر یہ آیت نازل ہوئی بعض مفسرین یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ فدیہ کا حکم نسخ ہوا اور روزے کا حکم دیا گیا تو شبہ ہوتا تھا کہ کیوں نسخ حکم ہوا اسکا جواب دیا گیا کہ ہم اوپر کے طور پر تمھارے حالات سے ہم گاہ ہیں تمھارے لیے جس حکم کو ہم مناسب سمجھے نازل کیا اور وہ حکم ایسا ہی ہے کہ جس میں کسی قسم کی دشواری نہیں ہے مگر زیادہ مناسب توجیہ بالاہے ہر حال میں یہ جملہ معترضہ ہے اوپر کے جملہ میں خطاب ایماذرون سے تھا اور بعد کے جملہ میں بھی خطاب

انہیں سے ہو مگر اس جملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کیا ہو اس عزت خطاب کی حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی اظہار عظمت ہے اور اس خطاب کی بھی عزت افزائی ہے اور اظہار شان
عباد بھی ہے +

اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي جَوِّدْ مِمَّنْ بَدَءَ بِهِمْ سِرًّا مِنْ غَيْرِ عَمَلٍ اور توقیر بندوں کی ظاہر کی گئی ہے غنی سے مراد عن قرنی اور بعدی ہے اس واسطے کہ ذات الہی سے
جواب نہیں ہے مگر جواب سے پتہ چلتا ہو کہ سوال حالت قرب یا حالت بعد سے ہے جیسا کہ اوپر
شان نزول میں مذکور ہو چکا ہے مقصود یہ ہو کہ اگر بندے میرے دریافت کریں تم سے اسی محمد صلی
اللہ علیہ وسلم کہ میں اُن سے قریب ہوں یا بعید ہوں تو آپ ان کو جواب دیجیے کہ میں قریب ہوں
فَإِنِّي قَرِيبٌ اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہنا چاہیے تھا وہ خود ارشاد کر دیا گیا۔ اس میں ترجمہ
قرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہر ہوا۔ انقل لہم سراجہم فانہم قریب تقدیر عبارت جواب ہے
مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کا خود اس نے کفیل کر لیا آپ کا ارشاد عین ارشاد حضرت
حق جل جلالہ ہی بتا دیا کہ میں قریب ہوں مجھ ضرورت نہیں ہے کہ چیخ کے پکار داسی جب سے اس
مخصوص حالات کے ذکر بالجہاد دعا ہر مفراط سے ثابت نہیں ہے بلکہ اکثر اس سے روکے گئے
ہیں، اب قریب ثبوت کے لیے ارشاد ہوتا ہو کہ بوجہ قرب کے میں اجابت دعا کرتا ہوں جب مجھ سے
میرے بندے دعا کرتے ہیں لفظ اِذَا دوام و استمرار پر دلالت نہیں کرتا، اس واسطے ضروری
نہیں ہے کہ ہر دعا قبول ہو لہذا کسی جواب کی ضرورت نہیں اس اعتراض کا کہ جو کہا جاتا ہو کہ بہت
سنی عائن ہم کرتے ہیں وہ مقبول نہیں ہوتی میں اس کسبت میں اسکا وعدہ بھی نہیں ہے کہ ہر دعا
کو ہم مقبول کرینگے اگر اس لفظ اِذَا کا لحاظ نہ کیا جائے تو اس شبہ کے جواب میں چند اقوال مذکور
ہوے ہیں جن میں سے ہم بعض یہاں ذکر کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اجابت دعا مستلزم نہیں
ہو کہ الخراج مقاصد بھی ہو بلکہ الخراج مقاصد تو کم از کم کہاجاتا ہو کہ فلان باب شاہ یا حاکم نے وفد کو قبول کر لیا اس سے
یہ لازم نہیں آتا ہو کہ جو مقصد وفد نے عرض کیا ہے وہ بھی اس نے مان لیا اور وہ مقصود دوبرا بھی
کر دیا گیا محض خداوند عالم کا یہ فرمان کہ لبیک یا توجہ فرما یہی کافی ہو یہ ہند کرنے والے اور دعا کرنا
کے لیے ہوتا ہے پھر اگر اسکی دعا قابل ہے کہ اس کے موافق کیا جائے خدا کرتا ہے ورنہ نہیں کرتا ہے
اس واسطے کہ وہ بندوں کے حالات سے زیادہ تر واقف ہے جو بندوں کی بہتری ہوتی ہے وہ کرتا
ہے یہ ضروری نہیں کہ بندہ جو مانگے وہی بہتر ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ دوسری آیتوں میں یہ موقع

مشیت پر ہے تو اس آیت میں بھی مشیت ملحوظ ہے یعنی اجیب لوکان فی مشیت قبول کرتا ہوں
 میں جب کہ وہ میری مشیت میں ہو، اگر مشیت میں نہ ہو تو قبول نہیں ہوتی، بعض کہتے ہیں
 کہ مخاطب اس آیت میں وہی لوگ ہیں جو بزرگ اور مخصوص بندے ہیں انکی دعاؤں کو اللہ
 قبول کرتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا ہو کہ ہر شخص کی دعا قبول کرے دعا کرنے والا متقی بزرگوار
 خدا کا خاص بندہ ہو تو اسکی دعا قبول ہو جو دعا میں خصوصیت کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں کہ دعا
 وہی قبول ہوتی ہے جس میں گناہ کی بات نہ ہو ورنہ شے نہ تے کے قطع کرنے کا کلمہ ہو جیسا کہ احادیث
 سے ثابت ہوتا ہو جو دعا بندہ مانگتا ہو وہ قبول ہوتی ہو سولے اسکے کہ انم اور اقطع رحم کی دعا نہ ہو
 بعض کہتے ہیں کہ دعا وہی قبول ہوتی ہے کہ اُسکے آداب اور شرط کے ساتھ دعا کی جائے۔ بعض
 لوگ کہتے ہیں کہ دعا وہی قبول ہوتی ہے جو مقتضی حال کے موافق ہو ورنہ قبول نہیں ہوتی ہے
 یہ اللہ کی حکمت اور رحمت ہے کہ بندہ جب طرح ضدی لڑکا اپنے نقصان سان بنی کو مانگتا ہو مگر
 مہربان عقلمند باپ اُسکو مجھلا دیتا ہے ضد اس کی پوری نہیں کرتا اسی طرح لوگ اپنے غم کی
 دعا کرتے ہیں مگر اللہ اُسکو قبول نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ مقتضی حال یا وہ دعا جو بندہ
 کی لسان حال طالب قبول ہوتی ہے اگر کسی محتاج کو فرغت پیر جائے تو وہ مصیبت میں مبتلا
 ہو جائے اسکی زبان جسم کی طالب فرخی اور لسان حال طالب تنگدستی ہے تاکہ خدا سے غفلت
 نہ ہو تو اللہ اسوقت اسکی دعا سے حالی قبول کرتا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبولیت دعا کا یہ
 مطلب نہیں ہے کہ جو مانگے وہ پائے بلکہ اُسکا مطلب جو احادیث سے معلوم ہوتا ہے یہ ہے
 کہ یا تو اللہ اسکے مطلوب کو دنیا ہی میں عطا کرتا ہو یا آخرت کے لیے اُٹھا رکھتا ہو وہاں اُسکو پائے گا
 یا اللہ اسکو دے گا یا اُسکے گناہ معاف کرے گا اُسکے درجات بلند کرے گا اس سے معلوم ہوتا ہو کہ
 کہ کوئی دعا رد نہیں ہوتی ہے ۝

اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ دعا مثل دوا کے ہو کہ اس میں تاخیر صحت مرض کی اللہ نے دی ہے
 مگر کبھی نہیں بھی اثر ہوتا ہو اس میں یہ بھی شبہ ہے کہ شخص کا تصور ہوتا ہے یہاں خدا سے دعا ہے،
 اور اس کا وعدہ قبولیت کا ہے وہاں خطا کرنے کے کوئی معنی نہیں، البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ جب طرح
 بپرہیزی سے دوا فائدہ نہیں کرتی اسی طرح آداب و شرط کے نہ پائے جانے سے دعا
 قبول نہیں ہوتی ہے اس میں خداوند عالم کی طرف سے کمی نہیں بلکہ دعا کرنے والے کا قصور ہے لیکن اگر آپ
 معرفت کہتے ہیں کہ دعا محض قضای معلق کو رد کرتی ہے جس میں مشیت ہو کہ اگر دعا کی جائے گی تو یہ قضاء

لوٹ جائے گی اگر دعائے کجا دیگی تو یہ قضاء نہ لوٹے گی مگر تقدیر علی اور قضاء مبرم نہیں لوٹتی ہے کیونکہ
 اُمینِ مشیت ہے کہ قضاء نہ لوٹے گی دعائے کجا کی جاوے گی اسی وجہ سے جو قضاء الہی کے متعلق علی
 ہین اکثر وہ ارباب معرفت نہیں کرتے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب غم و غم نے غمین سے
 پھینکا تو حضرت جبریل نے آکر عرض کیا کہ آپ کو کچھ میری حاجت ہے ارشاد کیا کہ نہیں انھوں نے
 عرض کیا کہ پھر جس سے حاجت ہے اس سے عرض کیجئے ارشاد فرمایا کہ وہ میرے حال سے مجھ سے
 زیادہ واقف ہے باوجود اسکے پھر حضرت ابراہیم نے دعا کی تو یہ انجاء مقاصد کیلئے نہیں تھی نہ
 قضائین تغیر دینے کے لیے بلکہ عین قضا کی موافق دعا تھی وہ دعا محض بغرض عبادت ہی اور اظہار
 عبادت ہے چنانچہ خدا سے توجہ کا کو عبادت کر کے تعبیر کیا ہے: ﴿فَرَأَى﴾

ان الذین یستکبرون عن عبادتی اور مرد اُس سے دعا کی ہے اب جبکہ عبادت ہوئی تو پھر
 مقصود اُس سے انجاء مقاصد نہیں بلکہ خدا کی خوشنودی ہے ایسے حضرت حافظ نے ارشاد
 فرمایا ہے

حافظ و ظیفہ تو دعا گفتن است و میں در بند آن مباش کہ شنید یا شنید
 اور یہی وجہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام برابر عابین مانگتے تھے اور تھوڑی تھوڑی حاجتیں
 بھی اللہ سے عرض کرتے تھے چاہے قبول ہوں یا نہ قبول ہوں: ﴿﴾
 حضرت موسیٰ کی دعا دیر میں قبول ہوتی تھی فرعون کی دعا جلد قبول ہو جاتی تھی بلکہ اسکو دعا کرنا
 موقع بھی نہیں دیا جاتا تھا کہ اسکا مقصود پورا کر دیا جاتا تھا حضرت موسیٰ نے اسکی وجہ دریافت
 کی ارشاد ہوا کہ تمھاری دعا ہم کو پسند ہے اسواسطے تمکو تاخیر مقصد عطا فرماتے ہیں اور اُس کا
 ہاتھ پھیلانا اور دعا کرنا ہم کو ناگوار ہے اسواسطے اسکے دلیمن حاجت گذرتی ہی اور وہ ادھر کو ہی
 کر دیا جاتی ہے تو کبھی دعا کو قبول نہ ہونے میں حکمت ہے حضرت جدی در شری مولانا محمد عبد الرزاق قدس
 اللہ سرہ الغریز سے ایک شخص نے اپنے لڑکے کی صحت کی دعا کرانی جیسا کہ عموماً لوگوں کی عادت
 تھی اور ان کو فائدہ بھی ہوتا تھا قضا الہی سے وہ مر گیا حضرت قدس سرہ نے اس سے فرمایا
 کہ میں نے دعا کی مگر خدا نے قبول نہیں فرمائی اُمین بندے کا کیا تصور ایک دعا قبول نہ
 کرنے کی وجہ سے بندہ خفا نہیں ہو سکتا ہے اکثر اہل اللہ کی دعا ہی قضا قدر کے موافق ہے
 ورنہ وہ دعا ہی نہیں کرتے ہیں بہر حال عبادت کی غرض سے ہونا چاہیے اور دعا کر کے اسباب
 کو چھوڑ نہ دینا چاہیے بلکہ اسباب حصول مقاصد بھی اختیار میں جو ہوں وہ کرنا چاہیے کیونکہ دعا الہی

اَحْلَلْ لَكُمْ كَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثِ اِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ
 روزے کی رات تمہارے لیے حلال کر دی گئی زن و شوئی کی بات اپنی عورتوں کے ساتھ کر دو
 لَكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لِّهِنَّ عَلِمَ اللّٰهُ اَنْتُمْ كُنْتُمْ خَوَانُونَ
 وہ تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو اس نے جان لیا کہ تم اپنی ذاتوں سے خیانت کر دے گے
 اَنْفُسَكُمْ فِتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالَنْ بَاسٌ وَّهِنْ
 تو اس نے تمہاری توبہ قبول کر لی اور تم کو درگزر کر دیا تو اب تم اپنی عورتوں سے ملو اور تلاش کرو
 وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتّٰى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
 اس شے کو جس کو اللہ نے تمہارے لیے مقرر کر دیا ہے اور کھاؤ اور پیو یہ بیان تک نہ ظاہر ہو جائے تم کو
 الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ اَتِمُوا الصِّيَامَ اِلَى الْبَيْتِ
 سفید ہاری سے سیاہ دھاری پھر کی پھر تم روزوں کو تمام کرو رات تک
 وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ
 پھر محبت نہ کرنا اپنی عورتوں کو جس حال میں کہ تم اعتکاف میں ہو مسجدوں میں یہ اللہ کی روک تھام ہے اگر تم ان کے نزدیک
 فَلَا تَقْرَبُوهَا ط كَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ اٰيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
 نہ جاؤ اسی طرح اللہ اپنی نشانیاں تمہارے لئے ظاہر کرتا ہے شاید کہ تم پر ہمیز بھاری کر دے

(بقیہ صفحہ ۱۳۵) ایک سبب مثل دیگر اسباب کے ہوا اسکے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ
 فَلْيَسْتَعِذُّ بُوَالٰی چاہیے کہ امید دار میری دعا کی قبولیت کے اور طالب کے رہیں اور بعض نے
 کہا ہے کہ اجابت و استجابت ہم معنی ہیں تو مراد یہ ہے کہ جس طرح میں انکی دعا قبول کرتا ہوں اسی طرح وہ
 میرا ارشاد مانیں مجھ پر ایمان لائیں میرے احکام کی پابندی کریں اور چاہیے کہ یقین رکھیں تاکہ غرہ دعا حاصل ہو
 یا ایمان پر ثابت قدم رہیں چاہے مقصد حاصل ہو یا نہ ہو یہاں تک کہ راہ رست رضا بالقضاء حاصل ہو جو خدا و اللہ علم
 اس آیت کے اوپر جو آیت مذکور ہوئی ہے وہ جملہ معترضہ ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے ورنہ یہ آیت
 اپنی اگلی آیتوں سے مرتبط ہے روزوں کی فرضیت کا حکم ہونے کی بعد ہی روزوں کے احکام
 کا بتانا ضروری تھا اس واسطے یہ آیت نازل ہوئی۔ روزہ کہتا ہیں ایک وقت سے دوسرے
 وقت تک کھانے پینے جماع سے باز رہنے کو نیت دار ادا کے ساتھ اس میں پہلے یہ ضروری
 تھا کہ بتایا جائے کہ وہ وقت کیا جو حسین مقصود صیام ہے اور جس میں ان اشیاء سے اسکا کو نیت

عبادت کے صوم کتے ہیں ایسے پہلے اسی مر کا بیان کیا گیا

یہود و نصاریٰ کا طریقہ روزے میں یہ تھا کہ سولے انطار کے وقت کے پھر کچھ کھاتے پیتے نہ تھے۔ نہ جماع کرتے تھے وہ اس وقت تک جیتا کہ سونے جائیں اگر سویرے ہی سو گئے تو پھر کچھ نہیں کرتے تھے جیسا کہ اب ہم کو فجر کے طلوع ہونیکے بعد سے کرنا چاہیے، ابو مسلم خراسانی چونکہ نسخ کے منکر ہیں اس واسطے وہ کہتے ہیں کہ یہ محض یہود و نصاریٰ کی عادت تھی اور اُسکے موافق مسلمان بھی کرنے لگے تھے اور سمجھتے تھے کہ اگر نے ایسا ہی حکم دیا ہے حالانکہ وہ حکم خدا کا نہ تھا پھر بھی گناہ سمجھ کے اور قبل اسکے کہ اس کے جواز کا حکم ہو مسلمان کرنے لگے تو ان کے اوپر دہی الفاظ بولے گئے جو ایک معصیت کے ارتکاب پر بولے جاتے ہیں اور اس کا صاف حکم دینا اور سہولت کرنا فتاویٰ عنکم و عفا عنکم سے بیان کیا گیا ہے ان دونوں لفظوں کے معانی متعارف ہیں مراد نہیں ہیں بہر حال ان کے نزدیک پہلے سے کوئی حکم امین نہ تھا جو اس آیت سے منسوخ کیا گیا ہو۔

جمہور مفسرین چونکہ جواز نسخ کے قائل ہیں اس واسطے وہ کہتے ہیں کہ اس آیت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ کوئی حکم تھا جس کی خلاف ورزی مسلمانوں سے ہوئی اور پھر اس نے اپنے کرم اور رحم سے اُسکو معاف کیا تو یہ بقول کی اور اس پر عمل کا دشوار ہونا بھی ظاہر ہو گیا اس واسطے وہ بدلہ یا گیا لفظ اس آیت کی جمہور کے قول کی تائید کرتی ہے اور روایات بھی سی کے موافق ہیں چنانچہ مروی ہے کہ ایک انصاری حرث بن قیس یا قیس بن حرثہ یا عمرو بن قیس نامی اپنے گھر آئے دن بھر کے روزے سے تھے کھیتی باڑی کے کام میں مشغول تھے مکھانے ماندے گھر ہو چنے پانی بیوی سے دریافت کیا کہ کچھ کھانے کو ہے انھوں نے جواب دیا کہ کھانے کو تو نہیں ہے۔ مگر میں اُسکی فکر کر کے لاتی ہوں وہ کھانا لانے لگیں یہ لیٹ گئے اتفاق سے آٹکھ لگ گئی جب بیوی آئیں تو بہت صدمہ ہوا انھوں نے ان کو جگا یا کہ کھانا لائی ہوں مگر وہ پھر کھانا نہ سکتے تھے روزے پر روزہ رکھ لیا دوسرے روز جب آدھا دن گزرا ان کو تاب نہ رہی غش کھا کے گر خداوند عالم نے یہ آیت نازل کی اسی طرح ایک شب حضرت عمرؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے رات کو کچھ باتیں کرتے رہے دیر ہو گئی لوٹ گئے تو دیکھا کہ ان کی بیوی اسوہ بنی انھوں نے ان کو جگا یا اور ان سے مقاربت کی انھوں نے غدر کیا کہ میں سوچتی ہوں مگر حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں تو نہیں سویا ہوں حضرت عمرؓ کو اپنی اس حرکت سے ندامت ہوئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا آپ نے اس پر ارشاد فرمایا کہ یہ تمہاری شان کے خلاف تھا اُس پر یہ آیت نازل ہوئی

بعض روایات میں ہیں کہ حضرت عمرؓ کے سوا رہے سوتے سوتے اُٹھے اور اُن سے یہ حرکت سزا دہی
 بہر حال سُن ائمہ کو جبوقت حضرت عمرؓ نے بیان کیا تو پھر دوسرے صحابہ نے بھی ایسے واقعات کا
 ارتکاب بیان کیا اُن سب کے واقعات اس آیت کا شان نزول ہو سکتے ہیں ارشاد ہوا کہ یہ حرام
 کیا گیا تھا کہ روزے کی رات کو رنٹ نہ کرو اب حلال کر دیا گیا اس میں دو قول ہیں کہ کس وقت
 مانعت کی گئی بعض کہتے ہیں کہ چونکہ شریعت ماقبلنا ہمارے لیے جو بنے اس میں حرام تھا وہی ہمارے لیے
 حکم حرمت باقی رکھا گیا بعض کہتے ہیں کہ تَبَّعُوا عَلَیْکُمُ الصَّیَّامُ لَمَّا کُنْتُ عَلَی الدِّیْنِ فَکُنْتُ مَعَهُ مانعت
 ظاہر ہوتی تھی اس واسطے کہ جب طرح کے روزے اہل کتاب پر لازم تھے ویسے ہی ہم پر لازم کیے گئے
 لفظ اہل صاف دلالت کرتا ہے کہ مانعت تھی رفع کی گئی، حکم سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم پہلے نہ
 تھا تو اب یہ خیال کہ اہل کتاب کی عادت تھی حکم نہ تھا درست نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ معلوم یہ
 ہوتا ہے کہ یہ حکم اگلا بدلا گیا اور حلال ہو گیا۔

تحقیق لیلۃ الصیام

لیلۃ الصیام یعنی رات روزوں کی مراد یا اسم جنس کے طور پر ہے کہ جو واحد و زیادہ علی
 الواحد پر بولا جاتا ہے یا اضافت چونکہ حقیقت صیام کی طرف ہے تو وہ بمنزلہ لیلۃ القدر وغیرہ
 کے ہو کہ ایک حقیقت پر جبکہ بہت سے افراد میں اطلاق کیا جاتا ہو مراد یہ ہے کہ جو رات ایسی ہو
 جس کی صبح کو روزہ رکھنا ہے اس میں رنٹ جائز کیا گیا رنٹ ہر اُس بات کو کہتے ہیں جو عورتوں
 سے لطف صحبت میں کی جاتی ہے جماع اور دواعی جماع سب پر بولا جاتا ہو بیان مراد خاص
 کر کے جماع ہے اس کا اطلاق گالیوں پر بھی ہوتا ہے اس جگہ دوسرے الفاظ جو کنایۃ جماع کے
 لیے مستعمل ہیں بولے نہیں گئے اس واسطے کہ یہ ایسی حالت کا تصور ہے جو ممنوع ہوتی اسکی حلت
 کا حکم ہے اس واسطے یہ لفظ زیادہ مناسب ہے لیلۃ الصیام یا تو متعلق الرنٹ کے ہے یا اصل کے ہو
 یعنی حلال کیا گیا رنٹ کہ جو روزے کے رات میں ہو یا روزے کی رات کے اندر حلال کیا گیا رنٹ
 اَلْیَسَّاءُ کُفْرَ یَمَنِ زَن و شہر کے تعلقات اپنی عورتوں سے کرنا جائز کیا گیا تو یہ الی سے
 تضمین کے قاعدے سے ہو۔

هُنَّ یَسَّاءٌ لِّمَا سُبَّحْنَ لِبَاسٍ عَوْرَتُونَ کو مردوں کا اس واسطے کہا کہ وہ ستر کا باعث ہوتی ہیں جب طبع
 لباس سے ستر پوشی ہوتی ہے حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ ہر کس کا لباس سے آدمی در
 ثلث دین کی حفاظت کرتا ہے یا اسوجہ سے کہ لباس سے جسم کو راحت دینا یا بیش ہے اسی طرح
 عورت سے بھی راحت دینیت ہو اور اسی طرح مرد بھی عورتوں کے لیے لباس میں۔

وَأَلَّكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ تَوَجَّعَ - ارشاد فرمایا مگر مقدم مردوں کو کیا اس واسطے کہ سبقت خواہشات کی مرد ظاہر کرتے ہیں علم اللہ انکم کنتم تفتخون انفسکم اللہ کو معلوم ہو گیا یعنی تم نے ظاہر کر دیا یا اللہ پہلے ہی سے اسل مرے آگاہ تھا کہ تم سے حکم سابق کی پابندی نہ ہو سکے گی۔ ابو مسلم تاویل کرتے ہیں کہ حکم اسوجہ سے دیا گیا، کہ اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ تم اسپر کار بند نہ ہو سکو گے یہ تم پر شاق ہوگا مگر ظاہر ہے کہ یہ تاویل اُن کے قرآن سے لکھے صاوت و صریحی الفاظ کے خلاف ہو اور اس سے صاوت معلوم ہوتا ہے کہ خیانت حکم کے نہ بجالانے کے باعث ہوگی یہی صورت بین صاوت ہو جبکہ کہا جائے کہ حکم سابق کے متعلق یہ امر خدا کے رد و بلا وجہ انکار کے ظاہر کر دیا گیا اور یہ کھل گیا کہ تمہاری بے خبری اس حکم کے خلاف ضرور ایسے امر کا ارتکاب کر دے گی جو اپنے نفسوں کی اور ذاتوں کی خود خیانت ہوگی ایسے امر کی طرف تم راغب ہو گے جس کے باعث سے تمہارے لیے جو ثواب رکھا گیا ہے اس میں نقصان ہوگا تو اس سے تم اپنی ذاتوں کی خود خیانت کر دے گی یا بجائے نفع و ثواب پہنچانے کے تم مستحق عذاب ہو گے جو خیانت کی صورت ہو اور وہ خیانت خود اپنے ہی ساتھ کر دے گی۔

فَتَابَ عَلَيْكُمْ اللَّهُ تَبَّ تَحَارَى تَوْبَةً قَبُولَ كَرِي اس صاوت معلوم ہوتا ہے کہ ارتکاب میں فعل کا اس قابل تھا کہ اس سے توبہ کیا جائے اور مباح کے ارتکاب توبہ لازم نہیں آتی جس کو اللہ قبول کرے خواہ خواہ کی تاویل بلا ضرورت ہو۔

اَوْعَفَّ لَكُمْ فَرِيدُ بَرَّانِ ہے اسکے معنی سہولت کے کسی جگہ آئے ہوں مگر اس جگہ کے معنی کہنا اپنی بات کی سچ ہے اور کوئی ضرورت نہیں ہے اللہ نے ارتکاب فعل کو معاف ہی نہیں کیا بلکہ اسپر کاغذ ہونے میں آسانی کر دی یہ بھی معنی درست ہو سکتے ہیں ظاہر ہے کہ حفص اس طور پر بھی ہو سکتا ہے کہ حکم ہی نہ کہا جائے اور اس طرح پر بھی ہوتا ہے کہ قصور بردر گذر کر دیا جائے یہاں عفو کی پہلی صورت ہو کہ توبہ قبول کی گئی اور حکم ہی رفع کر دیا گیا جو ممکن تھا۔

فَالْتَقَبَا نَفْسَهُ وَهُوَ تَوْحِبَ يَہ حکم باقی نہ رہا تو تم کو اختیار ہے کہ مباشرت یعنی مجامعت اپنی عورتوں سے کر دیہ امر اباحت کے لیے ہے وجوب کے لیے نہیں ہے۔

وَاتَّبَعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ اور تم طلب کرو جو اللہ نے تم کو لکھ دیا ہے اس کو اتبعوا بھی پڑھا گیا ہو کہ درپے اسکے ہو جو اللہ نے لکھ دیا ہے مقصود یہاں یہ ہے کہ مباشرت کی اجازت دی گئی مگر چاہیے کہ مباشرت صرف قصائے شہوت کے لیے نہ ہو بلکہ اس سے جواصل غرض ہے وہ حاصل ہو

روشنی ہوتی ہے وہ مستدیر نہیں ہوتی ہے بلکہ مستطیل ہوتی ہے وہ اُس مخروط سے قبل ہوا کے
کرہ میں شعاعوں سے ظاہر ہوتی ہے وہ صبح کا ذب کہلاتی ہے اور دوسری مستدیر صیقل
کہلاتی ہے یہی مراد اس جگہ ہے بعض لوگوں نے صبح کا ذب کو ابتداء وقت صوم شمار کیا ہے اور
خیط اسود و ابیض سے اونچے خطوط شعاعی مراد لیا ہے مگر یہ عرت کے بالکل خلاف ہے ابتداء
صبح کی اُن سے نہیں ہوتی اسی طرح آتش کہتے ہیں کہ مراد اس سے طلوع شمس ہے کہ اس سے
خیط ابیض و خیط اسود میں امتیاز ہو جاتا ہے مگر یہ قول بالکل اعتبار سے ساقط ہے اسی وجہ سے
مشہور ہے کہ امام ابو حنیفہ جب آتش کی عیادت کو گئے تو انھوں نے اظہار ناراضگی کیا آپ سے
لوگوں نے کہا کہ آپ اسکا جواب کیوں نہیں دیتے یا تو آپ نے فرمایا کہ ایسے شخص سے کیا مخاطب ہونے
کی ضرورت ہے کہ جس نے کبھی روزہ ٹھیک کھانا نہ مانجیے جس کے نزدیک بعد طلوع فجر طلوع
شمس تک کھانا روزے میں جائز ہے جس کو کوئی روزہ نہیں ہوتا ہے اسی طرح اُس کے نزدیک
کسل سے اگرچہ عورت سے صحبت فاحشہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا لہذا کوئی نماز اسکی سنت
نہیں تو اُس سے مخاطبت عقل کے خلاف ہے۔ اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص
حالت جنابت میں صبح کرے تو روزہ اُسکا ہو جائے گا اسواسطے کہ جب جلع دکھانا پینا آخر وقت
تک کہ طلوع فجر ہو جائے تو جو اسپر عمل کرے لازم آئے گا کہ جنابت کی حالت میں طلوع فجر ہوا
اس استدلال کی تائید حضرت عائشہ وغیرہ صحابہ کی روایات بھی کرتی ہیں ایسے ہی اس سے
استدلال کیا جاتا ہے کہ نیت روزے کی صبح کو بھی ہو سکتی ہے کیونکہ جب طلوع فجر ابتداء صوم
ہے تو قصد اسوقت ہونا ضروری ہے اور وقت صبح کے اجزاء سے ہے لیکن صوم کامل یہی ہے کہ شب
ہی سے نیت ہو اسی وجہ سے حدیث شریف میں اسکی تاکید آئی ہے اس جگہ یہ شبہ ہو سکتا ہے
پھر چاہئے کہ نیت بھر میں جو وقت چاہے نیت کر لے زوال کی قید فضول ہے تو یہ شبہ سطر
دفع ہوتا ہے کہ اکثر وقت کا اعتبار ہوتا ہے اور لا اکثر حکم الكل مقررہ قاعدہ ہے تو زوال کے بعد
تک اگر بے نیت رہے گا تو حکم پورے دن بے نیت ہو گیا ایسے ضروری ہے کہ نصف دن سے
کچھ زیادہ مدت میں اسکی نیت ہو اور وہ وقت زوال کے قبل تک نیت ہونے کی صورت
میں ہے اس جگہ یقین کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک ظہور طلوع فجر کا نہ ہو روزہ لازم نہیں
آتا ہے جب تک طلوع فجر یقین نہ ہو لے کھانا پینا جائز ہے برخلاف غروب کے کہ اگر یقین غروب
کا نہ ہو احتمال سے غروب ثابت نہ ہو گا کیونکہ آفتاب کا اوپر ہونا متیقن ہے شک سے غروب

ثابت ہو گا ہاں قرآن سے اگر غروب ہونے کا ظن غالب ہو تو روزہ کھولنا جائز ہے پھر اگر معلوم ہو جاوے گا کہ غروب نہیں ہوا تھا تو قضا کرنا چاہیے کفارہ نہیں ہے کفارہ روزہ کا ایک بردہ آزاد کرنا ہے یا ساٹھ روزے رکھنا ہے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے یا چار سو سے ثابت ہوا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں نے روزہ رمضان کی حالت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کی تو ارشاد ہوا کہ کفارہ دے وہ فقیر تھا جب غلہ آیا تو آپ نے اُس سے ارشاد فرمایا کہ یہ لے اور اس کو کفارے میں دے اُس نے اپنی حاجت عرض کی آپ نے فرمایا کہ خود تو اپنے اہل پر صرف کر اس سے ایجاب کفارہ ہو اگر سو و نسیان بلکہ ادنیٰ شہہ سے بھی کفارہ ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ ایک شخص اگر بھولے سے کھانا کھائے اور سمجھے کہ اس کا روزہ ٹوٹ گیا پھر عمداً کھانا کھائے تو قضا ہے کفارہ نہیں ہو کفارہ صرف ماہ رمضان میں رمضان کے روزے توڑنے سے واجب ہوتا ہے ہائشک کہ قضا رمضان توڑنے سے کفارہ نہیں ہوتا ہے ایسے ہی قفل کے روزے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا اگر توڑ ڈالے تو ہمارے نزدیک اس کی قضا کر کے کفارہ صرف متیقن صورت میں ہے شہہ سے بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

مِنْ الْفَجْرِ یہ بیان ہے خطا بیض کا اسی سے حل خطا سود کا ظاہر ہو گیا اگر یہ بیان اس عرض سے نہیں ہے کہ جملہ سابق اپنے اظہار مطلب میں قاصر ہے مجمل ہے مگر وہ ظاہر المراد ہے یہ بیان غایت ظہور کے لیے ہو اگرچہ اسی ارشاد کے قبل استعارہ تھا جو بالغ ہے اور اُس کے بعد تشبیہ ہو گیا لیکن بعض بھولے لوگ جیسے عدی بن حاتم نے سیاہ و سفید کا گار کھ چھوڑا تھا وہ جب ظہر ہوتا تو سمجھتے کہ روزہ رکھنے کا وقت آ گیا چنانچہ آنحضرت سے انھوں نے عرض کیا کہ میں نے سرمانے سفید و سیاہ تانگے رکھے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تو اب تمہارا تکیہ بہت دراز ہے مطلب یہ ہے کہ اتنی افق کی لکیر گویا تمہارے تکیہ کے اندر آ گئی اس سے ان کے ضعف فہم کی جانب اشارہ ہے اور اسی لیے من الفجر نازل ہوا تاکہ ایسے لوگ بھی سمجھ لیں تو اب یہ شہہ نہ ہو کہ بیان بتا خیر لاحق ہو سکتا ہے یہاں تک کہ تکلیف مالا یطاق لازم آئے۔

تَحَرَّاتُكَ وَالصَّيَاكُورِ کے اللیل پھر یعنی پورے دن روزہ رکھ کے رات تک روزہ کو تمام کرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ رات تک ہونا چاہیے اور چونکہ رات جنس میں صیام کے داخل نہیں ہے اس واسطے رات حکم میں داخل نہیں ہے لازم ہے کہ روزہ اس وقت پورا کر دیا جائے اس سے صوم وصال یعنی بلا افطار روزہ پورا کر دینا کی مخالفت معلوم ہوتی ہے جس کا حکم حدیث

مین ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہو کہ جنس روزہ خواہ فرض ہو یا نفل شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے نفل روزہ اگر رکھا گیا تو تمام اسکا واجب ہے اور واجب ہونے کے بعد توڑ ڈالنے سے قضا لازم آدے گی نفل چونکہ اختیاری ہے اسواسطے کفارہ واجب نہ ہوگا بیان تک صیام کے احکام ذکر ہوئے۔ رمضان شریف میں چونکہ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اسواسطے اسکے متعلق ارشاد ہوا کہ رمضان میں یہ اجازت ہو مگر معتکف اس حکم سے خارج ہے اسکو صحبت عورت سے جائز نہیں۔

وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ اور اُن سے مباشرت نہ کرو یعنی جماع اس حالت میں جبکہ تم مسجدوں میں مبتکف ہو اس سے معلوم ہوا کہ اعتکاف میں روزہ کو دخل ہے سیوچہ ایک جماعت فقہاء کی روزہ اعتکاف کے لیے شرط کرتی ہے اور بعض اسی وجہ سے ایک دن رات سے کم اعتکاف کو جائز نہیں کہتے اعتکاف کے معنی ٹھہرنے کے ہیں مگر اس جگہ مراد مسجد میں قیام کرنا ہے عبارت کی نیت سے بعض نے کہا ہے کہ صرف مسجد حرام میں اعتکاف جائز ہے اور کہتے ہیں کہ مسجد کا اطلاق مسجد حرام پر آتا ہے بعض کہتے ہیں کہ مسجد نبوی میں بھی اعتکاف ہو سکتا ہے بعض نے مساجد ثلاثہ یعنی حرم مکہ و مدینہ اور بیت المقدس میں اعتکاف کو جائز رکھا ہے بعض ہر مسجد جامع میں اعتکاف جائز کہتے ہیں بعض عام مسجدیں یعنی مسجد نبوی میں جہاں حجت ہوتی ہے آخر ماہ رمضان کے دس دن میں اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے کہ اگر ایک آدمی بھی اعتکاف کر لے تو حق مسجد ادا ہو جاتا ہو اعتکاف کی حالت میں صحبت جائز نہیں البتہ چھو جانا عورت کا جائز ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں اپنا سر نکال دیتے تھے اور حضرت عائشہؓ لٹکھی کرتی تھیں اس سے معلوم ہوا کہ مباشرت سے یہ مطلب نہیں کہ جلد سے جلد مل جائے بلکہ خاص حالت ہو۔

تِلَاكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا یہ جو کچھ احکام بتائے گئے یہ اس کی حدود ہیں یعنی روکین جن آگے بڑھنے کی ممانعت ہے احکام کو روکین اسی طرح کہا ہو کہ جس طرح حدیث شریف میں آیا کہ محارم اللہ اس کے بھی ہیں حرمی ہیں اُن چراگا ہوں کو جن کو حاکم اپنے مویشیوں کے لیے مخصوص کر لے ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ اس کے بھی ہیں اگر اُن کے گرد آدمی پھرے تو اندیشہ ہے کہ اندر نہ جا ہے جو باعث ناگواری حاکم کا ہوگا اسی طرح حدود اللہ ہیں کہ ان کے قریب تک جانے کی ممانعت کی گئی ہے یہ حدود ہر حکم آئی ہے اُس کے مراتب میں فرض واجب

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُنُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى الْحُكَّامِ

اور تم اپنے مالوں کو اپنے درمیان بذرِ باطل کے نہ کھاؤ نہ حکام تک اس مال کے باعث پہنچ

لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِإِلَاحَةٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○

تاکہ لوگوں سے غنہاء کے ساتھ کھاؤ حالانکہ تم جانتے ہو

بقیہ (۱۲۲) سنتِ مستحب - مباح - مکروہ - مکروہ تحریمی - حرام - درجہ بدرجہ تاکید و تہییل ہے
فَلَا تَقْرَبُوا هَٰذَا ان کے حدود کے قریب تک نہ جاؤ یہ جائے کہ ان کے اندر داخل ہو
كَذَٰلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ اسی طرح جیسا کہ بیان احکام بتائے ہیں ہر
جگہ وہ اپنے آیات صاف واضح کر کے لوگوں پر ظاہر فرماتا ہو شاید کہ تم پر نیز گاری کر دینی
تقوے کی راہ اختیار کر دیکونکہ احکام جب ظاہر ہو گئے تو عمل آسان ہو جاتا ہے :

اُدھر اللہ جل شانہ نے روزِ دن کا حکم دیا ہے اور مسلسل یا یہاں الذین آمنوا وكتب علیہم الصيام
سے وہی روزِ دن کا مضمون چلا آ رہا ہے اس سے فراغت کر کے یہ حکم دیا گیا ہے اس سے
اور اوپر کے حکم سے مناسبت ظاہر ہے کیونکہ روزے کا اثر یہ ہو کہ دالین خشیت اللہ پیدا
ہو اور دنیا کی جانب سے بے رغبتی ہو جب یہ حالت ہو چکی تو ظاہر ہے کہ دنیاوی مال و
متاع کوئی شے نہ رہ جادیکھا اسوقت یہ حکم نہایت مناسب ہے کہ پرایا مال بطریق حرام نہ کھاؤ
اس حکم کو مانو اور حق حلال کا مال کھاؤ حکام کو رشوت وغیرہ مت دوجس سے دوسروں کا
حق لالا جاتا ہے :

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب حکم روزے کا ہو اور اس پر عمل بھی مسلمانوں نے کیا تو معلوم ہو گیا کہ
یہ لوگ اپنے نفس پر قابو رکھتے ہیں خدا کے حکم سے مباح کو ایک مدت تک ترک کر سکتے ہیں لہذا
ان کو حکم ہوا کہ جب تم مباح کو چھوڑ سکتے ہو تو تم کو چاہیے کہ حرام کو اور دوسروں کے مال کو
تم ہاتھ نہ لگاؤ اسکی طرف رخ نہ کرو :

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اوپر روزے کو متعلق تمام امور ظاہر کر دیے گئے کہ روزہ کس طرح رکھو کس وقت
کس وقت تک روزہ رکھو کون کون اشیا ترک کر دکھا اپنا جماع طلوع فجر سے غروب شمس تک
چھوڑنا نیز کے ساتھ روزہ ہے اور اسکے بعد روزے کا انظار ہے - اب بتایا جاتا ہے کہ انظار
کس شے سے ہو فرماتا ہو کہ وہ اشیا نہ کھاؤ جو اس کے حکم کے خلاف ہیں جنکی اباحت شرع نے

نہیں کی ہے اور وہ باطل ہیں حق کے خلاف ہیں۔ کبھی تو اشیاءِ محرمہ کا تناول ہوتا ہے کبھی طریقہ اکتساب حرام ہوتا ہے اور وہ کبھی اپنی قوت سے ہوتا ہے کبھی اکتساب میں دوسروں سے بددلی جاتی ہے۔ عموماً جس پر خود قابو نہیں ہوتا ہے حکام کے ذریعہ سے جھوٹے دعوے کر کے گواہیان بنا کے حاصل کیا جاتا ہے تو اس جگہ ارشاد ہوتا ہے کہ یہ کل طریقے جو باطل ہیں اور خلافِ شرع ہیں ان سے حاصل کر کے کچھ نہ کھاؤ بلکہ حلال روزنی کھاؤ تو روزے کا اظہار بدرجہ اولیٰ حلال سے ہونا چاہیے:

لَا تَأْكُلُواْ مِمَّا نَهَىٰ عَنْهُ الرَّسُولُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ۔ یہ نہیں ہے کہ منہ میں نہ ڈالو بلکہ محارہ ہے ہر شے کے تناول کو اکل سے تعبیر کرتے ہیں اور دین بھی بولتے ہیں کہ فلاں شخص اپنی تمام جائز کھانوں کو بیٹھ رہا۔ مراد یہ ہے کہ تصرف بجا کر کے ضائع کر دی صرف کھانا ہی مراد نہیں ہے لہذا اس جگہ مطلب یہ ہے کہ کسی طرح مالِ حرام پر تصرف نہ کرو:

أَمْ أَلْهَمْتَهُ سِرًّا أَنْ يَتَّخِذَ الْوِجَاهَ مِنْكُمْ سِرًّا۔ مراد یہ بھی ہے کہ تم خود اپنا مال کہ جو تمھارے درمیان ہے نہ کھاؤ اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ اس میں ایک دوسرے کا مال جو باہم لین دین سے حاصل کیا جاتا ہے باطل طریقہ حاصل کر کے تصرف میں نہ لاؤ اور یہ دونوں امور ممنوع ہیں اس آیت میں داخل ہیں کیونکہ اپنے مال میں بھی ہر تصرف جائز نہیں ہے بجا تصرف کی ممانعت کی گئی ہے اور غیر کا مال تو بدرجہ اولیٰ ہر حالت میں مباح نہیں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَانَتْ لِلْكَافِرِينَ الَّتِي كَانَتْ لِلْكَافِرِينَ الَّتِي كَانَتْ لِلْكَافِرِينَ۔ مراد ضد حق ہو کھا جاتا ہے کہ فلاں شے باطل یعنی ذرا ہے بیکار ہے اور فلاں شے باطل ہے یعنی حق کے خلاف ہے اس جگہ مراد باطل سے وہ ہے جسکو شرع نے مباح نہ کیا ہو عدمِ اباحت کبھی نفسِ شے کے باعث ہوتی ہے تو وہ چاہے اپنی ہو یا غیر کی اس کا تصرف باطل ہے اور کبھی اکتساب کی وجہ سے ہوتی ہے اور وہ طریقہ اکتساب غیر مشروع ہوتا ہے تو اس کا تصرف بھی باطل ہے یعنی جائز و مباح نہیں ہے اس طریقہ سے حاصل کیے ہوئے اشیاء کو تصرف میں نہ لاؤ جس قدر اشیاءِ عالم میں ہیں یا تو جمادات سے ہیں یا نباتات سے ہیں یا حیوانات سے ہیں شرعاً حیوانات میں دو قسم کے جانور ہیں بعض کا کھانا ذبح کر کے حلال کیا گیا ہے اور پھلی اور ٹڈی کا کھانا بغیر ذبح بھی حلال کیا گیا ہے باقی جانوروں کا کھانا خصوصاً بلا ذبح کے حرام ہے تو جو حلال جانور اپنے ملک میں ہیں ان کو ذبح کر کے کھانا تو شرعاً جائز ہے اور جو حلال نہیں ہیں یا حلال ہیں انکو ذبح نہیں کیا ہو تو ان دونوں قسم کے اگر چہ اپنی ملک بدون انکا کھانا ممنوع کیا گیا ہے

اور مباح روزنی

اور جمادات و نباتات میں اپنی ملک کی اشیاء میں سب مباح ہیں سوائے اُن کے جو ملک ہوتے ہیں جیسے سموات، باجھت کو زائل کرتی ہرن جیسے مضرات یا جو عقل کو نقصان پہونچاتی ہیں جیسے مسکرات و مخدرات کہ ان کا تناول اگر چہ اپنی ملک میں ہو جائز نہیں، اسی طرح اسراف کرنا اور اپنا مال غیر مشروع امور میں صرف کرنا جائز نہیں ہے اور اس آیت کی نہی میں داخل ہر ای حکم میں وہ اشیاء بھی ہیں جو مباح الازل ہیں جیسے دریا کا پانی جنگل کی گھاس و لکڑی اگر کسی کی مخصوص زمین ہو تو اس کا تناول بغیر اسراف کے جائز ہے لیکن جو امور اخذ کے محتاج ہیں تو اُن کی دو صورتیں ہیں یا بغیر اختیار کے کوئی شے حاصل ہو یا زمین اختیار بھی ہو چاہے اخذ کرے چاہے نہ کرے تو پہلی صورت میں اسراف ہر کسی کا وارث مگر کیا اور اس نے اس کا حصہ شرعی مال سے چھوڑا تو وہ انسی ملک ہو گیا چاہے یہ اپنے اختیار سے لے یا نہ لے یہ حلال ہے بشرطیکہ مورث نے ایسا مال نہیں چھوڑا جس کو اُس نے بطریق حرام حاصل کیا اور اس پر اسکی رد لازم تھی اسنے قبضہ کیا اور رد نہ کیا اور اگر کسی کا مال اُس نے لے لیا تھا اور وارث جانتا تھا تو اسکا تناول حلال نہیں وہ اس آیت کی نہی میں داخل ہے۔

دوسری صورت جس کے اخذ میں اختیار ہے تو یا تو وہ مباح الازل اشیاء ہیں اُن کا تناول جائز ہے جیسا کہ اوپر گذرایا وہ مباح الازل نہیں بلکہ حق غیر بھی ہے تو اس صورت میں یا تو بطریق تہر و غلبہ کے اُن کو اخذ کی صورت ہوتی ہے یا باہمی لین دین سے تو پہلی صورت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ ہے کہ کوئی شے لیجائے بطریق قہر و غلبہ کے بغیر سکے کہ اس کے لینے کا استحقاق ہو تو یہ مباح ہے اور محرم بھی ہے مباح تو مغنم ہے کہ جو کفار کی لڑائی میں حاصل ہوتا ہو اسکا تناول جائز ہے اگر زمین جس ادا کیا جا چکا ہے اور وہ تقسیم شرعی سے حاصل ہوا ہے ورنہ وہ بھی اس آیت کی نہی میں داخل ہے جس طرح غصب عری غیرہ سے حاصل کیا ہو یعنی بڑا اور اس آیت کی نہی میں داخل ہے دوسری صورت یہ ہو کہ استحقاق سے کوئی شے بطریق قہر و غلبہ کی لیجائے جیسے کسی غاصب کے پاس نیا مال کھیا تو اسکو لے لیا یا زکوٰۃ کا حق ہے اور صاحب مال زکوٰۃ نہیں دیتا ہے نفقہ کا استحقاق ہے اور غنی نفقہ نہیں دیتا ہے صاحب حق نے بقدر حق لے لیا یہ مباح ہو اسکو اخذ الباطل نہیں کہتے ہیں، لین دین نیز فروخ میں بھی وصولین ہر ایک بلا عوض دوسری عوض تو بلا عوض جیسے مہر ہے، وصیت ہے یعنی مثل اسراف کے ہو اگرچہ اسکو دنیا میں اختیار بھی عوض میں تمام دیگر عقود ہی ان تک کہ بیع و شرا و قرض سب داخل ہیں موافق شرع نہ ہوں تو باطل ہیں اُن سے تناول ادا کا علم ہے اور اس آیت کی نہی میں داخل ہیں یہ طریقہ تو بغیر دوسرے

واسطے کے ہے اب دوسرے طریقہ کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ تداوا ہوا اے الحکام
اولا رکتے ہیں ڈول کے ساتھ کنوین مین سی کو ڈالنا اور دلاکتے ہیں مکانا پھر یہی ہے شی کو حاصل
کریں تو اسکو اولارکتے لگے ہیں یہاں اسی طریقہ کا استعمال ہے اور بہا کی ضمیر مال کی طرف
پھرتی ہے اور باسب کے لیے بھی ہے اور وسیلے کے لیے بھی ہے تو مطلب یہ ہے کہ مال کے ذریعہ
سے حکام تک نہ پہنچو تاکہ گناہ سے لوگوں کے اموال کو تداول کروا لائے تم جانتے ہو کہ یہ
خلات شرع ہے اس سے رشوت دینے کی ممانعت ہوئی اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ تم
جان بوجھ کے اپنے کو ناحق دعوے کر کے حکام کے سامنے نہ پیش کرو تاکہ لوگوں کا مال حاصل
کر لو اس میں رشوت لینا اور دنیا و دون کی ممانعت ہوئی اسی طرح دعوے کرنا جھوٹی گواہی
دنیا جھوٹی قسم کھانا ناحق و کالت کرنا مظلوم کو دبا کے صلح کرانا ظالم کی سفارش کرنا سب
داخل ہیں یہ آیت امر الفیس کہندی کے بارے میں نازل ہوئی ہے انہی ایک حضری نے ناش
کی آنحضرتؐ نے قسم دلا نا چاہی و فرمایا کہ جھوٹی قسم کھانے کوئی مال مسلم حاصل کرنے کا
تو آگ ہوگی اُس پر وہ دونوں ڈرے آپ نے ان کو خلی کی پابندی کرنے کا حکم دیا اور
مصالحات کرنے کا مشورہ دیا اور بھی ارشاد فرمایا لوگ اپنے مقدمات لاتے ہیں اور بعض بعض
سے زیادہ حجت لاسکتا ہے اُس کے موافق میں تصفیہ کر دیتا ہوں اس سے کوئی فائدہ نہیں جو
ناحق کسی کا مال لیتا ہے تو اگرچہ فیصلہ ہی کیوں نہ ہو وہ آگ کا انگارہ لیتا ہو اس سے معلوم
ہوا کہ حکم حاکم خلالت و ناحق ظاہر نافذ ہوتا ہے حقیقت نہیں ہوتا ہر خصوصاً اموال میں جیسا
کہ عام المہ کا اتفاق ہے البتہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں معاملات میں کساح و طلاق کے حکم کا حکم ظاہر
و باطن نافذ ہوتا ہے اس واسطے کہ حضرت نے دو گواہوں کی وجہ سے ایک عورت کے کساح کا حکم دیا
اُس عورت نے غدر کیا کہ کساح ہوا نہ تھا آپ نے فرمایا کہ ان گواہوں نے تمہارا کساح کر دیا
حاصل یہ ہے کہ اگر خلالت و ناحق ان معاملات میں حکم حاکم شرعی ہو گیا تب نام ابوحنیفہ
کے نزدیک ظاہر و باطن حکم نافذ ہے اور علاوہ اُن کے تمام ائمہ کے نزدیک نافذ نہیں
اور اموال میں تو کسی کے نزدیک بھی نافذ نہیں یہ اختلاف بھی حکام شرع کے درمیان
ہے ورنہ کفار کا حکم سوائے حیر کے نافذ نہیں ہے

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلَةِ طُلُفِي مَوَاقِفَتِ لِلنَّاسِ وَالْاَحْط
 تم سے دریافت کرتے ہیں جانوروں کے بارے میں تم کہو وہ کہ وہ وقت ہیں لوگوں کے لئے اور
 وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ
 حج کے لیے یہ اور نیکی نہیں ہے کہ تم گھر میں ان کی پشتوں سے آؤ اور لیکن نیکی اسی کی ہے جو
 مِّنْ اَتَقَىٰ وَاتُوا الْبُيُوتَ مِنْ اَبْوَابِهَا ص وَاتَّقُوا اللَّهَ
 پرہیزگاری کرے اور گھر میں تم لوگ ان کے دروازوں سے آؤ اور اس سے ڈرو شاید
 لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ○
 کہ تم فلاح پاؤ

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کم سوال کیے گئے ہیں نسبت انبیای سابقین کے کل جمع چودہ سوالوں کا پتہ چلتا ہے جس کے جوابات کے لیے قرآن شریف کی آیت نازل ہوئیں آٹھ تو صرف سورہ بقرہ میں ہیں ایک دعا کے بارے میں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے اور دوسرے یہی جانوروں کے بارے میں اور بقیہ چھ آگے آتے ہیں۔ نوان سوال سورہ مائدہ میں ہو یَسْأَلُونَكَ مَاذَا احل لہم قُل احل لکم الطیبات کافہ و سوال اور اس کا جواب سورہ انفال میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ الْاَلَا یہ گیارہواں سورہ نبی اسرائیل میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرِّجِ بارہواں سورہ کہف میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْمِیْنِ تیرہواں سورہ طہ میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ چودھواں سوال سورہ نازعات میں ہے یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَسَاعِدِ اَنْ مَرَّتْهَا غَرْمُکَ نَجَاحٌ چودھ سوالوں کے یہ دوسرے سوال ہیں اسکے سوال کے بعد کون تھے اس بارے میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ سوال کرنے والے یہود تھے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے سوال کیا یا حضرت معاذ بن جبل سے انھوں نے دریافت کیا اور حضرت معاذ نے آنحضرت سے پوچھا اس صورت میں جمیع یَسْأَلُونَکَ لانا ظاہر ہے اور حضرت معاذ سے دریافت کرنے کو آنحضرت سے دریافت کرنا بھی معلوم ہے کہ حضرت معاذ سے سوال اسی وجہ سے کیا گیا تھا کہ وہ آنحضرت سے دریافت کریں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سوال یہود کا نہیں ہے بلکہ حضرت معاذ بن جبل اور ثعلبہ بن غنم انصاری نے از خود سوال کیا تھا اس صورت میں جمیع یا تو اس وجہ سے لائی گئی ہے کہ کبھی انوکھا اور بھی صیغہ جمیع کا استعمال

ہوتا ہے یا اسوجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا ہو کہ گوسائل دیہی تھے مگر جواب کے منظر کل حضار مجلس تھے اس واسطے کہ جواب سننے کے انہیں ہر ایک صحابہ شائق تھے تو بمنزلہ سائل کے ہو گئے۔ مروی ہو کہ سوال یہ تھا کہ جاند کے مختلف حالات ہونے کی کیا وجہ ہے کیونکہ جب نکلتا ہے تو تیلی دھاری ہوتی ہے پھر دوا فیوٹا بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ پورا ہو جاتا ہے پھر برابر اسی طرح گھٹتا جاتا ہے یہاں تک کہ پھر پورا غائب ہو جاتا ہے اور پھر سے دھاگے کے طور پر نکلتا شروع ہوتا ہے یہی حالت برابر رہتی ہے اس روایت کے اعتبار سے اور آیت کے اور اس کے جواب کے اعتبار دو احتمال ہیں یا تو سائل نے دریافت کیا تھا کہ قمر کے تشکلات جو برابر تغیر ہوتے رہتے ہیں انکی کیا علت ہو اور کس سبب سے اس طرح اختلاف ہوتا ہے یا یہ کہ ان کی کیا عرض ہے اور اس پر کیا حکمت مرتب ہوتی ہے بہر حال یا تو یہاں محذوف ہو اور مانا پڑے گا کہ یہ محذوف ہو کہ کیا سبب یا کیا حکمت ہے قمر کے اختلافات میں یا کہا جاوے گا کہ سوال الہیہ کے لئے جاند دن کے مختلف حالت کیوں ہوتے ہیں اس سے بھی رجحان ان کی تشکلات نورانیہ کی اختلاف کی جانب ہوتا ہے اور یہی مقصد حدیث شریف کا بھی ہے :

الْاِھْلَیَّةُ جَمْعُ ہِلَالٍ کِی ہے اخذ ہے اہل الصبیحہ کی اول وّل لکھا آواز دے تو کہا جاتا ہے کہ اہل الصبیحہ اور اسی طرح کہا جاتا ہے اہل احراج معنی اس کے مطلقاً آواز بلند کرنے کے ہیں ہلال پر چونکہ عموماً آواز بلند کی جاتی ہے اور ایک دوسرے سے کہا جاتا ہے کہ ہم نے چاند دیکھا وہ دیکھو ہے تو اسوجہ سے قمر کو پہلے دن کے ہلال کہنے لگے پھر بعض لوگ دو راتوں تک لفظ ہلال بولتے ہیں بعض تین راتوں تک بعض اُس وقت تک ہلال کہتے ہیں جب تک پورا قمر نہ دکھائی دے اگرچہ آئین روشنی نہ آوے مگر جب پورا قمر حلقہ سیاہ کے طور پر دکھائی دینے لگتا ہے تو وہ ہلال نہیں کہلاتا اس کے بعد پھر بدر کہلاتا ہے جب پورا ہو جائے بعض تیسرے جو درہ پندرہ ہائے چاند کو بدر کہتے ہیں پھر جب کم ہوتے ہوتے اتنا ہو جاتا ہے کہ سیاہ حلقہ کامل دکھائی دے تو پھر بعض ہلال کہتے ہیں بعض صرف آخر کی تین راتیں ہلال کہتے ہیں لیکن پہلی اور دوسری تاریخ تک ہلال کا اطلاق عام طور پر ہے یہاں مراد عام ہے جس وقت تک تغیر اشکال میں ہوئے :

حاصل یہ ہے کہ آپ سے دربارہ اختلاف الہیہ کے دریافت کرتے ہیں کہ کن اسباب سے یہ اختلاف ہے یا کیا عرض اس اختلاف سے ہو اور کیا کیا فوائد مرتب ہوتے ہیں :

قُلْ هِيَ صَوَابٌ - فرمادیجئے جواب میں اس سوال کے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا باقیہ میں

مواقت میقاتہ کی جمع ہے میقات کے معنی کبھی وقت کے آتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہو
 فقہ میقات ربہ اربعین لیلۃ حضرت موسیٰ نے انتہائی مدت اپنے پروردگار کی چالیں باتیں
 پوری کیں اسی سے میقات حج اخذ ہے کہ وہی جگہ ہے جو انتہائے حل ہے اُسکے بعد جو کوئی داخل
 ہوا اُسکو لازم ہے کہ اگر بقصد مکہ شریف کے جا رہا ہے تو احرام باندھ کے جاوے بجگہ دونوں یعنی
 صحیح ہو سکتے ہیں یہ بھی کہ وہ اہل وقت ہیں لوگوں کے لیے اور آج کے لیے یا انتہائے اوقات ہلہ
 سے ہوتا ہو لوگوں کے لیے اور حج کے لیے ۴

لوگ اپنے معاملات میں بن بن عدت میں اور دیگر امور میں حساب کرتے ہیں عام طور پر اکثر
 امور میں انھیں سے حساب کیا جاتا ہے گو ان تمام امور میں حج بھی داخل تھا مگر اُسکو خاص
 طور پر ذکر کرنے کا سبب یہ ہے کہ حج ایک ایسی عبادت ہے جس کا پورا دار و مدار انھیں اہل پر
 ہے خواہ ادا ہو یا قضا بدوئی الحج کے حج نہیں کیا جاسکتا ہے روزے کا ذکر اور ہو چکا تھا اسوقت
 اسکو لانے کی ضرورت نہ تھی اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حج کو بقدر تعلق اُس سے ہر روزے کو اتنا
 نہیں ہے کیونکہ قضا میں اُسکے اہلہ کا اعتبار نہیں ہے اگرچہ دیگر عبادات سے اسکو زیادہ تعلق
 ہے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ روزے کا ذکر اور ہو چکا ہو معلوم ہو چکا ہے کہ وہ فوت شرمضان پر ہے جبکہ
 حساب اہلہ سے ہوتا ہے دیگر عبادات ایسے ہیں جن کا دار و مدار اہلہ پر نہیں ہے مثلاً نماز
 ہے کہ ہر روز سورج کی گردش پر موقوف ہے زکوٰۃ ہے کہ وہ سال بھر کا دورہ تمام ہونے پر موقوف
 ہے اہلہ پر موقوف نہیں جہاں بھی ضرورت سے ہوتا ہو ایام یا شہور و اعوام کا لحاظ نہیں ہے عبادات
 میں صرف حج باقی رہ گیا تھا جبکہ اعتبار اہلہ پر ہے اسواسطے اسکا ذکر کیا گیا کہ معاملات میں لوگوں کے
 اہلہ و اندازہ کیا جاتا ہے اور عبادات میں علاوہ صیام کے حج ہو کر اسکا دار و مدار بھی اہلہ پر ہے۔
 سوال کا مقتضی یہ تھا کہ اُسکی ملت باطنی ظاہر کی جاتی کہا جاتا ہے چاند میں خود خدا کی قدرت سے
 روشنی پیدا ہوتی ہے یا بوجہ سورج کے انعکاس کے پیدا ہوتی ہے اور اُسکے محاذات کے بدلنے کے
 باعث تشکلات قمری بدلتے ہیں جیسا کہ حکماء میں ایک گروہ کی رائے ہو یا بتایا جاتا ہے کہ زمین
 کی گردش اور سورج کے مقابلہ سے یہ تشکلات مختلف ہوتے ہیں جیسا کہ بعض حکماء کی رائے
 ہے اسکی وجہ یہ نہیں ہے کہ علت حکیمہ اگر بیان کی جاتی تو صحابہ کی سمجھ میں نہ آتی اسواسطے
 کہ صحابہ کے دوق عقل اور حودت فہم کے اتنے اشلہ موجود ہیں کہ یہ احتمال صحیح ہو ہی نہیں سکتا ہے
 نہ یہ کہ خدا کو اسکا علم نہ تھا معاذ اللہ اُسکے رسول کو علم نہ تھا کیونکہ جواب سے علم کا بھی پتہ چلتا ہے

بلکہ اصل یہ ہو کہ نبی کی شان نہیں ہے کہ حکمت کے وہ اصول بتائے جو عقلاً اپنی فراست سے حاصل کر لیتے ہیں اور اُن کی آراء میں اختلاف بھی ہونا رہتا ہے بلکہ نبی کی شان یہ ہے کہ وہ اس مقصد شرع متعلق ہے اسکو ظاہر کرے یہاں اسی اسلوب حکیم سے جواب دیا گیا ہے سچ تو یہ ہو کہ سوال تفکلات نورانیہ کے اختلافات سے ایک بصیر کو کرنا فضول ہے اسواسطے کہ کمال قدرت الہیہ کا نمونہ ہے جس کے ادراک سے عقلاً عاجز ہیں باوجود اسکے جو فوائد مرتب ہیں اُن کے حاصل ہونے میں شبہ نہیں ہے لہذا جواب میں ہی حکمت و فوائد کی جانب توجہ دلائی گئی ہے کہ یہ اس قابل ہے کہ اسکی علت ہو سکے اور بھی علت بتانا ایک معلم کا فرض ہے یا یہ کہ اس قسم کے سوالات کرنے سے جن سے صرف اسباب علی اشیا معلوم ہو جائیں کوئی فائدہ نہیں ہو بلکہ سوال جس شخص سے کرنا چاہیے وہ ہی حکمت و فوائد ہیں جو اس پر مرتب ہوتے ہیں اسواسطے جو میں وہی ذکر کیے گئے تاکہ ذہن اُن کے ذریعہ سے جواب کی جانب منتقل ہو جائے بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ سوال ہی اسی طرح پیدا ہوا کہ جب ہلال کے دیکھنے پر روزہ رکھنے کا حکم ہوا اور اسی کو دیکھ کے کھولنے کا حکم ہوا تو ذہن کو تفتیش حال کی طریت توجہ ہوئی سوال کیا گیا جواب اسی کے موافق دیا گیا۔ حاصل یہ ہے کہ رات و دن تو ہر حرکت کس سے منضبط ہوتے ہیں سال بھی اُن کل سے مرتب ہوتا ہو مینے کے لیے چاند کا اندازہ بہت ہی مناسب ہے اس کے اجزا نصف ربع ثلث کا انضباط چاند سے ہوتا ہے یہ اسقدر آسان ہے کہ ہر قوم میں رائج ہے اسکا مقصد یہ نہیں ہے کہ دوسرے طور سے انضباط ہو ہی نہیں سکتا ہو بلکہ اسوجہ سے کہ یہ سہل آسان اور ہر شخص کے لیے اسکی معرفت ممکن ہے اس لیے اس پر حساب عام طور پر ہر قوم مرتب کرتی ہے خصوصاً وہ اقوام جو اُمی ہیں جیسے عرب تھے اور اہل ہند یہ دوسری بات ہو کہ اہلہ سے ابتدا ہر جیسے عرب کے نزدیک یا دوسرے ابتدا ہو جیسا کہ ہندیوں کے نزدیک تھا۔

وَلَكِنَّ الدِّينَ اس جگہ جملہ ہذا کے لائن کی وجہ میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ معنی حقیقی اس کے مراد نہیں ہیں بلکہ مجازی مراد ہیں کہ نیکی یہ نہیں ہے کہ گھر کے پیچھے سے آؤ بلکہ تقویٰ و پرہیزگاری اصل نیکی اور ہر شے کو اس کے سبب کے حامل کرو راہ راہ چلو بے راہ نہ ہونا کہ فلاح پاؤ یہ جملہ گوید اس قسم کے سوالات پر زجر کے طور پر لایا گیا کہ فضول سوالات نہ کرو بلکہ کام کی بابت کرو۔ بعض کہتے ہیں کہ جملہ مجازی ہے مگر مقصد اس سے یہ ہو کہ نئی کا جو طریقہ جاری ہو کہ ایک مہینا بٹھا دیتے۔ ادا دھر کا دھر کرتے ہو بیت کر دہی قول کو ابو مسلم نے کہا ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا
اور قتال کرو اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے جو تم سے قتال کریں اور حد سے نہ بڑھ جاؤ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ○
اللہ دوست نہیں رکھتا ایسے لوگوں کو جو حد بڑھانیوالے ہیں

بقیہ مشا در سری جماعت کہتی ہے کہ یہاں پر یہ جملہ اپنے معنی حقیقی میں مستعمل ہے لوگ جب کبھی کسی حاجت کے لیے جاتے تھے اور وہ پوری نہ ہوتی تو گھر واپس آنے میں دروازے سے نہ آتے بلکہ دیوار توڑ کے یا پشت خیمہ سے آتے اور دروازے سے آنے کو فال بد سمجھتے تو یہ مانفت اس کی گئی بعض کہتے ہیں کہ عرب عموماً یا انصار خصوصاً سولے قریش وغیرہ معزز قبیلہ کے سب احرام باندھنے کے بعد پھر اگر گھر میں جاتے تو دروازے سے داخل نہ ہوتے بلکہ پشت کے مکان کی یا سیڑھی لگا کے اوپر سے داخل ہوتے اور اگر خیمے میں بود و باش ہوتی تو پشت خیمہ سے آتے اس کی مانفت کی گئی بعض کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ احرام باندھ کے گھر میں دروازے سے داخل ہوئے ایک انصاری بھی دروازے سے داخل ہوئے آنحضرتؐ نے تو کہا کہ تم احرام باندھ کے دروازے سے کیوں داخل ہوئے انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کہو میں نے داخل ہوتے دیکھا ہی بھی داخل ہوا آپ نے فرمایا کہ میں تو اس قبیلہ سے ہوں جو داخل ہو سکتی ہیں انھوں نے عرض کیا کہ سب سے تو آپ کا طریقہ اختیار کیا ہے اسیرہ آیت نازل ہوئی اِنجاء لانے کی علت یا تو یہ ہو کہ سوال دونوں باتوں سے کیا گیا تھا یا دافہہ یا تھری ہوا تھا اسلئے ذکر صرف ایک سوال کا ہوا اور جواب میں دونوں باتیں مذکور ہو گئیں، بعض کہتے ہیں کہ سوال ایک ہی تھا مگر جواب میں تصریح ہو جس سے کہ گئی کہ مسائل حج سے اسکا تعلق تھا یا چاند کے جواب کے تحت میں بد شکونی کا ذکر اسوجہ سے کیا گیا کہ لوگ ستاروں و سیاروں سے عموماً اور چاند سے خصوصاً شگون لیتے تھے، اسکی تردید کر دی گئی۔ و لکن البرکتی تاویل وہی ہے جیسا کہ اوپر گذرا ہے واللہ اعلم

اوپر روزے کا ذکر ہوا جو ماہ رمضان میں ہوتا ہے پھر حج کا ذکر ہوا جو ذی الحجہ میں ہوتا ہے ان دونوں مہینوں کے درمیان وہ مہینے ہیں جن میں قتال اہل عرب ممنوع سمجھتے تھے باوجود جھگڑوں اور کپیڑوں اور فتنہ و فساد کے، انہرمیں حرم ہوتا، بعض خصوصاً حرم محترم کے گرد اگر دفاع کرنا کہ کچھ کرنے کے لیے حرام بات، چھپنے لپٹنے سے محذور پر نہیں کرنے کے لئے نہ تھا کہ نہ قتال نہ کو

مسلمانوں کے لیے توڑ دیا اور انھوں نے نہ تو اشہر حرم کی کچھ رواہ کی نہ مسجد حرام کی نہ اس امر کا احترام کیا کہ مسلمان احرام باندھ کے بغرض حج مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ جاسے ہیں چونکہ یہ واقعہ متعلق حج کے پیش آیا تھا اور بعد ماہ رمضان کے تو اس واسطے اسکا ذکر بعد اوقات حج اور بعد بیان فضیلت رمضان کی مناسب تر ہوا ایس صورت میں ہو جب کہ آیات مذکورہ کا مفسر خاص واقعہ حجاج سے ہوا اور اگر یہ آیت عام لیا جائے تو مناسبت کی وجہ یہ ہے کہ اوس کی آیت میں تقویٰ کا حکم ہوا ہے اور بتایا گیا ہے کہ اگر تقویٰ اختیار کیا جائے تو فلاح کی بھی امید ہے شوق فلاح سے رجحان طبائع کا تقویٰ کی جانب ہو گیا تو اس وقت وہ فرد تقویٰ کا ذکر کیا گیا جو سب سے زیادہ نفس پر شاق تھا خصوصاً ابتداً بحالت اسلام میں جہاں مسلمانوں کی قلت تھی اور لڑائی اپنے اعزاز اور اقارب کے ساتھ کرنا پڑتی تھی اور جو اسباب لڑائی کے عموماً ہوا کرتے تھے اُن اسباب کے علاوہ ایک جدید سبب یہ تھا کہ دعوت اسلام کے روکنے سے یہ لڑائی کی جاتی تو اپنی نوعیت میں جدید تھی ان وجوہ موقوتات اس وقت آسان تھا اور تقویٰ کے اعلیٰ و اشق ترین افراد سے تھا لیکن وہ لوگ جو فلاح دارین کے طالب تھے اُن کو جب معلوم ہو گیا کہ تقویٰ پر یہ فلاح موقوف ہو ان کے لیے یہ حکم قتال دیگر احکام کے موافق ہو گیا۔

شان نزول اس آیت کا احتمال دل کی تائید کرتا ہو کیونکہ مروی ہوا ہے کہ یہ آیت سنہ ۷ میں نازل ہوئی انھوں نے جب کہ مسلمان بارادہ اولے عمرہ کے دوبارہ چلے سنہ ۸ میں پہلے عمرے کی نیت کر کے ماہ ذیقعدہ میں آنحضرت مع دیگر اہل اسلام مدینہ طیبہ سے نکلے مکہ معظمہ پہنچے بھی نہیں پائے تھے مقام حیدریہ میں تھے جو ایک سرسبز و شاداب منزل ہے کفار نے ان کے روکا اور قتال کرنا چاہا آخر صلح کر لی اس بات پر کہ سال آئندہ اجازت عمرہ ادا کرنے کی اور مکہ معظمہ میں داخل ہونے کی دینگے اس شرط پر کہ مسلمان تین دن مکہ میں رہیں طواف کریں بھی صفا و مردہ کی کریں احرام عمرے کا کھولیں جانور قربانی کے ذبح کریں چوتھے دن واپس جائیں اس عہد کے بعد آنحضرت واپس آ گئے تھے جب کہ سنہ ۹ میں ارادہ کیا تو صحابہ کی ایک طاقت کو شہید ہوا کہ کہیں کفار منع نہ ہوں اور نوبت قتال کی آئے تو دشواری ہوگی اس واسطے کہ احرام کی حالت میں اشہر حرم میں حرم کے قریب کیونکہ قتال کیا جائے گا تو اسکا جواب دینا یا گیا کہ اگر وہ لڑینگے تو پھر دفاع میں اُن سے لڑنے کا حکم تم کو بھی ہے اور حطرح انھوں نے اشہر حرم کا پاس

نہیں کیا تم کو کرنے کی بھی ضرورت نہیں ایسا ہی مسجد طرم کی حرمت ہو کہ ان کی ابتدا کرنے سے باعث اُسکے وہی ہوں گے تم کو اسکا وبال نہ ہوگا۔

وہ قتال جو خدا کی مرضی کے خلاف ہو اس میں ہر طرح کا قبیح ہے اشر حرم میں حالت احرام میں قربت حرم بہت ہی شدید ہو جاتا ہو اگر قتال اس کی مرضی کے موافق ہو اسکا حکم یہ نہیں ہے بلکہ وہ خود ایسی حرمت رکھتا ہو کہ اسکا بجا لانا عین عبادت ہو اسی وجہ سے ارشاد ہوا کہ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ اس کی راہ میں قتال کرو اس کی مرضی کے موافق اس کی اطاعت فرماؤ واری کی غرض سے قتال ہو تو وہ فی سبیل اللہ ہو اس کے بغیر نہ ارشاد فرمایا کہ جو قتال اس غرض سے ہو کہ خدا کا بول بالا اور اسکا حکم بند ہو وہ قتال فی سبیل اللہ ہے ورنہ شجاعت کے دکھانے کے لیے نام آوری کی غرض سے حمیت قوی کے باعث غنیمت کی طمع و خواہش اسباب کی طمع ہو یا ملک گیری کی ہوس ہو ان سب صورتوں میں جو قتال ہو وہ فی سبیل اللہ نہیں ہے بلکہ شخص اس کو سمجھتا ہو کہ اگر

قتال ہو تو وہ بھی بے اجر ہے اور رائیگان ہے قتل نبی نوع انسان کی فلاح کا ذریعہ نہیں ہے بلکہ ہلاکت کا باعث ہو اس وجہ سے اس میں کوئی کمال نہیں ہے نہ یہ موجب اجر آخرت ہو سکتا ہے بلکہ یہ سراسر قبیح ہے اس میں قباحت بجا ذات فعل کے ہوا البتہ اس میں کر کے حسن ہوتا ہے کہ کسی کا دشمن قتل ہو جائے تو وہ اس کی عداوت سے محفوظ ہو گیا اس اعتبار سے قتل مثلاً اس کے دشمن کے لیے اچھا ہے اُسکے لڑکے بیوی اغواء احباب و دوستوں کے لیے برا ہے اس میں جن و شجاعت اعتباری ہے اور اس اعتبار سے کہ اجر اخروی ہو یا عذاب آخرت ہو جن و شجاعت کا حکم اُسکو دیا جاوے تو اُسکے حسن کا حکم اسی وقت ہوگا جب حکم الہی کے موافق ہو کہ موجب ثواب آخرت ہو حسن ہے اور اگر حکم الہی کے ماتحت قتل نہ ہو تو وہ موجب عذاب آخرت ہو ایسی صورت میں قبیح ہو چاہے یہ ہے کہ عفت کمال یا صفت نقصان کے اعتبار سے اگر دیکھا جائے تو یہ کسی طرح حسن نہیں ہو سکتا ہے اگر موافق غرض کے یا مخالف غرض کے لحاظ کیا جائے تو ایک ہی قتال ایک شخص کے اعتبار سے حسن ہے دوسرے کے اعتبار سے قبیح ہے اگر موجب ثواب ہو اس اعتبار سے کہ حسن ہے تو ظاہر ہے کہ وہی قتال حسن ہے جس کی اجازت خدا کی طرف سے ہو ورنہ حسن نہیں ہو اس لحاظ سے کہا جاتا ہے کہ یہ قبیح لہذا ہے حسن لغیرہ ہے جب تک وہ غیر موجود نہ ہو قبیح ہے مگر اس غیر کی موجودگی میں پھر یہ قبیح نہیں رہتا ہے جو لوگ حسن لغیرہ ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں اس لیے ایک حکم دہر شدہ دینی کی شان سے بعید سمجھتے ہیں اور جو غیر کا لحاظ کرتے ہیں جس کی وجہ سے قتال کیا گیا ہو تو ان کو کوئی تعجب نہیں ہوتا ہو کہ ایک معصوم دینی قتال کرے عام اس سے کہ وہ قتال کی

حربی کا فر سے قتال کیا جاوے گا اُنہی طرح حربی مسلم سے بھی قتال کیا جاوے گا اگر کوئی شخص مصالحت کر لے تو وہ اسلام لانے پر مجبور نہ ہوگا۔

ان لوگوں کے اور جملہ قتال نہیں ہو سکتا ہے جبکہ دعوت اسلام نہیں ہوئی ہے دعوت اسلام ہونے کے بعد ان سے کہا جاوے گا کہ یا اسلام قبول کر دیا اسلام کے قوانین کے تحت میں جلاؤ ہم کو ان قوانین کے نافذ کرنے کا موقعہ دو تمہاری جان و مال کی حفاظت کرینگے اسکے عوض میں اتنا ہم کو خیرہ دو اگر وہ خیرہ دین تو پھر ان کا جان و مال محفوظ اُن سے قتال حرام ہے مقصد اسکا یہ ہے کہ تبلیغ اسلام اچھی طرح کی جاسکے کیونکہ بعض طبایع کے لیے تبلیغ حق معمولی طور سے مفید نہیں تشویق کی غرض سے تفریق درمیان طالب حق وغیرہ طالب حق کے دکھانا ضروری ہے سولو اسکے کسی قسم کے اشتداد کو شریعت اسلام نے رد نہیں رکھا بلکہ معاملات غیر مسلم میں مسلمان بادشاہ کو دست اندازی کا حق نہیں ہے البتہ قاضی شرع کی طرف اگر رجوع کریں تو اُن کو موافق شریعت کے حکم دیا جاوے گا اس صورت میں ان سے سولے ایسی حالت کے کہ جب احکام الہیہ نافذ نہ کیے جاسکیں قتال روانہ ہوگا اگر اس طرح معاہدہ بھی نہ کریں اسلام قبول کریں نہ دعوت اسلام کی آزادی دین تو اس وقت قتال کا حکم دیا گیا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب مدینہ طیبہ میں بھیجے گئے تو دعوت اسلام کرنے کا موقع کفار نے نہیں دیا اور آپ ان کے اسلام سے مایوس ہو گئے اور سولے اُسکے کوئی چارہ نہ ہوا کہ ان کے صلح قتال سے کی جائے ورنہ انکا شر منحرف مفسد کثیر ہوگا قتال حضرت نے شروع کیا یہ آیات قتال سے پہلے آیت ہو چکا ہے یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اسلام کی اشاعت میں تشریف کو کد دخل ہے حب دعوت اسلام ہوئی تو پہلے لبیک کہنے والے وہ لوگ تھے جن کے ظاہری مراتب داعی اسلام سے بڑے ہوئے تھے ایسا نہ تھا جیسا کہ دیگر انبیاء کے مومنین تھے کہ وہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے تھے حضرت عیسیٰ کے چند دھوبی معتقد ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلا ایمان لانے والوں میں ایک ان کی بیوی دوسرے اُن کے یار غار دوست جو بچپن کے حالات سے آگاہ تھے نبی کے مال سے آنحضرت کو مدد ملی پھر آپ کے اصل قبیلہ وائے مسلمان ہوئے جن کی بسالت و جماعت ایسی تھی کہ اُنھوں نے کسی کے اثر کو قبول ہی نہیں کیا تھا بجز اس اثر نبوت کے وہ کسی کے رعایا اور مطیع ہو ہی نہیں سکتے تھے وہ جبر سے کوئی کام نہیں کر سکتے تھے یہ حال عرب کا تھا اور یہی بنی اسرائیل کا کہ انہیں سے بھی مغز ترین ہستیوں نے اسلام قبول کر لیا تھا اُس

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ

اور اُترے اور کون جہان کہیں پاسکو انھیں اور نکالو ان کو جہان سے

أَخْرِجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ط

اُٹھو ان کو نکالو اور فتنہ سخت تر ہے قتل سے

یہ آیت مانع نہیں ہوا تو پھر نسخ کہاں سے ہوا۔ دوسری جماعت کہتی ہے کہ مراد اس وہ لوگ ہیں جو صلاحیت قتال کی رکھتے ہیں یعنی وہ کافر حربی جو قابل قتال ہیں جاہلین لطین یا نہ لطین بعض کہتے ہیں کہ مراد اس سے ہر کافر ہے کیونکہ وہ کل مسلمانوں کو موقع پائے قتل کرے پر آمادہ ہیں۔

دیکھتے ہیں کہ زیادتی نہ کرو ان پر کے قتال کے مقابل قتال ہے اگر مراد وہی لوگ ہیں جو صلح کر چکے تھے اور ان سے اندیشہ لگنے کا تھا تو یہاں مراد یہ ہے کہ خودی ابتدا کننا نہ خلاف عہد کوئی بات کرنا اور اگر وہ مباضرین قتال ہیں تو یہاں مراد یہ ہے کہ جو تم سے لڑتے نہیں ہیں نے نہ لڑو اور اگر مراد وہ لوگ ہیں جنہیں سقتل قتال کی ہر آمادہ یہاں یہ ہو کہ وہ لڑے جو سقتل کر چکے ہیں اور اگر مراد وہ عام کفار ہیں تو یہاں مراد یہ ہے کہ تم معاہدین صلح کرنا ان کو نہ لڑو قتال میں جسے تجاوز کرو بغیر عہد کے اچانک جا پڑو کیونکہ اگر وہ نہ لڑو گھٹا

اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ اللہ تعالیٰ تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے تم کو پسند نہیں ہے کہ ایسی حرکت کرو جس سے تم مشرکین میں داخل ہو شان اہل اسلام کی یہ کہ اللہ کے ساتھ وہ محبت رکھتے ہیں اور اللہ کی محبت رکھنے کی تمنا کرتے ہیں تو جب اللہ اور اس کے ساتھ وہ محبت رکھتے نہیں ہے تو مسلمان بھی اس صفت کو پسند نہ کریں گے اور اپنے میں ایسی صفت نہ پیدا کریں گے جس کے

باعث اللہ کے پاس تندیہ بندے ہو جاوے اللہ اعلم

ایسی آیت کو اس عمل سے بظاہر کوئی نسبت نہیں معلوم ہوتی ہے جو بزم کو بزم سے مناسب ہے وہی اس آیت مبارکہ کو اس محفل شریف سے جو پھر تلاوت کرنے کی کیا ضرورت ہے اسکو ظاہر کر دینا ضروری ہے۔ میں یہ عرض نہیں ہوں نہ مجھ قوت بیا یہ ہے نہ اپنی زبان کو اس قابل سمجھتا ہوں کہ ذکر فضائل حضرت بنی کریم علیہم السلام والتجید والتسلیم کر سکوں اگر انہا سے مجبوری سے اس موقع پر مجھے یہ اہم خدمت انجام دینا ہوتی ہے جو وارہوتا ہے وہ عرض کر دیا کرتا ہوں آج کل جو کچھ دہن میں ہے وہ مکالمہ ہے جو میں اپنے چند بھائیوں سے کیا کرتا ہوں ذرا ان مجید کے آیات پڑھی جاتی ہیں اور ان کے شعلو اور اللہ توفیق دیتا ہے وہ غرض کر دیا جاتا ہے روز نہیں بلکہ جمعہ اور دو شنبہ کو

میں شب بیدار ہوتا ہوں

آج اتفاقِ خود و شنبہ کا مبارک دن ہے اور اس مکالمہ کا یہ ہی وقت ہو لہذا دل میں ہی آیا کہ اس آیت کو تلاوت کروں کیونکہ جمعہ کو اسکے قبل جو آیت ہو اس کی تلاوت کی گئی تھی مجھ کو کلاں امر کا یقین ہے کہ قرآن مجید کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم میں نازل ہوا ہے اس واسطے جو بت تلاوت کی جائے اُس کو ضرور حضرت کے کئی کئی قسم کے ذکر سے تعلق ہے خصوصاً حضرت کی بعثت اور جس غرض سے بعثت ہوئی ان احکام سے جو حضرت نے خدا کی طرف سے ہم کو پہنچائے آپ کی رسالت کی تصدیق کے دلائل ہیں آپ کی اہمات آپ کے معجزات آپ کے اخلاق آپ کو معاملہ آپ کے وفات آپ کی ولادت قرآن شریف انہیں امور کے بارے میں نازل ہوا ہے مجلس میلاد شریف میں بھی انہیں امور کا تذکرہ ہوتا ہے لہذا غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو آیت تلاوت کی جائے اُسی کی تلاوت اس مجلس کے لیے مناسب ہے اور اسی کی تفسیر کرنا اس مجلس کے انعقاد کی غرض ہے۔

اس آیت شریف کی تفسیر کرنے کے لیے لازم ہے کہ پہلے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے واقعات اور اس زمانے کے حالات ذکر کریں، کیا حالت عالم دنیا کی تھی عرب کس حال میں تھے خدا کی فضل و رحمت کا تقاضہ تھا کہ ایسی حالت میں کوئی مرشد اور قائد اعظم مبعوث کرے اس کے کس قسم کے اوصاف ہوں وہ کس امر کی دعوت لایا ہو اس کی تبلیغ کا کیا طریقہ ہونا چاہیے اسکے بعد اس آیت کی تفسیر ہو سکتی ہے۔

بعثت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی عام فیل سے نصف صدی بعد ہوئی اور پونے سات سو سال تقریباً زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے گذرا اس وقت تک دنیا میں بہت سے اقوام ہوئیں اور ہزاروں لوگ بادشاہ گذر گئے ایک لاکھ پچیس ہزار نبی ہوئے اُن کے علاوہ سیکڑوں حکماء و لاکھوں علماء گذرے جب کوئی مرض مہلک کسی قوم میں پیدا ہوا تو اسکے علاج کے لیے کوئی نہ کوئی معالج خدا نے پیدا کیا اگر بطرح افراد انسانی کے عمار و اسنان مختلف ہوتے ہیں اسی طرح اقوام کی بھی اجل ہے لکل امت اجل اذا جاء اجلہا حرامیت آخر دن ساعۃ ولا یستقد صون ہرک امت کی مدت ہر کہ جب وہ آگئی تو پھر نہ ایک گھنٹہ تاخیر کر سکتے ہیں نہ اس پر تقدم کر سکتے ہیں لہذا پیدا ہوتا ہے اس نشت و نما کی قوت ہوتی ہے جو ان ہوتا ہے بڑھا ہوا جاتا ہو طبیب ہر عمر کے اعتبار سے اگر کوئی مرض لاحق ہو اسکا علاج کرتا ہو مگر جب سن اخطا ط آجائے تو اسکا علاج صرف حالتِ حیات پر قائم رکھنے ہی کے لیے ہوتا ہو دس بار و ہر وقت کی دیکھ بھال کے اور ہر قسم کے تدارک کے جب

موت آجاتی ہے تو پھر کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا بعینہ ہی احوال اقوام کے ہیں قومیں بنتی ہیں
انکانشو نہ ہوتا ہے ان کی ترقی کا شباب آتا ہو پھر وقت ہوتا ہو پھر تنزل شروع ہوتا ہو عرصہ
لاحق ہوتے ہیں محال ہیں آتے ہیں اگر قوم کی ابتدائی حالت ہر ان کو صحیح و تندرست کر کے وہ
مصلحین راہ ترقی پر لگا دیے ہیں اگر آخری عمر ہوتی ہے تو وہ جہاں تک ہو سکتا ہو تدارک کرتے
ہیں مگر جب وقت آ جاتا ہو کچھ نہیں کر سکتے حضرت نوح حضرت ہود حضرت صالح حضرت لوط وغیرہ
کے احوال ان سب امور پر شاہد ہیں حضرت موسیٰ حضرت یوشع کی کامیابی اُن کی قوم کو اُترتی
حاصل ہونا یہ سب انھیں اسباب کے زیر اثر ہے۔

یہ تو سب گزر گئے اور عرا اقوام دنیا کی بھی پوری ہو گئی کوئی قوم ایسی نہیں رہی کہ جس کو زندہ قوم کہتے
اور جبکہ متعلق یہ کہا جاسکتا کہ اس قوم کی ترقی کا شباب ہو جو ہلاک ہو گئیں ان کا ذکر ہی کیا جو جڑ
تھیں اور سمجھا جاتا تھا کہ انھیں کے ہاتھ میں دنیا کی بادشاہت ہو وہ قعر تنزل کے کنارے پہنچ چکی
تھیں نہ کسی نبی کی ہدایت کا اثر تھا نہ شریعت کی پابندی تھی نہ حکمت پر عمل تھا شرک و کفر ظلم و تعدی
کا چار جانب عالم کے بادل گھیر لیا تھا البتہ ایک قوم تھی کہ جس کو یہ کہا جاسکتا تھا کہ وہ ابھی اپنے
شباب کو نہیں پہنچے ہیں اُسے اندر نشو و نما کی قوت ہو رہی تھی اس قدر تھی کہ وہ قوم عرب کی
تھی اس میں آثار ترقی کے پائے جاتے تھے۔

عرب میں اور دیگر اقوام عالم میں اس وقت یہ فرق تھا کہ اقوام عالم کی بہالت ان کی عمر طبی کی تھی
کے باعث تھی جس طرح ایک بوڑھا سٹھیا جاتا ہے اور عرب کی بہالت ان کی ابھی عمرانی جوانی
تک نہ پہنچنے کے باعث تھی جس طرح ایک بچہ نادان ہوتا ہے بوڑھے طوطے پڑھ نہیں سکتے
اور لڑکے کتب میں جا کے بڑے بڑے قابل اور عالم ہو کے نکلتے ہیں۔

تمام اقوام عالم تعیش کے مرض نرسن میں مبتلا ہو چکی تھیں ان کے معالجے سے اطباء حافظین نیک
چکے تھے تمام تدابیر کر چکے تھے عرب گمراہ حیات میں تھا اس میں آثار نشو و نما کے ظاہر ہو رہے تھے
اسکے لیے کوئی ضرورت تھی تو یہ تھی کہ اسکے تعلیم دیجائے اسکے قوی کام میں لگائے جا دیں
اور اُس سے مرض ضلالت شرک کا دور کیا جاوے جس سے وہ خود بھی بیرار ہو چکا تھا
نے اس وقت تک غلامی اور عبدیت کی لعنت کبھی قبول نہیں کی تھی اس میں حریت کے جوہر تھے اس میں
شجاعت تھی بخافہی صلہ رحم کا مادہ تھا وہ جہاں نواز تھے وہ صدق و امانت کی تدر کرتے تھے وہ
وعدے اور معاہدے کے پابند تھے ان کو قوی رفتار اور قبیلہ کی حرمت کا پاس تھا ان کو غرضت کا

خیال غالب رہتا تھا یہ سب اوصاف ہیں جو ایک زندہ قوم میں ہوتے ہیں ساتھ اسکے وہ تعلیم اتنی سے بہت دور تھے تو حیدر باری کے نور کے پڑنے سے کبھی کبھی کوئی قلب منور ہو جاتا تھا مگر شرک کے مراسم قدیمہ کا بدلہ نہ پر حرافت سے چھایا ہوا تھا مگر خدا بنا رکھے تھے اگرچہ وہ سب ان کی دلی اور مذاق سے زیادہ نہ تھے انھوں نے انوکھ العادت قوت سولے خدا کو کسی کو تسلیم نہیں کیا تھا کبھی کبھی مجاور اقوام کے باعث وہ شاہ پرستی آتش پرستی عیسائی پرستی کرنے لگتے تھے مگر ان امور کو ثبات نہ تھا عرب کے ان حالات کو ان کے دوست دشمن دونوں نے مفصل قلمبند کیا ہے لیکن ہم اسکا جدا حدیث ذکر کرتے ہیں جن سے عرب کی فضیلت کا پتہ لگتا ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے جاہل کے طبیب غایق تھے اور آپکا معالجہ کامیاب علاج کہا جاسکتا ہے آپ نے جو شخص قوم عرب کی استعداد کی کمی ہو اور جسکو آپ نے مختلف مراتب پر ظاہر فرمایا وہ تمام مشاہیر سے وسیع تر ترمذی نے حضرت ابوسعید خدری روایت کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مخلوق کو دو فرقوں میں کیا پھر ان میں قبائل کو پیدا کیا پھر زمین بیت کو مگر سب سے بہتر قبیلہ میں مجھ کو کیا اور قبیلوں میں سے بہتر گھرانے میں مجھ کو کیا۔ حضرت ابو جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مخلوق کو دو حصوں میں کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے مخلوق کو دو حصوں میں کیا ہے کہ اس نصف کے جو بہتر نصف تھا اس میں مجھ کو کیا غالباً ادا جگہ یہ ہے کہ ایک گروہ انصار کا ایک گروہ انصار کا بنایا پھر انصار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کو منتقل کیا پھر ارشاد فرماتے ہیں کہ اس نصف کو جس میں مجھ پیدا کیا میں حصوں پر منقسم کیا غالباً اولاد نوح علیہ السلام کو وقت حسب طرح تین لڑکوں کی اولاد میں نبی آدم منقسم ہو گئی انہی کی جانب اشارہ ہے۔ حام و سام و یافث کی اولاد میں تین گروہ ہو گئے فرماتے ہیں کہ جو ان میں سے بہتر تھا اس میں مجھ کو کیا پھر ان تینوں گروہ سے جو افضل تھا اسکی اولاد سے عرب کو منتخب کیا عرب میں قریش کو قریش میں بنی ہاشم کو بنی ہاشم میں بنی عبد المطلب کو اور ان میں آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھ کو منتخب کیا اس حدیث کو بروایت ابن سعد نے روایت کیا ہے کہ حضرت واثق بن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے اولاد آدم میں حضرت ابراہیم کو منتخب کیا اور ان کی اولاد میں اولاد اسماعیل کو اور اولاد اسماعیل میں کنانہ کو اور کنانہ میں بنی نضیر کو اور قریش میں بنی ہاشم کو اور بنی ہاشم میں مجھ کو منتخب کیا ہے اسکو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور کتب حدیث میں اسکی ہم سے احادیث وارد ہوئے ہیں اور حدیث شریفہ ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ خیر القرون قرنی

سب سے بہتر زمانہ میل زمانہ ہے حدیث حضرت ابن عباس میں ہر وہ خیر القرون جن میں پیدا ہوا ہوں اُن کے ایسے لوگ ہیں کہ جو خدا کی حمد کرتے ہیں اچھے کاموں کو بتاتے ہیں بُرے کاموں سے روکتے ہیں اسکو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور بھی انھیں ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ جب اولاد معد بن عدنان چالیس آدمیوں تک پہنچ گئی تو انھوں نے حضرت موسیٰ کے لشکر پر حملہ کیا حضرت موسیٰ نے ارادہ کیا کہ ان کو بدر دعا دین ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ ان کے لیے بُرا مسکت کر دے اس واسطے کہ ان کی اولاد میں نبی آتی ہیں جن کی امت امت مرحومہ ہے وہ تھوڑی رزق پر مجھ سے راضی ہو جائے ولے ہیں اور میں ان کے تھوڑے عمل کو قبول کر دوں گا اور اُن سے راضی رہوں گا وہ محض ایک قول کی وجہ سے جنت میں جاوے گا وہ قول لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل ترین نبی تھے اسی طرح حضرت کی امت بہترین امت ہے خدا نے خود اُن کی تعریف کی ہے کہ نتم حیدر لمتہ اخرجت للناس تا صرون بالمعروف و تنہون عن المنکر و تو منون باللہ۔ تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے نفع کے لیے پیدا کیے گئے ہیں تم اچھا یوں کو بتاتے ہو اور بُرا یوں سے روکتے ہو اور اللہ کے اوپر ایمان لائے ہو۔ باوجود اسے ایک گروہ ان ہی عربوں میں تھا جس کی شان میں قرآن شریف میں ارشاد ہوا ہے سوا علیہم عا ند رھم ام لم تنذرھم لا یومنون ختم اللہ علی قلوبھم و علی سمعھم و علی ابصارھم غشاوہ برا ہے کہ ان کو آپ ڈرائے یا نہ ڈرائے وہ ایمان نہیں لاویں گے ان کے دلوں پر اللہ نے ہر کردی ہے اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر پردے پڑے ہو کہ وہ نہ اچھی بات کا ادراک کر سکتے ہیں نہ حق بات سن سکتے ہیں نہ واقعات عالم کو دیکھ سکتے ہیں کہ ان سے نتائج کو اخذ کریں انھیں میں وہ لوگ بھی ہیں جن کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے کہ الا علاب استدل کفرًا و نفاقًا و اجدرًا لا یعلموا احدًا و دما انزل اللہ انھیں گنواؤں میں وہ ہے جو نہایت سخت کفار سے ہو اور سخت نفاق رکھنے والا ہے اور سرور ہے کہ وہ حد و دما انزل اللہ سے ناواقف رہے ایسے دو گروہ متضاد میں اللہ جل شانہ نے آنحضرت کو ظاہر فرمایا حقیقت نبی کی بعثت بھی ایسے ہی گروہ میں ہوتی ہے جہاں خلط لطم ہو گیا ہو صالح و ظالم میں امتیاز نہ ہو سکے نبوت کا فائدہ ایسے مواقع پر ظاہر ہوتا ہے کہ صالح قبول حکام نبوت کرتا ہے اور برا جو سدا کا منحوس ہے وہ نورا کی کو کھجانے کی کوشش کرتا ہے کان الناس

امت واحدۃ فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل لوگ ایک ہی گردہ تھے کہ اگر نہ انبیاء کو مبعوث کیا جو بخیر پیغام دیتے اور ڈرانے والا تاکہ لوگوں کے لیے اگر نہ اس کے اور رحمت قائم ہو جائے رسولوں کے بعد جب تک رسولوں کو نہیں بھیجا ہے عذاب نہیں کرتا ہر ثواب کا استحقاق کسی کو نہیں ہوتا، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اللہ نے اس وقت جب کہ رسولوں کی ۲ مدتوں ہو چکی تھی تعلیم کو بھلا چکے تھے دو رہالت تھا امت امیہ میں مبعوث کیا سلسلہ اللہ علیہ وسلم آپ کی نبوت کا مقصود یہ تھا کہ ایک جدید قوم پیدا ہو اور اسکی نشوونما کی جوت و درایت اور وہ کام میں لائی جائے اسکے باعث دنیا کو بہالت سے نجات ہو اور ظلمت کفر و شرک کی جگہ نور ایمان ظاہر ہو توحید کا آفتاب طلوع ہو حضرت کی صلی دعوت توحید تھی اور باقی حقیقت اور سب اسی توحید کی حفاظت کے لیے تھے حتیٰ احکام امر و نہی ارشاد ہوئے سب کا مقصد صرف یہی ہے کہ ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله یہ کہ اگر کسی کی عبادت نکرین اُسکے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں ایک دوسرا خدا کے سولے باہم رب نہ بنایا جائے یہی وہ دعوت تھی جو حضرت نوح نے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اور حضرت یعقوب نے حضرت صالح و ہود نے حضرت داؤد و سلیمان حضرت موسیٰ نے خلق تک پہنچائی وہی اصل شریعت ہے جو آدم علیہ السلام کے وقت سے تا ایدم بحالہ نامحرم اسکو کسی نے منسوخ نہیں کیا ہر ہی مقصد اعلیٰ ہے تخلیق آدم سے یہی تکلف کی پیدائش کی علت غائی ہے و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا انما ابعد عن عبادت کے لیے پیدا کیا ہوا جگہ عبادت سے مراد خاص توحید ہے اصل مقصد ذوی العقول کی پیدائش کا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ کرنا اور خدا کے واحد قہار کو ایک امداننا اسکے ساتھ کسی کو معبود نہ سمجھنا نہ اسکی عبادت میں شریک کرنا نہ اسکی محبت میں شریک کرنا نہ اسکے سوا کسی دوسرے کی اطاعت و فرمانبرداری کرنا اگر غیر کی محبت ہو تو اسی کے لحاظ سے اور اگر کسی کی تابعداری ہو تو اسی کے مرضی کے موافق ورنہ وہی معبود وہی مقصود وہی قابل اطاعت ہوا اسی تعلیم کی غرض سے حضرت بنی امیہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اپنا نصب العین شرک کو ٹھاننا اور توحید کو پھیلانا قرار دیا اور اس نصب العین سے کسی وقت غفلت نہیں کی کوئی لمحہ وہ نہ تھا کہ حضور اپنے اس مقصد کی تبلیغ میں مشغول نہ ہوں

خدا نے آپ کی پیدائش کے ساتھ وہ سب اسباب جمع کر دیے جو ایک مبلغِ اعظم نبی کرم کے لیے ضروری ہیں معجزات ہوں یا ارہاصات ہوں سب موجود تھے حضرت کے اوصاف آپ کی عظمت و احکام سب اس امر پر شاہد تھے کہ آپ عالم کی ہدایت کے لیے رحمت کاملہ ہونے کے تشریف لائے ہیں قبل اس کے کہ حضور تولد ہوں چند ایسے محاصلِ سرے پیدا کر دیے جو خود موجود ہوئے اور عرب کے شرک دور کرنے کی فکر کی گو ان کو تائیدِ یغی نہ تھی وہ کامیاب نہیں ہوئے لیکن انکا وجود دینِ آنا بھی خالی از حکمت الہیہ نہ تھا لوگ خدا سے واحد کے نام سے آشنا ہو چکے تھے اور عبادتِ اصنام کی مذمت سننے لگے تھے فرید برانِ یہود و نصاریٰ کے عرب کے یہ سنا تھا کہ ایک نبی آنے والا ہے تو رات میں اس کی خبر تھی انجیل میں اس کی بشارت تھی فارقلیط جس کے معنی احمد کے ہیں صاف انجیل میں موجود تھا زبور میں بھی فالانجی ایسے شخص کے ظاہر ہونے کا تذکرہ تھا کہ صلح و جنگ دو دنوں کا مالک تھا برابر یہود کہتے تھے کہ عنقریب نبی ظاہر ہونے والے ہیں جن کی رفاقت کر کے ہم دشمنوں پر غالب ہوں گے کا ہونے نے آپ کی تشریف آوری کی خبرین برابر دنیا شروع کر دی تھیں خود آنحضرتؐ نے اسلام کو ظاہر کیا جو حضرت ابن عباس سے ابن عساکر نے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا میں آدم علیہ السلام کے صلب میں تھا جب کہ وہ جنت میں تھے اور حضرت نوح کے صلب میں تھا جب کہ وہ کشتی میں تھے اور حضرت ابراہیم کے صلب میں تھا جبکہ ان کو نرود نے آگ میں گرایا میرے باپ دادا ان میں کسی نے سفاح جاہلیت سے میرا نور منتقل نہیں کیا برابر اسد مجھ کو صلیبوں سے ظاہر ارحام میں منتقل کیا تا رہا پاکیزہ اور ہدایت پائی ہو اسی طرح جہانِ دو شاخیں ہوئیں تو مجھے بہتر شاخ میں اُسرے کیا۔

میری نبوت کا ميثاق لیا اسلام کا عہد ہوا میرے ذکر کو اللہ نے تورات و انجیل میں مشترک کیا ہر نبی نے میری رحمتِ سرانی کی میرے نور سے اللہ نے زمین کو روشن کر دیا بادلوں کو میرے منہ کے نور سے منور کر دیا اور مجھے کتاب کی تعلیم اسماء سے کی میرے نام کو اپنے نام سے مشتق کیا کیونکہ خداوندِ عالم اور ذوی العرش کا اسم گرامی محمود ہے اور میں احمد ہوں مجھے حوض کوثر کا وعدہ دیا گیا ہے اور وعدہ ہوا ہے کہ میں سب سے پہلے شفاعت کروں گا اور سب سے پہلے میری شفاعت مقبول ہوگی مجھے بہترین زمانے میں اُسے پیدا کیا کہ وہ زمانہ میری امت کا ہو وہ اللہ کی حمد کرنے والے ہیں ابھی باقون کو بتا رہے ہیں اور بری باقون سے لوگوں کو روکتے ہیں طبرانی نے حضرت ابوامامہ سے روایت کیا ہے کہ جب معد بن عدنان کی

خدا نے اس کو اسبابِ نبوت سے نوازا

اولاد چالیس آدمیوں سے تجاوز نہ ہو گئی تو اس وقت اُن لوگوں نے حضرت موسیٰ کے لشکر پر حملہ کیا حضرت موسیٰ نے ارادہ کیا کہ ان پر بد دعا کرے اور ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ اس قوم کے حق میں دعا سے بد نہ کرو کیونکہ ان میں سے نبی اُمی ہوں گے جو ڈرانے والے اور بشارت دینے والے ہیں میرے چہندہ ہیں ان کے صلاب سے اس نبی کی اہمیت وہ امت مرحومہ کو وہ امت محمدی ہے ان کی شان یہ ہے کہ وہ اندر سے عقور سے رزق عطا کرنے سے راضی ہو جاتے ہیں اور اندران کی عقور کی عبادت سے خوشنود ہو جاتا ہوں ان کو صرف ایک کلمہ کے باعث جنت میں داخل کرے گا وہ کلمہ لا الہ الا اللہ تعالیٰ بفضیلت ان کو ان کی نبی کے باعث ہے وہ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہیں وہ نہایت متواضع ہیں ان کے سکوت سے عقلمندی ظاہر ہوتی ہے ان کے کلام سے حکمت نکلتی ہے ان کو میں نے بہترین گروہ سے پیدا کرنا چاہا ہے وہ قریش سے ہوں گے اور قریش میں اولاد ہاشم سے اور اولاد ہاشم سے جو برگزیدہ اولاد عبد المطلب کی ہو گئی ان میں سے وہ ہونگے وہ سب خیر و خوبی میں رہیں گے اور ان کی امت بھی خیر و خوبی میں رہے گی حضرت شداد بن ادس سے ابن عساکر وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ فرماتے تھے ایک دن ہزارگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ناگاہ ایک شخص بنی عامر کے قبیلہ سے حاضر ہوا اور کہا کہ عبد المطلب کے فرزند کمان ہیں آپ نے فرمایا میں ہوں کہنے لگا کہ تم نے ایک بڑی بات منہ سے نکالی ہے کیونکہ دنیا بھر کی خوبیاں بنی اسرائیل میں تھیں انھیں میں گھرانہ نبوت کا تھا انھیں میں گھرانہ بادشاہت کا تھا تم تو ایک شخص عرب کے لوگوں میں سے ہو تم سے اور نبوت سے کیا تعلق ہے ہر شے کی ایک حقیقت ہوتی ہے تم اپنے اس منہ سے نبوت کی حقیقت کیا رکھتے ہو اسکو بیان کرو اپنے فرمایا کہ میرے قول کی حقیقت تفصیل طلب ہے تم بیٹھو تو میں تم کو بتاؤں وہ بیٹھ گیا اور زانو سے زانو ملا کے بیٹھا اپنے فرمایا کہ میرے کلام کی حقیقت اور میری حالت کی ابتداء یہ ہے کہ میں اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی دعا ہوں اور اپنے بھائی عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت ہوں اور انی مان کا پلوٹھی کا لڑکا ہوں حجرت گران تھا دیہ ابتداء کی حالت تھی جبنا جتنا زمانہ حل کا بڑھا گیا گرانی و کسل دور ہوتا گیا بلکہ سر اور شگفتگی بڑھنے لگی میری مان نے خواب میں دیکھا کہ نور ظاہر ہوا ہے اور اس نے مشرق و مغرب کو گھیر لیا ہو پھر جب میں بڑھا تو مجھے بہت بُرے لگنے لگے اور مجھے شمر گونی سے نفرت ہو گئی میری رضاعت جہنم بن بکر قبیلہ میں ہوئی اپنے قصہ شرح صحیان فرمایا کہ ایک دن اترکون

کے ساتھ میدان میں کھیل رہے تھے کہ تین شخصوں کو سب نے ہتے دیکھا انھوں نے آپ کا دست مبارک
 پکڑا اور جنگل کی طرف لیچلے لڑکوں نے کہا کہ یہ لوگ کیڑے آئے ہیں بچاؤ دینے یا ہلاک کر دینے
 سب لڑکے آنحضرت کو بہت پیار کرتے تھے سبے روکا مگر انھوں نے کسی کی نہ سنی ناچار لڑکے
 گھروں کی طرف دوڑے اور آنحضرت کے اہم مبارک کو لیکے چنچ چنچ کے بھارتے تھے کہ وہ ہلاک
 کیے جا رہے ہیں حضور فرماتے ہیں کہ انہیں ایک شخص نے نہایت نرمی سے لٹایا اور پیٹ جا کر
 کر کے اندرون کو دھویا دوسرے نے ایک مہزکالی اور قلب پر کردی اور قلب کے اندر خیر پان
 بھردیا پھر تیسرے نے ہاتھ پھیرا آپ اچھے ہو گئے اس اثنا میں لڑکوں کے غل سے لوگ
 جمع ہو گئے اور آپ کی دایہ غالباً حلیمہ سعدیہ بھی روتی سیبتی آئیں آپ فرماتے ہیں کہ مجھ کو اندازہ
 تھا کہ شاید یہ لوگ ان تینوں کو دیکھ رہے ہیں مگر معلوم ہوا کہ وہ ان لوگوں کو دکھائی نہیں
 دیتے تھے آپ نے کھڑے ہو کے ان کو تسلی دینا شروع کی اور وہ تینوں غائب ہو گئے ان لوگوں
 کو شبہ ہوا کہ کسی جن یا مرض کا اثر ہے کاہن کے پاس لے گئے کاہن نے کہا کہ یہ لوگ بہت بُرے
 مرتبے کا ہو گا بہتر ہے کہ اسے ہلاک کر ڈالو ورنہ یہ عرب کا مالک ہو گا نجات میری اور تمہاری
 اسی میں ہے کہ اسکو ہلاک کر ڈالو یہ لوگ اور دایہ حلیمہ سعدیہ اس کاہن سے خفا ہو کے چلے آئے
 اور آپ کو آپ کے گھر ہو چا دیا جب حضرت عائشہ نے اس قصہ کو بیان فرمایا تو اس عامری نے
 کہا کہ میں تم سے کچھ اور دریافت کرنا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا جو چاہو دریافت کر دینے سوال
 کیا کہ نیکی میں کیا شے زیادتی کرتی ہے آپ نے فرمایا کہ زمانہ مدینہ تک کرنا انے کہا کہ کیا بعد گناہ
 کے نیکی تفع کرتی ہے آپ نے فرمایا ہاں تو یہ گناہ کو معاف کراتی ہے اور نیکیاں برائیوں کو مٹاتی
 ہیں اور جب اللہ کو بندہ فراخی میں یاد کرتا ہے تو اللہ اسکو ابتلا میں مدد دیتا ہے اُس نے کہا
 کہ یہ کیونکر آپ نے فرمایا کہ اللہ کبھی اپنے بندے کے لیے دو خوف اور دو خوفیاں
 جمع نہیں کرتا ہوا اللہ فرماتا ہے کہ اگر میرا خوف دنیا میں نہیں رکھتا ہوا تو وہ آخرت میں خوفِ وہ
 ہو گا اور اگر وہ میرا خوف دنیا میں رکھتا ہے تو اسکو امن میں رکھونگا میں اسدن جب کہ میں
 حظیرہ قدس میں اپنے بندوں کو جمع کروں گا اُس نے کہا کہ آپ کس شے کی دعوت دیتے ہیں
 آپ نے فرمایا میں دعوت دیتا ہوں اللہ کی عبادت کی اسکے سوا کسی کی عبادت نہ کیجیے اسی
 کی تنہا عبادت کی جائے اور شریک و ندا سکے چھوڑ دیے جا دیں اور لات و عزی سے انکار
 کیا جائے اور جو کچھ اللہ کی طرف سے آیا ہے خواہ کتاب ہو یا رسول سکا اقرار کیا جاوے

اور نماز پانچ وقت پڑھی جائے اُن کے حقوق کی ادائیگی کے ساتھ اور رمضان کے روزے رکھے جاویں اور زکوٰۃ دی جائے اپنے مال کی اگر ایسا کیا گیا تو اللہ تعالیٰ کو پاک کرے گا اور ہمارے لیے وہ مال طیب ہوگا اور حج بیت اللہ کیا جاوے اگر ارادہ ہو اور جنابت سے غسل کیا جائے اور اقرار کیا جائے کہ بعد موت کے اٹھنا ہے اور جنبت دُعا کا اقرار کیا جائے اُن سے کہا کہ جب میں ایسا بجالاؤں تو میرے لیے کیا ہے آپ نے فرمایا جنات عدن ہیں جن کے پتے نہرین بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہنا ہے یہ جزا ہے اُس کی جس نے اپنے کو پاک کر لیا ہو اُسے کہا اِس کے ساتھ کچھ دنیا میں بھی چیز ملنے والی ہو آپ نے فرمایا ہاں نصرت ہو اور بلا دین قدرت و تمکن حاصل ہونے کی توقع ہے وہ شخص سلام لایا اسکو ابو نعیم نے بھی دلائل النبوۃ میں لکھا ہے یہ تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا اِسکے علاوہ جو صحابہ ایمان لائے ہیں وہ اِس قسم کے واقعات بیان کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہو کہ حضرت کی تشریف آوری کے وقت اکثر اہل علم نے تشریف آوری کی خبر دی تھی۔ چنانچہ حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سات یا آٹھ برس کا تھا کہ اس وقت جو کہا جاتا تھا میں سننا تھا ناگاہ ایک یہود تیرب کے ٹیلو پر چڑھ کے پکارنے لگا جس کو میں نے سنا کہ اے یہود لوگو آج کی رات وہ ستارہ طلوع ہوا ہے جس کو نجم احمد و احمد کا تارا کہتے ہیں اِس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ پیدا ہو گئے حضرت ابوبکر اور عمر و بن نفیل اور امیتہ بن ابی الصلت وغیرہم کے واقعات تاریخین میں مذکور ہیں ایسے ہی حضرت عمر اور ابن عمر کے واقعات کے جو اشعار جنوں سے انھوں نے سنے یکب الاخبار سے مروی ہے کہ حضرت ابراہیم نے ایک پتھر پڑا ہوا پایا جس میں چار سطریں لکھی ہوئی تھیں پہلی سطریں تھا انا للہ لا الہ الا انا فالعباد فی دوسری سطریں تھا محمد رسولی طوبی لمن امن فی واتبعد تیسری سطریں تھا من اعتصم بی بنجا چوتھی سطریں تھا المحر علی والکعبۃ بیتی من دخل بیتی امن من عنای ابی اسکو بھی ابن عساکر نے روایت کیا ہے اس طرح حضرت عمرو بن العاص سے بعض تیسس نے آنحضرت کی اور حضرت ابوبکرؓ کی اور حضرت عمرؓ کی خبر دی اور اُن کو قرن جدید کو کے تعبیر کیا کہ یہ مشارق و مغارب کو عدل و انصاف سے بھر دینے کی طرح آنحضرتؐ کے دلائل نبوت سے ایک مہر نبوت دوسرے ضدقہ کا نہ قبول کرنا اور ہر یہ کو قبول فرمانا اور حرب کا واقع ہونا اور پھر وفات کی خبر پر سب پہلے ہی اُسے بتائیے حضرت ابوسفیان سے ابنہ بن ابی الصلت نے دریافت کیا کہ عتبہ بن ربیعہ

کیسے ہیں انھوں نے اُسکے اوصاف بیان کیے کہ وہ کریم الطوفین ہے اور مظلوموں کی دُوری کرتا ہو حارم کا احترام کرتا ہو پھر اُسے عمرِ یحییٰ تو ابوسفیان نے کہا کہ وہ ساٹھ سترے تجاوز ہے اُسے پھر جب شام میں ملاقات کی اور آنحضرت نے دعوے نبوت کیا تو ابوسفیان نے اس قصہ کو یاد دلایا کہ تم سمجھتے تھے کہ شاید عتبہ بنی ہو گرجیلان کی عمرِ جالبین سے تجاوز ہوگی تو تم نے کہا کہ یہ بنی نہیں ہو سکتا ہے پھر آنحضرت کا ذکر آیا اُس نے کہا کہ فیہ بنی بنی مگر بنی انبیر ایمان اسوجہ سے نہیں لانا کہ لوگ مجھ سمجھتے تھے کہ شاید میں ہی موعود بنی ہوں ؟ اسی طرح حضرت سلمان فارسی اور حضرت عبدالدرین سلام کا قصہ ایمان مشہور ہے کہ وہ بھی علامات اور حالات پہلے سے سن چکے تھے حضرت عبدالدرین سلام نے فرمایا کہ تو راشین میں نے یہ آیت پڑھی تھی جو بنی آخر الزمان کی شان میں یہ آیا ایھا النبی انا ارسلناک مثاہلکامبشیرا و نذیرا انت عبدی رسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق لا یخزی بالسئیت السئیتہ وکن یعفو ویصفحہ و ل یقبضہ اللہ حتی یقیمہ بالملت العوالم حتی یقولوا لا الہ الا اللہ ویفتحہ بءاینا اعمیاء و اذنا اصماء و قلوبا غلفا اسکو بھی ابن عساکر نے روایت کیا ہے وراقطنی نے امام مالک غرائب امور میں روایت کیا ہے کہ جب قادیسیہ کی فتح ہوئی اور سعد بن وقاص و فضلہ بن معاذ یہ ایک پہاڑی کے قریب پہنچے تو فضلہ نے اذان دینا شروع کی جی جی ہی کہا اے اللہ کبھی کسی نے جواب دیا کبریت کبیرا اسی طرح جب کہا اشہدان لا الہ الا اللہ تو جواب آیا کلمۃ الاخلاص پھر کہا اشہدان محمد رسول اللہ جواب آیا ہوا الذیر ہوا الذی بشر عیسا و علی راس امۃ تقوم الساعة جب انھوں نے کہا کہ جی علی الصلوٰۃ تو جواب آیا طوبی لمن شئ الیہا و د اطلب علیہا جب کہا جی علی الفلاح تو اُس نے کہا قد افلح من اجاب محمداً پھر جب فضلہ نے کہا اے اللہ کبر تو جواب آیا احصنت فخر النہب ہا جبکہ علی النازح جب فضلہ نماز سے فارغ ہوئے تو ان کو تعجب ہوا کہ اس کفرستان میں کون ہے انھوں نے ندا دی کہ تم جن ہو یا ملک یا انس جو ہو ظاہر ہو تو اُس نے اپنا سر نکالا بہت بڑا سر تھا اس کے سر کے اور دائرہ صحن کے بال نہایت سفید تھے اُسے کہا السلام علیکم لشکرا سلام نے کہا وعلیکم السلام تم کون ہو اُس نے جواب دیا کہ بن زبیب بن برتیلاد صی عیسیٰ علیہ السلام ہوں آپ نے میرے لیے دعا کی ہے کہ میں اس وقت تک زندہ رہوں جب تک وہ آسمان سے نازل

نہ ہوں اس کے بعد اُس نے کہا کہ اب کون خلیفہ آنحضرت کے ہیں لوگوں نے جواب دیا کہ عربین
 اخطاب تو اُس نے کہا کہ حضرت سے کلمہ دے بعد سلام کر اسے حضورِ راست اختیار کرو اور
 قریب بچو ہو اور ان کو خبر دو کہ جب یہ باتیں امت اختیار کر لے گی تو گریز کرنا چاہیے
 یکہ مذموم ہے اور عورت عورت سے اکتفا کر لے اور بلا نسب کے نسب مقرر کر لین اور غیر
 موالی کی طرف نسبت کر لین اور بڑا چھوٹے پر شفقت نہ کرے نہ چھوٹا بڑے کی تعظیم کرے
 اور امر بالمعروف کہنا اور نہی عن المنکر کرنا چھوڑ دین اور علماءِ علم کو دنیا طلب کرنے کو لیے
 اختیار کر لین اور پانی برسے مگر مفید نہ ہو اور لوط کا باعثِ خطہ ہوا اپنے باپ کے لیے اور گھر
 بڑے بڑے بنائے جاوین اور مصاحفِ منقش کیے جائیں اور مساجدِ خوش رنگ کیے جاوین
 اور رشوت ظاہری طور پر کھانے لگیں اور اپنی خواہشوں کی پابندی کی جائے اور دین کو
 دنیا کی عوض میں فروخت کر دیا جائے اور اپنے آباء کی تذلیل کی جائے اور رشتہ نامتک قطع
 کرنے کی پروا نہ ہو اور حکمِ بجا جاوے اور سو رکھا جائے اور اسکو فخر سمجھا جائے اور غنی
 عزت کا باعث ہو اور آدمی گھر سے نکلے اور اسکی تعظیم اس سے جو بہتر ہے اسکو کرنا پڑے
 اور اسکو وہ پہلے سلام کرے اور عورتیں گھوڑوں پر سوار ہونے لگیں پھر وہ غائب ہو گیا
 اسی طرح بہت سے واقعات ہیں یہود و نصاریٰ تو اپنی کتب کے آگاہ تھے اور عرب کچھ نہیں
 اور علماءِ یہود و نصاریٰ کے بیانات سے آگاہ تھے صرف اوصاف ہی نہیں بلکہ آپ کی
 تصویر تک بعض جگہ موجود تھی ۞

حضرت بلال بن حارث سے طبرانی نے روایت کیا کہ ان کو ایک راہب نے شام میں تصویر
 آنحضرت ص ۴ کی اور حضرت ابی بکر کی دکھائی اور کہا کہ یہ تھا جسے نبی اور تھا جسے خلیفہ کی
 تصویر ہے حضرت عبادۃ بن الصامت اور عمرو بن العاص اور عدی بن الکعب وغیر
 کو حضرت ابو بکر نے ملکِ روم کے پاس بطورِ وفد بھیجا جب جلیلہ بن الایم کی وساطت سے شطرنطینہ
 پہنچے اور حضرت ابو بکر کا پیام اور دعوت اسلام بادشاہ کو پہنچایا تو اُس نے کہا کہ یہ باتیں نکلے
 لیے دنیا نہیں یہ تو وہ لوگ ہیں جو سمر اہل حضرت عبادہ وغیرہ نے دریافت کیا کہ سمر کون
 لوگ ہیں اس نے کہا کہ جو دن کو روزہ رکھیں اور رات کو نماز پڑھیں تو ان لوگوں نے
 کہا کہ خدا کی قسم یہ ہیں لوگ ہیں اُس نے نماز و روزے کے حالات دریافت کیے پھر کہا کہ
 جب تم شہر میں داخل ہوئے تھے تو کیا کہا تھا انھوں نے اعدا کبر کی تکبیر کئی سو قرات ایک

پرزند دکھائی دیا جس سے تمام دربار پر ہیبت و جلال ظاہر ہوا پھر اُس نے اُن سب کو علمِ ہدایت
 میں رہنے کا حکم دیا شب کو بلایا اور دریافت کیا کہ تم جس کسی شہر کو فتح کرتے ہو تو کیا کہتے ہو ان لوگوں
 نے اُسی کلمہ کا اعادہ کیا اُسے کہا کہ جو واقعہ جانور کا پیش آیا وہ ہمیشہ پیش آتا ہو انھوں نے جواب دیا
 کہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ اتفاقی بات ہو اُسے کہا کہ میں نے اسی وجہ سے دریافت کیا تھا کہ تمہاری بچائی
 کا اندازہ کروں تم لوگ سچے ہو اگر جھوٹے ہوتے تو اپنے کلمہ کی عظمت دکھانے کے لیے یہ نہ کہتے جو تم نے
 کہا ہے پھر اُسے تصویریں دکھائیں پہلے حضرت آدمؑ کی پھر حضرت نوحؑ کی پھر حضرت ابراہیمؑ کی پھر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جب حضورؐ کی تصویر ان صحابہ نے دیکھی تو بتیاب ہو گئے روئے لگے اور کہا
 کہ یہ تصویر ہمارے پیغمبر کی ہے اُسے قسم دیکے دریافت کیا انھوں نے کہا کہ بلاشبہ ہمارے پیغمبر کی ہے
 اُسے کہا کہ میں نے ان کی تصویر جلدی سے دکھائی تھی یہ بعد حضرت عیسیٰؑ کے ظاہر ہونے والے
 تھے پھر حضرت داؤدؑ حضرت سلیمانؑ حضرت موسیٰؑ حضرت عیسیٰؑ کی تصاویر دکھائیں اور کہا کہ
 یہ حضرت آدمؑ کے خزانے سے ذوالقرنین کو ہاتھ لگی تھیں اور اُن سے حضرت دانیالؑ نے حاصل
 کر کے ہمارے لیے درست کیا اور یہ ہم تک لوگ کی وساطت سے پہنچی ہیں غرض کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیے تک سے واقف تھے نام سے واقف تھے خلیفہ سے واقف تھے اوصاف
 سے واقف تھے احکام سے واقف تھے اسی وجہ سے یہود کی صفت میں ارشاد ہوا ہے
 یَعْرِضُونَ كَمَا يَعْزِفُونَ اَبْنَاءَهُمْ وَهَـٰٓؤُلَآءِ سِوَا طَرَحٍ جَانِتِیْنَ اُنْھیں آنحضرتؐ کو جس طرح اپنی اولاد کو جانتے
 ہیں کہ کوئی شبہ اُن کو نہیں ہوتا ہو اس سے زیادہ واقفیت کے اور کون اسباب ہیں پھر جب
 حضرت تشریف فرما ہوئے تو وہ امور جن کو مخلوق علامت نبوت کہتی ہے وہ سب ذات
 والاصفات میں کما حقہ موجود تھے، معجزات سے عوام کو نبوت کا یقین ہوتا ہے احکام سے
 خواص کو حالات و مشاہدات سے انھل انھواص کو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ان سب
 امور کو خدا نے جمع کر دیا تھا۔ اللھم صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم بمعجزہ عادت کے
 خلاف ہوتا ہے عقل کے خلاف نہیں ہوتا ہے اس واسطے عقول متوسطہ اور عقول عالیہ کے لیے
 حجت نہیں ہے حکما اور صوفیہ دونوں معجزہ کو دلیل نبوت نہیں گردانتے ہیں مگر عوام چنگیز کی بات
 ہیں اُن کے نزدیک معجزہ بڑی چیز ہے اللہ نے ایسے امور خارق عادت اپنے رسولوں سے مکمل
 تاکہ عوام بھی گرویدہ ہو جائیں لیکن اس امر کا لحاظ رکھا گیا ہو کہ معجزہ اکثر انہیں امور کے متعلق ہوتا
 ہے جو مخاطب اقوام میں درجہ کمال کو پہنچنے ہوئے ہیں تاکہ یہ عذر نہ رہے کہ اس صنعت سے ہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت ہوا

بنا معجزات

واقف نہیں اگر واقف ہوتے تو ہم بھی ایسا کر دکھاتے جو امور ان کی صنعت میں ہوتے ہیں بلکہ کمال صنعت انکو حاصل ہوتا ہے انھیں امور میں خرق عادت ہوتی ہے یہاں تک کہ قابل اشخاص سمجھنے لگتے ہیں کہ صنعت سے بالاتر ہے اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہی ہجرات دیے گئے جن کو دیکھ کر ساحر ذمگ ہو گئے، اُن کے زمانہ میں سحر کی صنعت درجہ کمال کو پہنچی ہوئی تھی اسی طرح حضرت داؤد کو زبور کا ترنم عطا کیا گیا یہاں تک کہ اس زمانہ کے موسیقی کے قابل اشخاص جن کو دعوے کمال کا تھا اور اپنی قوم میں باعث فخر تھے وہ بھی تھیں کہ حالانکہ صنعت علم موسیقی اُن کی قوم میں کمال کو پہنچی ہوئی تھی جسوقت حضرت داؤد علیہ السلام زبور سے ترنم کرتے تو درود دیوار چرند و پرند سب محو حیرت ہو جاتے لوگوں کو ان کی مافوق العادت مظاہر کرنے میں شبہ نہیں رہا ایسا ہی حضرت عیسیٰ کے وقت میں صنعت طب کمال کو پہنچی ہوئی تھی حضرت عیسیٰ نے مرے کو جلا دیا اطباء کو حیرت ہو گئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں پیدا ہوئے عرب کا سرمایہ انہ فصاحت و بلاغت تھی اپنے مقابل کسی کو مستحکم نہیں سمجھتے تھے حتیٰ کہ دیگر اقوام کو بھی یعنی جانور یا گورنگا سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ آنحضرت کو قرآن کا معجزہ عطا کیا گیا اور چونکہ رسالت دالمی تھی اس واسطے دلیل رسالت معجزہ بھی دوامی ہوا پہلے ارشاد ہوا کہ ایک سورۃ ہی لاؤ دوسری آیت ہی لاؤ ایک آیت ہی لاؤ دنیا بھر کے پیامبر کہ جن واس باہم اعانت کرو تو بھی تم اسکا مقابلہ نہیں کر سکتے تو باوجود اس متحدی اور ادعا کے اس کلام کے مطابق کلام نہ لا سکتے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسرا کلام اسکا مقابلہ نہیں کر سکتا ہے عجیب تر معجزہ قرآنی ہے کہ ہر زبان اپنے تمدن کی ترقی کے ساتھ ساتھ ترقی کرتی جاتی ہے مگر زبان عربی ہی ایک ایسی زبان ہے کہ وہ تنزل کرتی جاتی ہے، ترقی تو قرآن شریف کے نازل ہونے تک ہوئی اگر زبان اسوقت سے ترقی کر جاتی اور قرآن اسوقت کی زبان کے مطابق نازل ہوتا تو نتیجہ یہ نکلتا کہ زبان قرآن سے ترقی کر جاتی خدا نے وہاں عکس کر دیا عرب نے حتیٰ ترقی کی اتنا ہی زبان عربی کو تنزل ہوا قرآن شریف اسوقت تک معجزہ ہے اور قیامت تک معجزہ رہے گا یہ معجزہ ایسا ہے کہ اس سے رسالت آنحضرت ہی کی ہر ثبوت ثابت نہیں ہوتی ہے بلکہ کل نبیاء کی رسالت ثابت ہوتی ہے اگر یہ معجزہ آنحضرت کا نہ ہوتا تو نہ حضرت نوح کی نبوت ثابت ہوتی نہ حضرت ابراہیم کی نہ حضرت موسیٰ کی نہ حضرت عیسیٰ کی نہ واسطے کہ طریقہ ثبوت نبی کا قابل اعتبار نہیں اور ایسا نہیں ہے جسکے مخالفانہ دلیل سے حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت ہی کی رسالت سے تمام رسل کی رسالت ثابت ہو گئی نہ ان کا معجزہ یا تو ثابت نہیں ہے یا آنحضرت کا معجزہ قرآن بالکل اور ثابت اور مشاہدہ

اس کے ثبوت کے اوپر دلالت کرتا ہے کون فصاحت کا دعویٰ کرتا ہے اور علم بلاغت کے واقعت ہو جاوے
 کلام مجرب نظام کے اعجاز سے منکر ہو یا اس کا مقابلہ اس وقت بھی کر سکے اللہ صل علی سیدنا محمد علی آل سیدنا محمد
 وبارک وسلم آنحضرت کے معجزات کا ثبوت چند طریقوں سے ہو گد شہادت کیونکر ثابت ہوتی ہے
 اس کے واسطے ایک قاعدہ کلیہ مقرر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ خبر کے اقوال اگر معلوم ہوں کہ یہ سچ بولتا ہے
 عقل رکھتا ہے جیسا کہ خبر کو دیکھا یا سنا ایسا ہی اور کھ کے بیان کر سکتا ہے تو ایسے خبر کی خبر میں ظن غالب
 یہ ہے کہ واقعت ہوتی ہے پھر ایک سے زیادہ ایسا ہی خبر دینے والا ایک ہی واقعہ کو ذکر کرے
 تو تقویت ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اگر ایک جہاد میں معتبر شخص کی کسی بات کی خبر دے اور اتنی قوت
 ان کی خبر میں ہو کہ عقل ان سب کا نسلط بات پر مجتمع ہو نہ قبول کرے اور یہی حالت ابتداء سے انتہا
 تک ہے تو ایسی خبر کو متواتر کہتے ہیں اس سے جو اثر ثابت ہوا اس کے وقوع کا یقین ہو جاتا ہے آنحضرت
 کے معجزات بطریق تواتر بھی ثابت ہیں مشہور بھی ہیں آحاد بھی ہیں بسند صحیح بھی مرزی ہیں بحدیث بھی
 اور ضعیف اسناد سے تو اس درجہ معجزات مرزی ہیں جن کا احصاء ناممکن ہے مگر ضعیف طرق بھی
 تورات و انجیل سے بدرجہا اتوی ہیں اور ان کا قدر مشترک تو تواتر معنوی تک پہنچ جاتا ہے پھر معجزات
 تمام اکوان و اجرام فلکی اور اجسام طبعی سب کو شامل ہیں اعراض و جوارہ سب پر معجزات کے ذریعہ
 سے نصرت ہو گیا ہے جب قدر معجزات آنحضرت کے ہیں انبیاء کرام میں سے کسی کو اتنے معجزے
 نہیں ملے ولقد اتینا موسیٰ تسع آیات بینات سے تو معجزے حضرت موسیٰ کو دینا ثابت ہوتا
 ہے آنحضرت کے معجزات نو لاکھ سے بھی زیادہ ہوں گے باوجود اس کے پھر حضرت ہمیشہ معجزہ دکھانے
 کو کوئی بڑی دشمن نہیں کہا بلکہ ارشاد فرمایا کہ میں معجزہ دکھانے کو نہیں آیا ہوں اور واقعی حضور نے جو کچھ
 معجزات دکھائے وہ حضور کے منصب عالی سے بدرجہا ادون تھے اگرچہ اولو العزم رسل بھی ان معجزات
 کے ظاہر کرنے سے قاصر تھے وہ معجزات جو التواتر منقول ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ زمین کی
 لٹائی میں آنحضرت نے مٹی بھینا کہ کفار کے لشکر کو جانب پھینکی وہ سب اندھے ہو گئے اور گت
 کھا کے بھاگے جس کا ذکر قرآن شریف میں اسطورہ ہے و ما میت اذ رمیت ولكن الله رفعه اپنے
 نہیں پھینکا خاک کو جبکہ چنکا اور گر اندر نے اسکو پھینکا یعنی وہ پھینکا قوت بشری سے باہر تھا قوت
 الہیہ کام کر رہی تھی اس میں اشارہ یہ ہے کہ انبیاء معجزات کو اپنی قدرت سے بڑا نہ کر سکتے تھے بلکہ قوت الہیہ سے
 جہل ہے نہیں دکھاتے ہیں بلکہ خدا اپنی قدرت کا ملہ سے بڑا نہ اختیار فرماتا ہے کہ اسی وجہ سے
 نبی کے معجزے کو خدا کی طرف نسبت حاصل ہوتی ہے اور کرامت کو نبی کی طرف نسبت کہ ان میں

گزشتہ اس کتاب کے فائدہ سے استفادہ فرمائیے

اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم در سراسر معجزہ یہ ہے کہ آنحضرت رات ہی رات مسجد
 حرم کے مسجد اقصیٰ تک پہنچنے کو جب آپ سے سوالات کیے گئے تو آپ نے وہاں کے تمام
 امور کے سوالات کا اس طرح جواب دیا کہ گویا آپ اس وقت ملاحظہ کر رہے تھے تیسرا معجزہ شق قمر
 کا ہے کہ آنحضرت نے چودھویں رات کے چاند کو دو ٹکڑے کر دیا بعض نے کہا ہے کہ آثار قیامت
 سے چاند کا دو ٹکڑے ہونا ہے مگر اسکو قرأت و قد انشق القمر رد کرتی ہے اس واسطے کہ قد
 اضیٰ قریب کے اوپر لایا جاتا ہے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنے نزدیک بہترین تادیل
 یہ کی ہے کہ اس وقت اس قسم کا جرم حائل ہو گیا جس سے رویت غلوٰق میں چاند دو ٹکڑے ہو گیا
 اس قسم کی حیولت وقت بخیر ہی کے ایک معجزہ ہے مگر یہ سب تادیلون کی راہیں ہیں حقیقت یہ ہے
 کہ خدا کی قدرت اس سے کہیں زیادہ ہے اور وہی قوت کام کر رہی تھی اگر معترضین نے یہ دیکھو
 کیا ہے کہ اگر اتنا بڑا واقعہ پیش آتا تو روسے زمین کے لوگ کھیتے اور مورخین اسکو لکھتے حالانکہ اس
 واقعہ کو سوائے عرب کے کسی نے نہیں لکھا مگر یہ امر بالکل محل ہے اس واسطے کہ نصف کرہ ارض میں
 تو اس وقت چاند دکھائی نہیں دیتا تھا اور نصف میں بعض جگہ آخر شب میں تھا بعض جگہ نصف شب
 میں ان مقامات کے لوگوں کو دیکھنے کی کیا ضرورت تھی عرب میں ادا ایلہ میں دکھائی دیا انھوں
 نے اسکو روایت کیا لیکن جب قدر واقعات کھلتے جاتے ہیں اسی قدر یہ امر بھی واضح ہوتا جاتا ہے
 کہ یہ معجزہ صرف عرب ہی میں نہیں دکھائی دیا بلکہ سندھ اور مالابار اور چین میں بھی اس معجزے کا
 لوگوں نے مشاہدہ کیا تاریخوں سے اور وقایع نگاروں کی تحریرات سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی معجزے
 کے دیکھنے سے ان مقامات میں اسلام پھیلا ہے سرکاری کاغذات اور پورٹوں سے مالابار
 اور چین کی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہاں چاند کے دو ٹکڑے ہو جانے کو لوگوں نے دیکھا اور تحقیق کی
 جب واقعہ معلوم ہوا تو اسلام قبول کیا جو لوگ اسلام کے مخالف تھے انھوں نے اس واقعہ
 کو دیکھ کر بھی نہ بیان کیا ہو گا اس واسطے کہ تعصب بہت کے وقایع ذکر نہیں ہوتے ہیں غرض کہ عرب
 میں یہ معجزہ بالواتر مروی ہے اور دوسرے ملکوں میں بھی اسکا تذکرہ ہے خصوصاً جو مالک الیہ
 ہیں جہاں چاند کو اس وقت لوگ دیکھ سکے وہاں تو اُتریت پورے طور سے ہوئی اس معجزے نے عقل
 کو خیر کر دیا اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم حجرات کے علاوہ احکام آنحضرت کے
 اور اخلاق و صفات آنحضرت کے ایسے ہیں جنکو غور کر نیے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایسی بدون تائید الہی
 کے ایسے احکام نہیں دے سکتا ہو اور ایسے اخلاق نہیں رکھ سکتا ہو اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد

بیان اخلاق

بارگہ وسلم حضور کے جمال جہاں آرا کو دیکھ کے ارباب بصیرت خود مشاہدہ ہی سے شناخت کر لیتے
 تھے کہ یہ صورت کاذب کی نہیں ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبر کو تو تحیر تھا کہ آپ کی صورت ہی
 آپ کے خاتم النبیین ہونے کی دلیل ہے پھر کیوں لوگ ایمان نہیں لاتے ہیں حضرت عبداللہ
 بن سلام نے دیکھتے ہی پہچان لیا کہ یہ نبی ہیں غرض کہ آنحضرتؐ کی نبوت جملہ وجوہ اثبات نبوت
 سے ثابت ہو چکی تھی باوجود اسکے پھر کسی کا ایمان نہ لانا سراسر اس کی بد بختی اور شقاوت تھی
 اسکے سولے کوئی احتمال نہیں ہے اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم حضرت نے
 دعوت اسلام جس طریقہ سے کی وہ بھی نہایت خوش آئند تھا حضرت موسیٰ شب کو فرعون کے
 یہاں پہنچے حضرت ہارون نے ان کو روکا پہلے تقریب کی جب فرعون نے موٹے کو طلب
 کیا تو ان کو لے کے وہ آئے حضرت موسیٰ نے فرعون کے پاس پہنچتے ہی حضرت ہارون سے
 کہا بلغ رسالۃ ربی حضرت ہارون مصوم تھے نبی کا حکم پاتے ہی کھڑے ہو گئے فرعون سے کہا
 کہ رب الملکین پر ایمان لاؤ وہ نہ سمجھا فضول کہنے لگا برخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 کہ اپنے پہلے دعوت کی حضرت علیؑ سے فرمایا کہ اعز اکو اپنے لبوا وچنانچہ نبی ہاشم اور نبی عبدمنان
 اور صنادر قریش جمع ہوئے جب کھانا کھا چکے تو ابولہب نے کہا کہ غالباً محمد کو کوئی حاجت ہے
 جب ہی تو آئے اس فقیری اور یتیمی کی حالت میں دعوت کی ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ قبل
 اسکے کہ وہ کچھ حاجت کو ظاہر کریں چل دو چنانچہ وہ سب چل دیے حضرت اندر مکان کے تھے انتظام
 کھانے کا کر بیٹے تھے جب باہر نکلے حضرت علیؑ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سب چل دیے اپنے
 فرمایا کچھ مضائقہ نہیں ہے پھر دعوت کر دیا چنانچہ دوبارہ دعوت کی اور قبل کھانے سے فراغت کے
 اپنے دعوت اسلام شروع کر دی اللہ صل علی سیدنا محمد وعلی آل سیدنا محمد وبارک وسلم حضرت ہاتھ پر جو لوگ
 ایمان لائے ان میں سے سب کے پہلے آپ کے بھائی جو آپ کے ہمراہ رہتے تھے ہر امر سے آگاہ تھے
 اور آپ کے یار غار جو بے تکلف و دست تھے اور آپ کی بیوی جو اندر دنی حالات سے آگاہ
 تھیں اور آپ کے غلام جکو حسن معاشرت کا پورا تجربہ تھا ایمان لائے یہ بھی ایک عجیب بات ہو کہ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا ایمان لانا چاہے استغدر تعجب انگیز نہ ہو مگر حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکرؓ ایمان
 لا کر ابھی تعجب انگیز ہے کسی نبی پر اول اول ایمان لانے والے نہ تو اعزہ تھے نہ اہل ثروت تھے
 حضرت عیسیٰ کے اوپر چند دھوبی ایمان لائے اور والدہ اور دیگر اعزہ سے آپ دور دور پھرتے
 رہے حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکرؓ مال آنحضرتؐ کی ابتدائی دعوت میں صرف ہوا جسکی منت خدا عالم

نے بھی آنحضرت پر رکھی ہے۔ ووجدك عاكلاً فاعف عنى اللهم على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا
 محمد بارک وسلم حضرت پر جو لوگ ایمان لائے انھیں طرح طرح کی اذیت دی گئی مگر وہ اپنے ایمان
 سے نہیں پھرے حضرت کو ہر طرح کا لالچ دیا گیا سردار بنانے کی خوبصورت عورت کے ساتھ
 عقد کرانے کی مال دولت دینے کی طمع دلائی گئی مگر آپ نے اپنے مقصد تبلیغ توحید اور شرک کی
 ذمت سے منہ نہ موڑا آپ کی خواہش صرف یہ تھی کہ لوگ موحد ہو جائیں آپ کو مکہ میں تنگ کیا
 مسلمانوں کو بار بار ہجرت کرنا پڑی لاچار ہو کے حضور مدینہ طیبہ میں آئے وہاں بھی تبلیغ سے
 باز رکھا اب ان امور سے اچھی طرح اندازہ ہو گیا کہ یہ برکت ایمان دلائل سے نہیں لاسکتے
 ہیں ان میں بعض حسد سے ایمان نہیں لاتے اور بعض بظرون کے دباؤ سے ایمان نہیں لاتے
 ہیں اس حالت میں بخیر اسکے کوئی چارہ نہ تھا کہ ایسے لوگوں سے دنیا پاک کر دیجائے جو دعوت
 حق میں سردار تھے اور ان کا تہرہ کسی طرح دفع نہیں ہو سکتا تھا حالانکہ اسباب ایمان لانے
 کے سبب موجود تھے دلائل آپ کی صداقت پر قائم تھے دعوت آپ کی باحسن اسلوب تھی پھر بھی
 یہ محض خود محروم تھے دوسروں کو بھی محروم رکھتے تھے ایسے لوگوں کا قتل عقل کے موافق ہے
 اسکا ثبوت تو اوپر کی آیت کے تحت میں گذر چکا ہے یہاں اسی پر اکتفا کی جاتی ہے کہ جطر
 آگہ کے مرض کے باعث کوئی عضو شریف کا ٹپ ڈالا جاتا ہے کہ دوسرا جسم محفوظ ہے اسی طرح
 اس وجود کو بھی نیست و نابود کرنا حکمت کے موافق ہے جو عالم انسانی کی تخریب کا باعث اور اسکی
 روحانی موت کا سبب ہوتا ہے ورنہ حقیقتہً قتل کسی طرح اچھا نہیں ہے حضرت داؤد نے حکم الہی
 ملا لوت کو قتل کیا تھا مگر ان سے ہیکل قدس تیار نہ ہو سکی جب عرض کیا تو ارشاد ہوا کہ تم نے
 ہماری بنائی ہوئی عمارت کو ڈھایا ہے تم سے ایسی عمارت کا اختتام نہیں ہو سکتا ہے جو میری نظر
 منسوب کی جائے ناچار حضرت داؤد نے دعا کی کہ اگر مجھ سے نہ ہو تو میری اولاد سے کوئی شخص
 ایسا ہو جس سے تمام کو یہ عمارت پہونچے اسوقت ارشاد ہوا کہ یہ دعا مختاری قبول کی جاتی ہے
 چنانچہ حضرت سلیمان سے اسکی تعمیر ہوئی بہر حال یہ امر قابل حسن لذاتہ نہیں ہے اسکا حسن ہونا
 محض عارضی ہے اور پر کی آیت پہلے ہی جواز قتل پر مشتمل ہے اسکا شان نزول بیان کر دیا گیا ہے
 کہ صلح حدیبیہ میں طے پایا تھا کہ سال آئندہ مسلمانوں کو تین دن مکہ میں رہنے کی اجازت ہو جو حرام
 عمرہ کا بندھن کہ مکہ میں آئین ارکان عمرہ ادا کریں قربانی کریں اور چلے جا دیں تین دن سے زیادہ
 قیام نہ کریں عمرہ ذیقعدہ میں لانا تھا مسلمانوں کو تحریر ہوا کہ اگر کشادہ دہد پر قائم نہ رہیں تو کیا کرنا ہوگا

حضرت کے ساتھ قیدین کا ایمان پر قائم رہنا

میزین کا قتل

قتال حالت احرام میں کیونکر کیا جاوے گا پھر فیقده اشرج میں ہے پھر قریب حرم سے ہتک حرم کا اندیشہ ہے ایسے یہ آیات نازل ہوئیں پہلے کی آیت میں ارشاد ہوا کہ جو تم سے لڑے اُس سے تم لڑو مگر کسی قسم کی قدمی نہ کرو پھر آیت میں ارشاد ہوا۔
 وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَتْلُكُمْ لَهُمْ جَزَاءٌ مِمَّا كَفَرُوا بِهِمْ أُولَٰئِكَ سَيُغْلِبُونَ
 ہو اور اگر قتل ممکن نہ ہو۔

وَأَخْرِجُوا لَهُم مِّنْ حَيُّثُ أَخْرَجُواكُمْ اور نکالو تم اُن کو جہان سے تم کو اُنھوں نے نکالا ہے مراد اس سے صرف مشرکین کہ ہیں تو مطلب یہ ہے کہ مکہ سے جس طرح تم کو مشرکین نے نکالا اسی طرح تم بھی اُنکو مکہ سے خارج کر دو اگر مراد اُس سے یہود و نصاریٰ ہیں اور آیت عام ہے تو مقصود یہ ہے کہ اُن کو بنزیرۃ العرب سے خارج کر دو خواہ خود خارج کر دیا یا برابر اس نکر میں رہو کہ خارج ہو جائیں اور اگر اتمام روے زمین کے کفار ہیں تو مقصود یہ ہے کہ دارالحرب میں جس طرح تم تسلط کے ساتھ نہیں ہو سکتے اسی طرح تم بھی دارالاسلام میں اُن کو نہ رہنے دو مگر امر اول ظاہر تر ہے اسکے بعد ارشاد ہوتا ہے

وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ اور فتنہ سخت تر ہے قتل سے مراد فتنہ سے یا تو مسلمانوں کا ابتلا و آزمائش میں گرفتار ہونا ہے کہ وہ قتل سے زیادہ تر سخت ہے اسکو دفع کرنا لازمی ہے چاہے منجر بہ قتل ہی کیوں نہ ہو یا مراد اس سے ارتداد ہے کہ مسلمانوں کو کفار مجبور کرتے تھے کہ کفر اختیار کریں ایمان سے پھر جا دیں تو اُس کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ یہ امر قتل سے زیادہ تر سخت ہے مسلمانوں کا ارتداد اُن کے قتل ہونے سے زیادہ قابل حفاظت ہے یا مسلمانوں کا ارتداد ایسا ہے کہ اسکی حفاظت کے لیے قتل تک اختیار کر دیا سواسطے کہ وہ سخت تر ہے قتل سے یا مراد فتنہ سے کفر یا شرک کا مطلب یہ ہے کہ کفر و حرم محترم میں کفر و شرک ہوتا ہے اُن دونوں سے تو قتال سخت نہیں وہ تو قتال سے بھی سخت تر ہیں یہ سب احتمال فتنہ سے ہو سکتے ہیں اسواسطے کہ لغت میں فتنہ کہتے ہیں آگ پر سوزنا رکھنے کو تاکہ اُس کا کھوٹ دور ہو جائے اور پھر عمومًا ہر تکلیف دہ شے کو کہنے کو اس اعتبار سے کل اور مذکورہ فتنہ سے مراد یہ لیا جاسکتے ہیں حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اخبار پہنچنے سے سن چکے تھے دلائل نبوت بھی اچھی طرح دیکھ لیے تھے بہترین انتحال نے اُن میں سے ایمان قبول کر لیا تھا سوائے معاندین اور حاسدین کے یا مغلوب لوگوں کے ایمان سے کوئی محروم نہ تھا مثلاً ابولہب سے حبیب البوسفیان نے حالت کفر

کہا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو غلبہ ہوتا جاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ یہ وہی نبی ہیں ان سے عداوت نہ کرنا چاہیے تو اُسے جواب دیا مجھے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے عداوت تھوڑی ہے وہ تو میرا خلیفہ ہے مجھے تو رب محمد سے عداوت ہے کہ اُسے نبوہا کشمین مجھ بڑھے کو چھوڑ کے میرے ایک لڑکے کو نبی کیا ایسے ہی دیگر کفار تھے ان کا غنا اور حد اس حد کو پہنچ گیا تھا کہ اگر ان کو دور نہ کیا جاتا تو برابر مسلمانوں کو مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ان کو اس کا سلام ادا کرنا موقع نہ تھا جو مرکز توحید تھا وہ مرکز شرک بنا ہوا تھا اس کو بدوین قتال کے صاف نہیں کر سکتے تھے جب تمام تر امیدیں اور توقعات ان کے ایمان کے باقی نہ رہے لڑنے پر بھی خود آمادہ ہو گئے تو نبی حکم ہوا کہ تم جہان پاؤ قتل کرو اور جو طرح تم نکالے گئے ہو ان کو بھی نکالو ان کے قتال سے فتنہ سخت تر ہے اس کا دفع کرنا ضروری ہے اب یہ امر باقی رہ گیا کہ آنحضرت کے تولد کے وقت کیا اعجاز ظاہر ہوئے ان کو اکابر نے حضرت آمنہ اور شفا والدہ حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے تفصیل اس کی محافل میلاد میں ہوتی ہے واللہ اعلم۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت مختون پیدا ہوئے اور مروی ہے کہ آپ سطرچ نو زین گھرے ہوئے تھے کوئی ستر آپ کا دیکھ نہیں سکتا تھا حضرت آمنہ سے مروی ہے کہ زمانہ حمل میں اول اول مجھے کسل معلوم ہوا پھر جتنا جتنا آپ کا زمانہ قرب ولادت آیا وہ گرائی کم ہوتی گئی تو زین بڑھتی گئی یہ مروی ہے کہ جب زمانہ ولادت باسعادت آیا اور آثار دروزہ نمایان ہوئے تو حضرت آمنہ نے تنہائی کے باعث دعا شروع کی کہ میں اس وقت گھر میں تنہا ہوں کاش قریش کی عورتیں آج تین حضرت آمنہ کی یہ دعا تمام نہیں ہوئی تھی کہ پورا گھراؤن کا خوبصورت عورتوں سے پُر ہو گیا ان میں تین بیویاں نہایت خوبصورت صاحب وقار تھیں کہ ایک نے ان میں سے کہا کہ ہم خواب میں اس واسطے تشریف لائیں کہ جدہ محترمہ ہیں دوسری نے کہا کہ ہم آسیہ اور قیسری نے کہا کہ ہم مریم ہیں اور یہ حورین ہیں بخاری خدمت زچگی کے لیے ہم کو خدا نے جنت سے بھیجا ہے کہ غفر رب تم سے نبی آخر الزمان پیدا ہونا چاہتے ہیں اس واقعہ کو حضرت شیخ ابی الدین ابن العزنی قدس سرہ نے مفصل لکھا ہے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مخصوص ان دونوں بیویوں کو حضرت آمنہ نے اس واسطے دیکھا کہ یہ جنت میں ازواج مطہرات کے گروہ میں شامل کی جائیں گی اسی طرح حضرت آمنہ فرماتی ہیں کہ ایک پرنسپل رنگ موافق مرغ کے آیا اور اُس نے اپنا پر ملدیا جو خوف جانب قدرت کے دیکھنے سے مجھے ہوا تھا وہ سب جاتا رہا پھر فرماتی ہیں کہ ایک پرنسپل گھر میں

وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ السَّجْدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا لَكُمْ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنْ انْتَهَوْا فَقَاتِلْهُمْ عِنْدَ السَّجْدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا لَكُمْ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ فَإِنْ انْتَهَوْا فَقَاتِلْهُمْ عِنْدَ السَّجْدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا لَكُمْ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝

اور ان مشرکوں سے قتال کرنا
مقتلہ کریں تو اگر وہ خود تم سے قتالہ کریں تو تم ان سے قتالہ کر دینا جبراً کا فرق کیا ہے

فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

پس اگر وہ باز نہ ہوں پھر تحقیق اللہ غفور رحیم کرنا والا ہے

رہیقہ صفحہ ۱۷۷ آیا اور وہ ایک جوان خوش رو ہو گیا ایک کاسہ اُسے شراب طور کا پیش کیا جو شیرین شہد سے زیادہ اور سفید و دودھ سے زیادہ تھا اُسے جگہ پلایا اور باصر اسیر ہو کے پلایا پھر ہو کر بچھا اور میرے پیٹ پر ہاتھ پھیرنے لگا ابجگہ یہ امر اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ یہ واقعات سب عالم مثال کے ہیں عالم مثال ایک عالم ہے جہاں روحانیت مشکل و مجسم ہوتی ہے اس کو اختیار ہے کہ جس پر چاہے اس کو ظاہر کرے اکثر لوگوں کو سونے میں انکشاف عالم مثال ہوتا ہے کبھی کسی کو بیداری میں ہوتا ہے خصوصاً اُن لوگوں کو جن کا قلب صاف ہو اور وہ ترک کیا کر چکے ہیں اپنی مشاہدہ عالم مثال بہت ہوتا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت سے ملائکہ کے اجسام مثالی صحابہ نے بیداری میں مشاہدہ کی اسی طرح حضرت بنی کی برکت و توفیق کے باعث حضرت آمنہ کو اندر نے یہ اجسام مثالی بیداری میں مشاہدہ کر کے جس طرح لوگ خواب میں نا محرم عورتوں کو دیکھتے ہیں اسی طرح عورتیں ان کو دیکھتی ہیں اور باہم شرم و حیا نہیں ہوتی بلکہ عالم اجسام کا وہی طرح اس حالت میں نہ ہونا ممکن ہے ہی باعث ہو کہ حضرت آمنہ نے ایک غیر محرم مرد کو دیکھا اور اُسے پیٹ پر ہاتھ پھیرنا شروع کیا اس پر حضرت آمنہ کو کوئی حجاب نہیں ہوا وہ حضرت جبریل امین تھے اُن کی تشریف آوری کی وجہ سے آئے تھے موب ہو کر کونگے ظاہر ہونے پہلے بنی اللہ کے ظاہر ہونے آپ اسے رسول اللہ کے ظاہر ہونے آپ اسے بہتر خلق خدا کے ظاہر ہونے آپ اسے فوراً ایسے کہ اللہ کے نور سے بلا واسطہ حامل ہو آخر عرض کی بسم اللہ اطہر یا محمد بن عبد اللہ اللہ کے نام اور بسم اللہ کی برکت سے بارہویں تاریخ ربیع الاول روزِ جمعہ وقتِ صبح صادق کے اس عالم میں حضور رونق افروز ہوئے ۝

آپ پر ذکر ہوا ہے کہ جہاں کہیں کفار لجا ئیں تم ان سے مقاتلہ کرو اس آیت میں یہ ظاہر کر دیا گیا ہے کہ حرمت مسجد حرام کی امر قتال میں کابلہ ہے البتہ اُن کے مقاتلہ کرنے کے بعد تم کو انھیں و فسخ کرنا چاہیے اس آیت میں اس امر کا بیان ہے کہ ابتدا قتال کی ممنوع جس طرح پہلے عام طور پر تھی اور وہ منسوخ

ہوگی حرم محترم میں اسی طرح ممنوع ہے اور اگر نسخہ نہ ملتا جاکے تو مقصود اس سے بیان شرط حجاز
قتال ہے نزدیک حرم محترم کے بہر حال مسجد حرم میں قتال کا حکم اس آیت میں ہے بعض لوگ کہتے
ہیں کہ اس آیت کو وقتلواھم کی آیت نے منسوخ کیا ہے اور یہ آیت ابتداء اسلام سے
وَقَاتِلُواھُمْ جَعَلْنَا نَزَلَ ہونے تک حکم رہی یہ فتاویٰ مروجہ ہے اور مقاتل بن حبان کہتے
ہیں کہ یہ آیت ناسخ ہے اپنے اقبل آیت کی اور منسوخ ہے اپنے ابعد کی آیت سے یعنی
وَقَاتِلُواھُمْ کو اس آیت نے منسوخ کیا اور اس آیت کو آیت بیعت نے منسوخ کیا تو اس
صورت میں یہ آیت ناسخ بھی ہے اور منسوخ بھی ہے اور مجاہد کہتے ہیں کہ یہ آیت اب تک حکم ہے
منسوخ نہیں ہوئی ہے جس قدر آیات قتال کی نازل ہوئی ہیں وہ سب غیر قرب مسجد حرم میں
نازل ہوئی ہیں۔ لیکن حرم میں اب تک ابتداء قتال کی ممنوع ہے چنانچہ حدیث ابی خریج کی صراح
میں مروی ہے کہ آنھوں نے عمر بن سعید سے اس وقت کہا جب وہ کہہ کہ لشکر روانہ کر رہا تھا کہ لے
امیر مجھے اجازت دے تو میں ایک بات بیان کروں وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ
کے دن کھڑے ہوئے میرے کان سنتے تھے اور میرے قلبے اسکو یاد کر رکھا اور میری دونوں
آنکھیں دیکھتی تھیں جب کہ آنحضرت تکم فرما رہے تھے آپنے اللہ کی حمد کی اور اسکی تعریف کی پھر
فرمایا کہ کہہ کہ اللہ نے محترم کیا ہے لوگوں نے اسکو حرم نہیں بنایا ہے لہذا کسی شخص کو جائز نہیں ہے
جو اللہ کے ساتھ اور آخرت کے دن کے ساتھ ایمان رکھتا ہے کسی خون کو بہائے یا کوئی دھت
اکھیرے پھر اگر کوئی شخص خصمت مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتال کے باعث تو اس سے
کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اجازت دی اور تم کو اجازت نہیں دی ہے اور مجھ بھی حضرت
ایک ساعت اجازت تھی پھر اسکی حرمت لوٹ آئی آج جس طرح کل اسکی حرمت تھی اور چاہیے
کہ اسکو ہر حاضر غائب کو پہنچانے کسی نے ابو شریح سے دریافت کیا کہ پھر عمر بن سعید نے کیا جواب
دیا تو آنھوں نے کہا کہ اسے جواب دیا کہ میں ابو شریح تم سے زیادہ واقف ہوں مگر گنہگار کو
پناہ نہیں دیتا ہے نہ اسکو کہ جو خون کر کے بھاگ آیا ہو یا جو لوٹ مار کر کے بھاگا ہو اس آیت سے
اور آیت بالا سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حرم میں قتل ردائیں ہیں اس آیت کی قرأت حمزہ
کے نزدیک بجائے وَالَّذِينَ كَفَرُوا کے ہر جگہ تَقَاتِلُوا مروی ہوئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتال
اور قتل دونوں ممنوع ہیں اسی وجہ سے خفیہ نے کہا ہے کہ کسی کو حرم میں قتل نہ کرنا چاہیے جب تک
کہ وہ خود قتال نہ کرے یہاں تک کہ وہ قتال جو بھاگ کے حرم میں آچھا ہو اسکو بھی قتل نہ کرنا چاہیے

بلکہ اسکو اس طرح تنگ کرنا چاہیے کہ وہ خود حرم سے باہر نکل آئے۔ لیکن انکے جزاء انکافین ایسا ہی جزاء کافرون کی ہے کہ وہ نہ تو حرمت حرم کی رکھتے ہیں نہ اشہر حرم کی نہ احرام کی اسوجہ سے ان کے مقابل بھی ان امور کا لحاظ کرنا فضول ہے اُن کی جزیہ ہے کہ وہ قتل کیے جادین۔

فَإِنْ اِنْتَحَرَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ ذَرَّيْئٌ مُّرْحَمٌ پھر اگر وہ رک جادین یعنی قتل ترک کر دیں مصالحت کر لیں تو افسران کی بھی مغفرت کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے اُن کے اگلے تصور معاف کر دیا جائے جو قتال ان سے سرزد ہو گیا ہے اُسکا مواخذہ نہ کرے گا، بلکہ مسلمانوں کو حکم دے گا کہ اُن کو قتل نہ کریں البتہ مقابلہ کا ذکر ہے اسی وجہ سے ایک جماعت نے مراد یہی لی ہے کہ ترک مقابلہ کریں

تو ان کے ساتھ ہرمانی اور مغفرت سے پیش آئے گا مگر یہ ہرمانی اور مغفرت دنیا ہی کے اندر ہوگی بعض کہتے ہیں مراد ابجگہ ترک کفر و شرک ہے یعنی اگر وہ کفر چھوڑ دیں اور شرک سے توبہ کریں تو افسران کے گناہ معاف کرنے کا اور انہر رحمت کرے گا بعض کہتے ہیں کہ مراد ترک مقابلہ ہے یہ ہے کہ احتمال قتل سے توبہ کرے جو ابجگہ ایمان لانے کے مراد ہے یہ بیان یہ شبہ ہوتا تھا کہ اگر مراد ترک مقابلہ ہو تو ظاہر ہے کہ محض ترک مقابلہ سے خدا گناہ معاف نہ کرے گا اور انہر رحمت نازل نہ ہوگی لیکن یہ اسی صورت میں ہے کہ جب مغفرت و رحمت اخروی مراد ہو ورنہ دنیاوی

کفار کے حق میں بھی ممکن ہے اسی وجہ سے ایک جماعت نے پہلا قول مراد لیا ہو لیکن جو لحاظ کرتے ہیں کہ اس قسم کے الفاظ اخروی مغفرت و رحمت ہی میں مستقل ہوتے ہیں وہ قول ثانی یعنی ترک کفر و شرک ہی مراد لیتے ہیں

اس آیت سے ایک جماعت استدلال کرتی ہے کہ قتال مسلم کی توبہ بھی مقبول ہے اسواسطے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کفار مسلمانوں کو قتل کریں اور پھر توبہ کریں تو اُن کے توبہ مقبول ہے تو اگر مسلم کو یا کافر ذمی کو قتل کرے اور توبہ کرے تو اسکی توبہ بدرجہ اولے مقبول ہونا چاہیے کیونکہ وہ سخت رحمت بہ نسبت کفار کے زیادہ ہے۔

اس جگہ مراد قبول توبہ سے اگر مواخذہ اخروی ہے تو یہ امر مسلم ہے کہ قتل مسلم سے مسلم اگر توبہ کرے یا ذمی کے قتل سے توبہ کرے اور دنیا میں قصاص خواہ دیت اس سے لے لی گئی ہے تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں بلاشبہ توبہ اسکی مقبول ہے اور ایسے ہی کافر کی توبہ بھی مقبول ہے اگر دل سے وہ ایمان لایا اور قتل سے اُسے توبہ کی ہے بلکہ صرف ایمان لانے سے تمام معاصی سے درگزر ہو جاتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے لا اسلام الا بحب ما قبلہ اسلام تمام اقبل کے

علم توبہ

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ طَالَمَا اتَّقُوا

اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے اور دین اللہ کے لیے ہو جائے پھر اگر وہ گناہ دین

فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ

تو زیادتی نہ ہو مگر ظلم کرنے والوں پر۔

یعنی صفحہ گذشتہ امور کو منہدم کر دیتا ہو اور اگر مراد اس سے مواخذہ دنیاوی ہو تو بلاشبہ مسلمان اس سے سبکدوش نہیں ہو سکتا ہے جب تک اس سے قصاص لیا جائے یا دیت نہ لی جائے یا اولیائی مقتول بپایہ معاف نہ کر دیں برخلاف قاتل کافر کے کہ اگر وہ اسلام لے آیا تو پھر اس سے قتل کا عوض نہ لیا جائے گا وہ مقتول مسلم کے عوض نہ قتل ہو گا اسکا سبب یہ ہو کہ کافر مکلف نہیں ہے اور مسلم مکلف ہو اسی وجہ سے کفار اگر اسلام لاویں تو ان کو حکم نہیں دیا جائے گا کہ وہ اپنی گذشتہ غارتگریوں کو دہراویں برخلاف مسلمانوں کے کہ اگر وہ توبہ کریں تو ان کو ضروری ہو کہ وہ غارتگری قضا کریں بعض نے کہا جو کہ قتل حق عباد سے ہو اور نادر حق اللہ سے ہو حق اللہ میں شامل ہوتا ہے مگر حق عباد میں شامل نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ قتل امر قضا و صلوة سے زیادہ اہم ہے واصلہ علم۔
اچانکہ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ انتہا سے مراد حق کفار میں یہ ہو کہ دل سے اور اخلاص سے ایمان لاویں اور کفر و شرک سے توبہ کریں تاکہ عذاب آخری سے محفوظ ہو جاویں در نہ انتہا سے کفر سے اگر نپا ہو کہ دے ایمان نہ لائے مگر انقیاد احکام اسلامی کا کرے تو اس صورت میں احکام ظاہر کے لحاظ سے حکم ترک مقابلہ کا ہو جائے گا۔

اس جگہ یہ سوال ہوتا ہو کہ حدیث مسجد الحرام سے کیا مراد ہے احتمال ہو کہ پورا جزیرہ العرب مراد ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اندرون میقات مراد ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ حد حرم ہو اور یہ بھی احتمال ہے عین درانہ مسجد حرم کا مراد ہو اور اس کے قریب و جوار کے محلات بعض نے اندرون مسجد بھی مراد لیا ہو مگر ان احتمالات پر غور سے نظر کرنے کے بعد ترجیح اسکو ہوتی ہے کہ مراد اس سے حد حرم ہے کیونکہ حرام ہی بقعہ ظاہر کا ہو گا اندرون کوئی جانور شکار نہیں ہو سکتا کوئی درخت اکھیر نہیں جاسکتا اور لہذا اسکا کوئی قتال بھی نہیں ہو سکتا اس نیت سے غرض قتال کی بنیادی گئی کہ مراد اس جگہ اس قتال سے ملک ستانی نہیں ہے بلکہ مقصد اسکا صرف رفع فتنہ ہے رفع فتنہ سے کیا مراد ہے اس میں اختلاف ہو جیسا کہ اوپر گذشتہ چاہا کفر و شرک مراد لیا جائے یا منظم الکفار کے مسلمانوں کے اوپر یا ارتداد کی کوشش جو کفار کرتے تھے

زمانہ میں مشرکین سے قتال کیا جاتا تھا، اس واسطے کہ انکے پاس اگر کوئی مسلمان ہوتا تھا تو مختلف طریقوں کے عذاب میں اسکو گرفتار کرتے تھے اُن سے قتال اسوجہ سے ہوتا تھا کہ مسلمان آزادی سے رہ سکیں۔ قتال بیاد تھا جیسا کہ تھا قتال ہے تھا قتال تو محض اسوجہ سے کہ بادشاہت حاصل ہو۔

فَکَیْنَ الدِّیْنِ یُشْفِیْہَا تَحْتَ قَتْلِہَا کیا جائے کہ دین اسد ہی کا رہ جائے دوسرا دین جزیرۃ العرب میں نہ رہے یا غلبہ دین کو حاصل ہو جائے دوسرے بیدین مسلمانوں کو تنگ کر سکیں اہل اسلام

کو امن ہو جاوے ؟

فَإِنْ أَنْتُمْ فَلَا عُدُوَّ وَآلَ الْأَعْلَیِّ الظَّہِیِّں پھر اگر وہ رکھ دین تو زیادتی نہیں ہو مگر ظلم کرنے والوں پر ہے اگر وہ کفر چھوڑ دین اور اسلام لے آدین تو انپر کوئی راہ نہیں ہے البتہ راہ اگر ہو تو انھیں پر ہے جو کفر و مشرک کرین اور ظلم کرنے والے ہوں، اہل معانی کہتے ہیں کہ عدوان اور ظلم کے ایک ہی معنی ہیں مراد اس جگہ یہ ہے کہ اگر اسلام لا دین تو پھر ان کو نہ تو لوٹا جاوے گا نہ قید کیا جاوے گا نہ اُن کو قتل کیا جاوے گا نہ وہ گھر سے نکالے جائیں گے اور جو لوگ ایمان نہیں لائے وہی ظالم ہیں ان کے لیے یہ سب جائز ہے۔ ظلم کی جزا کو انجگہ عدوان کہا ہے حالانکہ جزا و ظلم عدوان میں ہے مثلاً کسی نے ظلم کسی کو قتل کر ڈالا حاکم نے اس قاتل کو قتل کر دیا تو یہ ظلم نہیں ہو بلکہ عدل و انصاف ہے اس کو عدوان کہنا صنعت ازدواج سے ہے یا بطریق مجازات اور مقابلہ کے استعمال کیا گیا ہے جیسا کہ آتا ہے کہ شاد ہوتا ہے

فَمَنْ اَعْتَدَای عَلَیْکُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَیْہِمْ مِثْلَ مَا اَعْتَدَ لَہِمْ اگر کوئی تم پر ظلم کرے تو تم بھی اُس پر تعدی کر دؤ اسی قدر جتنا اُس نے تعدی کی ہے تو انجگہ جزا و تعدی کو تعدی کہا ہے ایسا ہی۔

وَجَزَاؤُ سِیْئَۃٍ سِیْئَۃٌ مِّثْلُہَا ہے جزا برائی کی اُسکے مانند برائی ہے حالانکہ بدلہ برائی کا برائی نہیں ہے یہ عرب کا محاورہ ہے کہ جزائے شے سے شے کو تعبیر کرتے ہیں جیسے و مسکروا و مکروا اللہ انھوں نے مکہ کیا اور اللہ نے اُن کو جزائے مکہ دی اور کافر کو ظالم اسوجہ سے کہا گیا ہے کہ وہ غیر اسد کی عبادت کرتا ہے حالانکہ محل عبادت اسد ہے تو وضع الشی نے غیر محلہ ہے جو عین ظلم ہے ؟

الشَّهْرُ الْحَرَامُ الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَالْحَرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى
 ۱۰ شہر حرام اس شہر حرام کا عوض ہے اور آداب کے بدلے میں
 ۱۱ عَلَیْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَیْهِمْ مِثْلَ مَا عْتَدَى عَلَیْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 ۱۲ تم اہلزدی یاد کرو جس طرح اس نے زیادتی کی پھر اور اللہ سے ڈرو

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

اور جان لو کہ اللہ پرہیزگاروں کے ساتھ ہے

اس ذیقعدہ کو عوض میں گذشتہ ذیقعدہ کے کچھ اور بیان ہو چکا ہے کہ سلمہ عری
 میں آنحضرت نے عمرو کی عرض سے کہ کچھ کو چ کیا حب حدیبہ میں ہو چکے تو کفار نے فوج
 اور سال اسید آنے کی اجازت دینے پر صلح کی چنانچہ دوسرے ذیقعدہ میں یعنی سلمہ میں
 آنحضرت نکلے تو اسکی جانب اشارہ ہے کہ یہ ذیقعدہ اس ذیقعدہ کے عوض ہے جو امراؤں میں ہوا
 وہی امین روا ہے یا یہ موافق اپنی صلح کے ہے کسی کو امین روئے کا حق نہیں ہے اس کے بعد
 ارشاد فرماتا ہے کہ حرمت خواہ انہر حج کے ہوں یا دیگر حرمت ہوں ان کے عوض بدلہ جو
 ہیں اگر کوئی شخص ہتک حرمت انہر حج کی کرے گا تو اس کے مقابل قتال کیا جائے گا اگر نہ کرے گا
 تو اسی ماہ کا احترام رکھا جائے اسی طرح اگر کسی نے کہ کی حرمت نہ رکھی وہاں قتال کیا یا
 حالت احرام میں قتال کیا تو اسکا عوض ضرور کیا جاوے گا اور برابر قتال کیا جاوے گا
 کچھ پر وہ ان حرمت کی نہ کیا جائے گی اسواسطے کہ یہاں مقابلہ ان لوگوں سے ہو جو ان حرمت
 اور آداب کا کچھ خیال نہیں کرتے ہیں البتہ عدل کا اعتبار لازم ہے۔
 فَمَنِ اعْتَدَى عَلَیْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَیْهِمْ مِثْلَ مَا عْتَدَى عَلَیْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 ۱۰ لڑے تو تم کو چاہیے کہ تم بھی اس پر قہدی کرو مگر اسی طرح جس طرح اس نے کی کہ اگر
 وہ قتال کرے تو تم بھی قتال کرو جیسا کہ اوپر گذرا خبر اتقدی کی تقدی کہا گیا ہے
 محاورہ عرب کے موافق ورنہ وہ تقدی ہی نہیں ہے بلکہ اس سے صیانت حرمت حرم ہو
 کفر میں حجاج و عمر بن کا راستہ کھلتا ہے ۝

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى

الْهَلَكَةِ وَأَخْبِرُوا أَنَّ اللَّهَ مَحِبٌّ لِلْحَسَنِينَ

ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اور احسان کرو۔ اور احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے

اور جب قتال کا حکم بتایا گیا اور حرم اور احرام اور اشہر حرم کے قتال کی بھی اجازت دی گئی تو اب ضروری ہوا کہ جو اسباب قتال کے ہیں ان کے حاصل کرنے کی طرف توجہ دلائی جائے اس واسطے ارشاد ہوتا ہے کہ خدا کی راہ میں صرف کرو سبیل اللہ سے مراد دین اللہ ہے اور اتفاق عموماً اسی صرف کو کہتے ہیں جو حق پر صرف ہونہ کم ہونہ اسراف ہو اس کا مطلب یہ ہوا کہ موافق اللہ کے حکم کے قرینہ سے صرف کرو ایچکے مفعول محذوف ہو عام رکھا گیا ہے بلکہ جو قرینہ کے محذوف ہوا ہے پہلی صورت میں جان و مال اور تمام اشیاء جو صرف ہو سکتی ہیں سب مراد ہیں اور دوسری صورت میں صرف مال مراد ہے اس واسطے کہ اس کے تہیہ کیلئے مال ہی کی حاجت ہوتی ہے اور سبیل اللہ سے مراد جہاد ہے کیونکہ اوپر ذکر آئی کہ یہ جہاد ہے اور حج ہے کیونکہ آئینہ حج کا بیان ہے یا صل وہ مصارف جو بحق شرع ہوں زکوٰۃ ہو یا صدقہ مفروضہ یا غیر مفروضہ صلہ رحم ہو یا نفقات ہوں سب اس میں داخل ہیں کو مال اور جہاد لفظ سے وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَكَةِ اور نہ ڈالو اپنے کو ہلاکت میں یا دیگر میں باریا تو زیادہ ہے مراد ایچکے یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور ہاتھوں سے مراد ذات لی گئی ہے جس طرح کہا جاتا ہے فجا سببت ایدیکم تو وہ مصیبت بوجہ اسکے ہے جس کو بھٹکائے ہاتھوں نے کیا یا حالانکہ مراد باسکیم ہے یعنی جو خود تم نے کیا یا ہے ایدی بولا گیا ہو اور خود ذات اس کی مراد ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ باو زیادہ نہیں ہے بلکہ لفظ انفسکم محذوف ہے تقدیر یہ ہے وَلَا تُلْقُوا انفسکم بایدیکم کہ تم اپنے کو از خود ہلاکت میں نہ ڈالو اتفاقاً جب بار کے ساتھ بولا جاتا ہے تو عموماً افضل شرع ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں بھی یہ امر خیر نہیں ہے اسی وجہ سے اس کی نفی کی گئی ہے لفظ تہلکہ یا تو بے ہلاک کے ہے جیسا کہ محقق ہے اگرچہ عموماً تہلکہ کے وزن پر مصدر نہیں آتا ہے بلکہ خبر ہے کے وزن پر آتا ہے لیکن جب قرآن میں آیا تو معلوم ہو گیا کہ وزن بھی متصل ہے بعض نے کہا کہ تہلکہ وہ ہے جو خبر ہلاک ہو بعض نے کہا ہے کہ اگر اسکان میں ہو

تو تسلک ہے اگر اسکان میں نہ ہو تو ہلاک ہو اس جگہ یہ سب معانی محفل میں مگر قوی احتمال ذل

ہے *

اب اگر مال مفعول ہے اور وہ اس جگہ سے محذوف ہو تو مراد یہ ہے کہ خدا کی راہ میں مال صرف کرو اور بخل کر کے اور ترک انفاق کر کے اپنے کو ہلاک نہ کر دیکھو کہ مال نہ ہوگا تو اسباب جہاد نہ مجتمع ہوں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ قوم شکست کھائے گی اور افراد قوم کی ہلاکت ہوگی یہ قول حضرت خذیفہ اور قتادہ اور عمرہ اور عطاء کا ہے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا کہ خدا کی راہ میں خرچ کرے اگر کچھ نہ ہو سکے تو ایک تیر ہی شے نہیں تو ایک فیخی دے کوئی یہ نہ کہو کہ ہم کچھ نہیں دے سکتے ہیں سدی سے بھی ایسا ہی مروی ہے کہ کہا انھوں نے کہ خرچ کر دیا اگر چہ ایک سی کا ٹکڑا ہی کیون نہ ہو یہ نہ کہو کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے لہذا میں نہ دوں گا سعید بن المسیب اور قتال بن حبان سے مروی ہے کہ جب مال کے خرچ کرنے کا حکم ہوا تو لوگوں نے کہا کہ اگر ہم مال خرچ کر ڈالیں گے تو پھر ہم محتاج چلے جائیں گے ان کے کلام کی رد کی گئی کہ ترک انفاق میں اندیشہ ہلاکت کا ہو ہلاکت سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ دنیاوی ترقی میں ملک و قوم کی بربادی ہوگی اور یہ بھی مراد لی جاسکتی ہے کہ جب خلات حکم الہی کیا جاوے گا تو آخرت میں عذاب ہوگا وہ بڑی ہلاکت ہوگا کیا کہا گیا کہ اگر تم آخرت کے طلبگار ہو تو خرچ کرو اور اگر تم دنیا کے طلبگار ہو تو صرف کرو اس واسطے کہ ہلاکت سے بچنے کی یہی صورت ہو خواہ ہلاکت آخرت کی ہو یا دنیا کی ہو یہ تو اس صورت میں ہے کہ جب مال محذوف ہو اور مال مطلقاً سے مراد غنی ترک انفاق کی ہو اور اگر غنی ترک انفاق کی نہ ہو تو مراد یہ ہے کہ اس قدر نہ صرف کر ڈالو کہ جو تمھارے پاس معیشت کے بقدر باقی نہ رہے اور تم ہلاک ہو جاؤ۔

زید بن اسلم سے مروی ہے کہ بعض لوگ اپنے گھر سے نکل کھڑے ہوتے تھے حج کے لیے یا جہاد کے لیے چاہے ان کے پاس مال ہوتا یا نہ ہوتا بلا زاد و راحلہ بلا مصارف اسل سید پر کہ لوگ دینیے ایسے لوگوں کو حکم ہو کہ اس بے سر و سامانی سے نہ نکل کھڑے ہو دوسروں کی توقع پر گھر سے نہ جاؤ بلکہ تم کو چاہیے کہ اپنے اوپر خود اپنا مال صرف کرو زاد و راحلہ اور نفقہ کے مکمل ورنہ خلات توقع واقع ہوا تو تم ہلاکت میں پڑ جاؤ گے خواہ ہلاکت دنیا ہو یا آخرت کی ہلاکت ہو کہ نیت خلاص نہ رہے خواب نہ ملے۔ محمد بن سیرین نے اس جگہ خاص تفسیر کی ہے وہ کہتے ہیں کہ مراد اتنا نفس لے لے کہ کسی شخص نے گناہ کیا پھر اس کو خیال ہو گیا کہ اب بخشش تو ہوگی نہیں مایوسی کے باعث وہ طرح طرح کے

گناہوں میں مبتلا ہو گیا ارشاد ہوتا ہے کہ یہ ہلاکت ہو اسمین اپنے کو نہ ڈالو بلکہ توبہ کرو کہ وہ نجات کا باعث ہے اس تفسیر کی رو سے یہاں آیت میں مناسبت بہت بعید ہو جاتی ہے یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب لڑائی کا حکم ہو اور بعض اوقات اس حکم کی تعمیل نہ ہو سکی کیونکہ یہ حکم بہت شاق ہے تو پھر یہ گمان ہو گیا کہ آخر گنہگار تو ہے ہی ہیں اب کیا ضرورت ہے کہ اپنے اور مشقت قتال برداشت کریں اس کے دفعیہ کے لیے یہ آیت نازل ہوئی کہ تم سے اگر گناہ ایک بار ہو گیا ہو تو اس سے مایوس نہ ہو توبہ کرو مایوسی ہلاکت ہی یہ احتمالات ہم نے ذکر کیے مگر آیت عام ہے مراد اس سے ہر قسم کا انفاق ہے چاہے جان کا ہو یا مال کا ہو یا اکبر و کا ہو یا خانان کا ہو ب کچھ اسد کی راہ میں خرچ کرو نیا چاہیے مگر اسی صورت میں کہ امید کامیابی کی ہو غلبہ اہل اسلام کا متوقع ہو اور اگر غلبہ اہل اسلام متوقع نہیں ہے نہ کچھ قتل سے مسلمان کے کفار کو نکالت دے سگالی کا باعث پیدا ہوتا ہے تو اسی صورت میں ہلاکت ہے وہ نہ اختیار کرو۔

اس جگہ بعض کمزور طبائع یا نادانقت کہنے لگتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ خواہ مخواہ قتال حیدال نہ کرو کہ موجب ہلاکت ہے بلکہ کوئی ایسی شے نہ اختیار کرو جس سے ہلاکت میں پڑ جاؤ حالانکہ عموماً تو صحیح ہو مگر خدا کی راہ میں صحیح نہیں ہے اس میں جان یا ہلاکت نہیں ہو بلکہ زندگی ہو شہادت ہو یا ناک کہ باوجود اس کے متیقن ہلاکت ہو پھر بھی اگر نکایت اہل کفر کی مقصود ہو تو اس صورت پر اقدام بھی جائز بلکہ اہل فضل ہے اس پر بہت سے آثار و دلالت کرتے ہیں جنہیں سے چند اس جگہ ہم ذکر کرتے ہیں :

صحاح میں مروی ہے کہ جب حضرت معاویہ کے زمانہ میں قسطنطنیہ میں فوج کشی کی گئی تو ہوقت ایک مہاجر نے صف زہم پڑنا حملہ کیا لوگ کچھ چپکے کہنے لگے کہ اس نے اپنے کو ہلاکت میں ڈالا تو حضرت ابوالباق انصاری باہر نکلے اور انھوں نے کہا کہ اس آیت کا یہ مقصد نہیں جو تم لوگ سمجھے یہ آیت تو ہم کفار ہی کے بارے میں نازل ہوئی جب ہم لوگوں نے دیکھا کہ اسلام کو ترقی ہو گئی ہے اور لوگ خدا کے دین میں فوج کی فوج داخل ہو رہے ہیں۔ جہاد کے لیے کافی فوج مل رہی ہے تو ہم لوگوں نے ارادہ کیا کہ جہاد ترک کر کے اپنی کھیتی باڑی میں لگ جاویں تو ہوقت یہ آیت نازل ہوئی اس سے مقصد یہ ہوا کہ تم ہر شے اللہ کی راہ میں صرف کرو اگر ایسا نہ کرو گے تو ہلاک ہو گے۔ مسلمان غور کریں تو معلوم ہو جاوے گا کہ ایسا ہی ہوا ہے جبے جہاد ترک کیا گیا۔ ذلت و خواری ہلاکت قوم کی ہر طرف ہو گئی ہے حضرت ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا جو شخص نہ جہاد کرے نہ نیت میں جہاد رکھے تو اسمین ایک شتم نفاق کا ہے، امام شافعی نے روایت کیا ہے

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ

اور پورا کرو تم حج کو اور عمرے کو اللہ کے لیے

کہ ایک شخص نے قبیلہ انصار سے آکر آنحضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر میں صبر کے ساتھ اسید اجر رکھ کے شہید ہو جاؤں تو مجھے کیا ملیگا آپ نے فرمایا تیرے لیے جنت ہو اُس شخص نے اعدا کی صفوں کو چر کے قتال شروع کر دیا یہاں تک کہ قتل ہو گیا یہ واقعہ حضور اقدس کے سامنے ہوا اسی طرح ایک شخص نے اپنی زرہ اتار کے آنحضرت کے روبرو پھینک دی جب آنحضرت نے جنت کا ذکر کیا تو چھٹا ہوا میں گھس گیا اور شہید ہو گیا مروی ہے کہ ایک انصاری کسی سرسبز زمین تھا اتفاق سے اُس کے ساتھی سب شہید ہو گئے تو اُس نے بھی کہا کہ میں قتال کر کے شہید ہو جاؤں گا میں وہاں سے بچ کے نہ جاؤں گا جہاں میرے ساتھی مار گئے ہیں چنانچہ اُس نے ایسا ہی کیا آنحضرت کے روبرو اسکا ذکر ہوا تو اپنے اسلی تحسین کی + مروی ہو کہ ایک گروہ نے ایک قلعہ کا محاصرہ کیا ان میں ایک شخص تھا اعدا پر حملہ کر کے شہید ہو گیا تو ہلکا گیا کہ اُس نے اپنی کلاکت میں ڈالا حضرت عمر نے فرمایا کہ یہ بھڑک ہو بلکہ اللہ نے فرمایا ہو ومن الناس من دیت تری بنفسه ابتغاء مرضاة الله بعض لوگوں میں سے وہ ہو کہ جسے اپنے نفس کو فروخت کر دیا اللہ کی خوشنودی کے بدلے + اُس آیت کے قبل قتال کے احکام ہیں اور ربطاً ہر معلوم ہوتا ہو کہ اُن آیات سے اور اس آیت سے کوئی خاص نسبت نہیں ہو مگر حقیقت میں یہ سلفہ عن کا اھلہ سے لیکر بیان تک سلسلہ مضنون ہو پہلے احکام نماز کے پھر صدقے کے ذکر کیے گئے ضمن میں صدقے کے وصیت اور قصاص کا ذکر آ گیا جس کا تعلق جان و مال سے ہو پھر روزہ کے احکام مذکور ہوئے اسکے بعد حج کے احکام شروع ہوئے پہلے میقات حج کا ذکر ہوا پھر احرام میں جو غلط طریقہ رائج تھا اسکی وضاحت کی گئی پھر احرام باندھنے کے بعد جن امور کا پیش آنا متوقع تھا اُن کے بارے میں احکام ذکر کیے گئے وہ حج و عمرہ کے احرام لانیے بعد شہر حرام میں مسجد حرام کے گرد قتال کے احکام ہیں جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح حدیبیہ میں سلسلہ ہجری میں واپسی کی وقت یہ طے کر لیا تھا کہ سترہ آئینہ میں ضرور حج کرینگے اور مکہ کے لوگوں نے بھی یہ طے کر دیا تھا کہ ہم تین دن تم کو مکہ میں قیام کی اجازت دیں گے جس میں تم احرام کے اندر عمرہ کے جو مراسم کرتے ہو وہ ادا کر لو طواف کرو اپنی ہری قربان کرو اور چلے جاؤ باوجود اس قرار داد کے مسلمانوں کو کفار کے بدعہدی کا اندیشہ تھا اور یقین تھا کہ اگر انھوں نے بدعہدی کی تو پھر قتال ضروری ہوگا اور قتال میں وہ پس و پیش کر رہے تھے کہ

جن امور کا حکم کیا جاتا ہے وہ قتال سے منع ہون گے احرام بندا ہو گا ذیقعدہ کا مہینہ ہے جو شہر حرم سے ہے محل قتال حدیبیہ کے آگے ہو گا جو سرحد حرم پر واقع ہے اس کا جواب دید گیا کہ جب وہ قتال کریں تو تم بھی کرو اور جو قتال کا ارادہ کر کے بد عمدی کر چکے ان کو جہان کہیں بھی پاؤ مار و خواہ نکالو پھر قرب مسجد حرم میں اگر وہ قتال کی ابتدا کریں تو تم بھی لڑو امین حرمت حرم محترم اور احرام اور ان شہر حرم کا خیال کرنے والا وہ فریق ہو گا جس نے ابتدا کی ہے تو یہ احکام بھی متعلق احرام کے تھے اب اُس کے بعد ایک احتمال یہ ہوتا ہے کہ سال گذشتہ جب طرح احرام کھولا گیا تھا اس سال بھی ایسا ہی حکم ہو جائیگا یا نہیں تو اس کا جواب یہ دید گیا کہ جب یہ مکہ کے جب احرام باندہ چکے خواہ حج کا احرام باندہ ہو یا عمرے کا دونوں کو پورا کر و شروع کر کے نہ چھوڑو جب طرح اور پر صوم میں ذکر ہوا کہ صبح صادق تک کھادو پھر جب روزہ شروع کرو گے تو اسکو توڑ نہ ڈالو بلکہ واقعو الصیاح والی اللیل پورا کرو روزے کو رات تک اس حکم میں پھڑ و نفل سب کیسا ان میں اس طرح روزے کا حکم اور حج کا حکم بھی کیسا ان ہر دو خواہ حج فرض ہو یا نفل عمرہ چاہے اسکو سنکت ہو یا جب جب شروع کرو گے تو پھر اسکو پورا کر دو چھوڑ نہ دو نہ قبل اتمام حج کا احرام کھولو لڑو یا نہ قبل عمرہ لڑو لڑو اس جگہ تمام حج کے معنوں میں اختلاف ہو گیا ہے اسوجہ سے کہ عمرے کی فرضیت میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ عمرہ سنت ہے اور اس آیت میں حج و عمرے کا حکم سے ثابت ہوتا ہے کہ حج ہونخواہ عمرہ شروع کرنے کے بعد اسکو پورا کرنا واجب ہے اس لیے نفس فرضیت حج یا نفس فرضیت عمرہ ثابت نہیں ہوتی ہو بلکہ حج کی فرضیت دلہ علی الناس حج البیت سے ثابت ہوتی ہے لہذا تمام کے معنی میں کہ شروع کر کے پورا کرو نہ کہ حج و عمرہ دونوں کا اتمام یہ ہر کہنے سے حج و عمرہ لڑو اس آیت اسکی فرضیت ثابت ہو امام شافعی کہتے ہیں کہ عمرہ بھی جب سے جب طرح حج جہان نامنی ہے آیت یہ ہیں کہ حج و عمرہ کو پورے طور پر اسے ارکان و شرائط کے ساتھ بجالاؤ یہ ظاہر ہے کہ قرآن شریف میں اتمام کے معنی بجالانے کو بھی آئے ہیں حضرت ابراہیم کہ اسے میں ارشاد ہوتا ہے اذا قبلہ ابراہیم ربہ بکمال کائنات میں جب حضرت ابراہیم کو ان کے رب نے آزمایا چند امور سے تو بخوشی انکو تمام کیا یعنی بجالا لے ان امور کو اسی طرح یہاں بھی اس کے معنی ہیں کہ تم بجالاؤ حج و عمرے کو اندر کے لیے اگر یہ معنی کہی جاوے تو زیادہ مناسب ہے اسوجہ سے کہ آنحضرت نے قبل حج کے عمرہ ادا کیا اور اس آیت کے قبل کوئی آیت نازل نہیں ہوئی اور اگر اتمام کے معنی پورا کرنے کے ہیں بعد شروع کے تو امین زیادہ فائدہ نہیں ہے اور اس معنی کے اختیار کرنے میں احتیاط زیادہ ہے مادہ اس کے بعض صحابہ نے بھی ایسا ہی ارشاد کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب طرح حج واجب ہے اسی طرح عمرہ بھی واجب ہے اور یہ بھی قابل غور ہے کہ واللہ علی الناس حج البیت میں عمرہ بھی داخل ہے کیونکہ حج اگر حج کو کہا گیا ہے تو ظاہر ہے کہ کوئی

حج و عمرہ

حج اصغر بھی ہے وہ عمرہ ہے تو عموم مفہوم حج میں عمرہ بھی داخل ہے جب تک کہ فریضہ و عید و غیرہ کے علاوہ
 حج البیت سے ثابت ہو رہی ہے تو ابجگہ بھی اسی کے مطابق منہ کنے زیادہ مناسب ہیں اسکے علاوہ
 حضرت ابراہیم خلی نے ایتھو الجچ پڑھا ہے بجائے ایتھو الجچ کے تو یہ قرأت اس احتمال کو قوی کرتی ہے
 غرض کہ بجالاد حج و عمرے کو اسکے معنی امام شافعی کے نزدیک مناسب ترین امام ابو حنیفہ کہتے ہیں
 کہ اتمام کے معنی بجالانے کے مجازی ہیں اور شروع کر کے پورا کرنے کے حقیقی ہیں علاوہ اسکے اگر
 تمھارے معنی تسلیم کر لیں تو عمرہ کی فریضیت کا قائل ہونا پڑے گا اور اس کی فریضیت ثابت نہیں ہوتی
 ہے بلکہ احادیث میں جہاں فرائض اسلامی ذکر کیے گئے ہیں وہاں صرف حج ذکر کیا گیا ہے عمرے کا ذکر
 نہیں ہے اعرابی کی حدیث میں صرف حج کا ذکر ہے یہ کہنا کہ حج اگر جب تک حج ہے تو حج اصغر کون ہو گا
 قابل لحاظ نہیں ہے اس واسطے کہ حج اگر احتمال رکھتا ہے کہ مراد اس سے وہ ہو جب تک حج جمعہ کے دن پڑے
 یا قیود واقعی ہو استرازی نہ ہو اور پھر عمرہ پر اطلاق حج کا غیر مسلم ہے بلکہ عموم اطلاق عمرہ کا قائل
 مخصوصہ پر ہوتا ہے جس سے زیادہ ہر حج بولا جاتا ہے تو حج و عمرہ اصطلاحات شرعیہ ہیں اور ان کے معنی
 علیحدہ علیحدہ ہیں اور مصداقین علیحدہ علیحدہ ہیں لہذا یہ کہ حج کا اتمام سے دوسرے معنی لینا زیادہ فائدہ
 دیتا ہے غیر مسلم ہے بلکہ فائدہ آمیز زیادہ ہے کہ اس آیت سے اتمام کا حکم ہو جائے اور دوسری
 آیت سے فریضیت کا حکم ایسا ہی احتیاط بھی اس معنی میں غیر مسلم ہے بلکہ غیر فرض کو فرض کر دینا
 احتیاط کے خلاف ہے آنحضرت نے پہلے عمرہ ادا کیا اس واسطے کہ حج و عمرہ دونوں قبل اسلام کے رائج
 و مشروع تھے اور عمرہ میں سہولت بنسبت حج کے زیادہ تھی اور اسکے بجالانے سے حج کا بجالانا سہل
 ہو سکتا تھا اور معلوم ہوا کہ کیونکر حج ادا کیا جاسکتا ہے اور صحابہ میں مثل حضرت جابر و حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہما کے ایسے اقوال روایت کرتے ہیں جن سے عدم فریضیت عمرہ ثابت ہوتی ہے اور حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے ایتھو الجچ پڑھا ہے رفع کے ساتھ
 اور اس حصہ کلام کو علیحدہ کر دیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ پورا کر دو حج کو اور عمرہ اللہ کے لیے ہو یہ قرأت
 اسی احتمال کو قوی کرتی ہے جس سے عمرہ کا وجوب نہ ثابت ہو غرض کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اتمام
 سے مطلب یہی ہے کہ شروع کر کے پورا کر دو تو نہ ڈالو حج کو بھی اور عمرہ کو بھی فرض ہو یا نفل ہو
 اتمام کے معانی ان دونوں مذکورہ معنی کے علاوہ بھی کیا رہیں گے یہ کہ میں جن میں سے چند ذکر
 ہوتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت ابن عباس رضوان اللہ
 علیہم اجمعین فرماتے ہیں کہ اتمام حج و عمرہ سے مراد یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھ کے سہل

زمانہ میقات

اچانکہ بعض نے احرام میں ہی کو فضل ٹھیرا یہ پھر مسجد اقصیٰ سے احرام کو فضل کہا ہوا اس کے بعد بعد میقات سے مثلاً اہل مدینہ کے لیے ایک میقات ذوالحلیفہ ہے ان کا دہان سے احرام باندھنا افضل ہے جو بارہ منزل ہیں باعتبار ان لوگوں کے جو ذات عرق سے احرام باندھتے ہیں کہ وہ دو ہی منزل کہہ سے ہے یہ تو اس صورت میں ہے جب کہ دو علیحدہ علیحدہ طرف ملک کے آئیوالے ہوں لیکن شام کے رہنے والوں کو دو میقات آتے ہیں پہلا میقات ذوالحلیفہ دو سر احنہ جس کو اب رائج کہتے ہیں اس صورت میں اہل شام کو اختیار ہے کہ چاہے اول سے باندھیں چاہے رائج سے باندھیں مگر افضل ان کے لیے ذوالحلیفہ ہے اچانکہ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اہل مدینہ کو رو نہیں جہ کہ ذوالحلیفہ احرام نہ باندھیں احرام میقات پر باندھ کے اندر جاننا حج و عمرہ لانیوالہ کے لیے ضروری ہے ورنہ مذکور صحابہ تمام حج و عمرہ سے مراد یہ لیتے ہیں کہ احرام میں پورا سفر ادا ہو تا کہ کل سفر حج و عمرہ میں گزے ہم کہتی ہیں کہ تمام حج و عمرہ سے مراد آداب کے ساتھ حج و عمرہ لانا ہوا کوئی حلق نہ ہونے پائے ابو سلم کہتی ہیں اگر نیت کر لی ہو ضرور ادا کر دو حج و عمرہ کو وہ نیت کرنے پر وجوہ کے قابل ہیں ان کی نزدیک حج و عمرہ خواہ جب ہو یا افضل کسی نیت کر کے تمام کرنا واجب ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ تمام حج کا اور تمام عمرہ کا مطلب یہ ہو کہ ایک سفر میں حج ادا کر دو اس میں عمرے کی نیت نہ کر دو اور دوسرے سفر میں عمرہ لاؤ اور اس میں حج کی نیت نہ کر دو بعض کہتے ہیں کہ خالص نیت سفر میں حج و عمرے کی کرو تجارت یا تفریح یا دیگر مقصد نہ رکھو ان سب معانی کے اعتبار سے سولے ابو سلم کے معنی کے یہ امر وجوب کا بانی نہیں رہتا ہے اور ظاہر الامر وجوب کے لیے ہے اس واسطے تاویلات مذکورہ کبار نے قبول نہیں کیں ابو سلم کی تاویل امام ابو حنیفہ کی تاویل کے قریب ہی قریب ہے بلکہ اگر تفصیل کی جائے تو دونوں تاویلیں ایک ہی ہو جاویں گی اچانکہ یہ بات بھی سمجھنے کے قابل ہے کہ حج و عمرہ کی حقیقت کیا ہے اور وہ افعال مخصوصہ کون ہیں جن سے حج عبارت ہو اور افعال کون ہیں جو عمرہ لانے کے مصداق ہیں حج میں ارکان ہیں اور الباعض ہیں اور ہیأت ہیں - ارکان سے مراد وہ افعال ہیں جن کے ادا پر حج موقوف ہے اگر وہ نہ ہوں تو حج نہ ہوا الباعض وہ ہیں جن پر حج موقوف نہیں ہے لیکن ان کے بجا لانے پر نقصان لازم ہوتا ہے دم سے ان کا جبر نقصان ہو سکتا ہے ماسوا ان دونوں اقسام کے سب ہیأت میں داخل ہیں متفق علیہ ارکان حج میں وقت عرفہ ہے یوم عرفہ میں اور طواف بیت اللہ ہے بارہویں تاریخ ذی الحجہ تک اگر ایک ساعت بھی قبل غروب شمس قیام عرفہ ہو گیا تو حج کا رکن ادا ہو گیا سیطرح اگر چار شرط طواف کے ایام بخیر میں ہو گئی تو حج کا رکن ادا ہو گیا ورنہ نہیں ہوا ان دونوں کے علاوہ

زمانہ حج و عمرہ

سفر ٹانایا بال کتر و ناہی اور مختلف فیہ سعی در میان صفا و مردہ کے ہو امام شافعی کے نزدیک کن ہو اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک الباعض ہی ہو اور الباعض ہی کو وجہات بھی کہتے ہیں انہیں اقلۃ الدم سے جن کا جہر و نقصان ہو جاتا ہو احرام ہو اور رمی جاری ہو یہ دونوں متفق علیہ ہیں اور مختلف فیہ وقت غرض ہو غروب شمس تک اور شب گذارنا و لعلہ میں اور شبین گذارنا سنی میں اور طواف و دعا ہو اور ہیأت میں ہشتال ہے احرام کے وقت اور طواف قدم ہوا اور طواف میں رمل کرنا ہی اور سعی میں درکن جہر ہو دو کو بوسہ نیا در جھونا اور خطبہ کا پڑھنا و سننا اور دیگر اذکار میں اور سعی میں سولے وقت عرفات کی سعی صفا و مردہ اور طواف کعبہ احرام کا باندھنا ہو وقت عرفات عمرے میں نہیں کرنا چاہیے، حج کی ادائیگی کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایک سفر میں حج ادا کیا جائے دوسرے یہ کہ ایک ہی سفر میں پہلے عمرہ لایا جائے پھر حج و عمرہ کیساں کیا جائے پہلے کو افراد کو تہین اور دوسرے کو تمتع اور سیرے کو قرآن کہتے ہیں اس میں اختلاف ہو کہ کون صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کی تھی اور وجہ اشتباہ کی یہ ہے کہ بعض سوت ہرے کرے یعنی اپنے ساتھ قربانی کرے تو اسکو لازم ہے کہ جب تک قربانی ادا نہ کرے اس وقت تک احرام نہ کھولے آنحضرت نے احرام کو نہیں کھولا احتمال ہے کہ افراد بال حج کیا ہو یا تمتع کیا ہو گا مگر احرام نہ کھولنے کی وجہ سوت ہی ہو لیکن صحابہ مختلف صورتیں اختیار کیں بعض نے نیت صرف حج کی کی بعض نے حج و عمرہ کی نیت کی بعض نے احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا پھر کھولا اس کے بعد حج کے لیے احرام باندھا اور حج ادا کیا بعض نے پہلے حج کی نیت کی پھر اسکو عمرہ کی طرقتقل کر دیا اور عمرے کے افعال ادا کر کے احرام کھولڈالا پھر حج کیا لہذا امت نے سب صورتوں کو بجز صورت اخیرہ کے حج کی نیت کر کے تمتع کیا ہو روا رکھا ہے اور اس صورت کو مخصوص صحابہ کے لیے قرار دیا ہے یہ ہی باعث ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس تمتع کو تمتع حج کا نام رکھ کے کہا ہو کہ تمتع خواہ نکاح کے افعال کا ہو یا حج کے لیے ہو دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چند ایام کے لیے جائز تھے پھر حرام کر دیے گئے اس قول سے بعض سمجھ کر تمتع یعنی پہلے عمرہ کے لیے احرام باندھنا اشترج میں اور پھر حج کے لیے احرام باندھنا روا ہے حالانکہ وہ بالاتفاق روا ہے ناروا ہی ہے کہ حج کی نیت کر کے بغیر حج کیے اور بلا وجہ شرعی احرام کھولڈالے عمرہ لاکے ہو یا بدون عمرہ کے ہو مگر صورت ثلث افراد و تمتع و قرآن کی فضیلت میں اختلاف ہو امام شافعی کہتے ہیں کہ افراد افضل ہے یعنی ایک ہی سال پہلے عمرہ لاسے سفر تمام کر کے پھر حج کا سفر کرے اور اسی کو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی سمجھتے ہیں حضرت عائشہؓ اور حضرت جابرؓ سے ایسا ہی مروی ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت نے نیت صرف حج کے لیے کی تھی حضرت امام مالکؒ کے دو راہبین

بیان ان اذکار و طواف و سعی

فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ

پھر اگر تم روک دیے جاؤ تو جو آسان ہو قربانی

ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ افراد افضل ہر جیسا کہ قول امام احمد بن حنبل کا ہے اور دوسری سے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع افضل ہے اور یہی قول اہل کما شہرہ ہے اور ان کے نزدیک شخص کے تمتع کیا تھا اور بوجہ سوق ہری کو احرام نہیں کھولا تھا امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ افضل قرآن پھر افراد پھر تمتع اولام ابو یوسف و امام محمد متنبو ہیں کہ افضل قرآن ہے پھر تمتع پھر افراد امام ابو حنیفہ حضرت انسؓ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت کی اونٹنی کے سامنے کھڑا تھا اس طرح کہ اپنی اونٹنی کا لعاب ہن میرے شانے پر گر رہا تھا میں نے ہتھکڑیاں سے ہتھکڑیاں اتار کر اپنے نیت کی کچھ و عمرہ دونوں کی جگہ قرآن کہتے ہیں امام شافعی ترجیح حضرت عائشہ کے قول کے باعث افراد کو دیتے ہیں الم ابو حنیفہ حضرت انسؓ کی حدیث کو مقدم سمجھتے ہیں کیونکہ زیادتی علم کی انکی حدیث میں ہے جبکہ اعتبار مقدم ہا یہ صحت میں ج کے ادا کرنے کی ہیں اگر قرآن یا تمتع کسی نے کیا ہے تو اسکو ایک دم شکریہ ادا کرنا ہو گا یہ قربانی خبیات کی نہ ہو گی ہر غنی و فقیر کھاسکتا ہے امام شافعی کے نزدیک یہ دم خبیات ہا اس واسطے خود نہیں کھاسکتا غنی نہیں کھاسکتا ہے مساکین کا حق ہے تو اگر کوئی شخص احرام باندھ کے چلا اور پھر روک لیا گیا تو اسکو لیکرنا چاہیے یہ سوال ہوتا ہے آگے کی آیت میں اسکا جواب ہے +

اور یہ مذکور ہے کہ اگر قتال کی ابتداء وہ کریں تو تمکو قتال کرنا چاہیے پھر تاکید کی گئی کہ حج و عمرہ کو پورا کرنا و نہین قتال میں حاجت نہ تھی کہ احرام کھولنا الا جاسے اگرچہ قتال کی ضرورت سے خود زہ پہننے کی بھی حاجت ہے اسواسطے اس نقصان کا رفع فدیہ دے کے اور کفارہ ادا کر کے ہو سکتا ہے حسب طرح سردی گرمی کی وجہ سے سر پر کچھ کمپڑا ڈال دے اب یہ امر باقی رہ گیا کہ قتال ہو یا نہ ہو اعداد حج خواہ عمولا نے سے روک دین تو کیا کرنا چاہیے اسکا حکم بتایا گیا اچانکہ دو شمار ہیں ان احصی و تمتع و ارجحہ القتال فعلیکم ما استیسر من الہدی اگر تم محصور ہو جاؤ روک دیے جاؤ اور تم ارادہ کر دو کہ احرام سے باہر آؤ تو تم پر لازم ہے ہر جسکی تم کو سہولت ہو +

حصر تم کے معنی میں اختلاص کیا گیا ہے بعض کہتے ہیں کہ حصر و احصار کے ایک ہی معنی ہیں اور بعض کہتے ہیں حصر تو مخصوص عدد کے ساتھ ہے اور احصار عام ہے اور بعض اسکے برعکس کہتے ہیں مگر ایہ لغت احصار کے معنی عام لیتے ہیں امام شافعی کہتے ہیں کہ احصار کے معنی خاص عدد کے روکنے پر بولے جاتے ہیں اور وہی بیان مراد ہے اور ابن عباس و ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ لا احصی الا احصی العدد و حصر نہیں ہے مگر عدد کے روکنے کو حصر کہتے ہیں امام ابو حنیفہ متنبو ہیں

کہ حصر و احصار کے ایک ہی معنی ہیں اور اسی وجہ سے حصر و حصریٰ کو کہتے ہیں کیونکہ ایک
تینکا دوسرے تینکے کو روکے ہوئے ہو اور حصر ملک کو اور محبوس کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ محبوب اور کما
ہوا ہوتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ ٹوٹنا کسی عضو کا اور لنگڑا ہونا بھی حصر میں داخل ہے لہذا
امام ابو حنیفہ احصار کے عام معنی مراد لیتے ہیں خواہ عدو روکے یا مرض ہو جائے یا نفقہ تمام ہو جائے
جب کوئی مانع پیش آئے گا تو اسے احصار کہیں گے بعض لوگ احصار غیر عدو کے روکنے کو کہتے ہیں
مگر اس قول کو صلح حدیبیہ کا واقعہ روک رہا ہے اس واسطے کہ سب کے عدو نے روکا اور آنحضرت نے فوج کرنے
کے بعد احرام کھول دیا۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ آگے آیت میں ہے فاذا امنتم و ارا من عدو سے
کہا جاتا ہے مرض سے نہیں کہا جاتا امام ابو حنیفہ اولا اسکی تخصیص کو تسلیم نہیں کرتے اور ثانیاً کہتے ہیں
کہ اس میں تخصیص آخر آیت سے اول آیت کی ہے جو صولی طور پر غیر صحیح ہے لہذا احصار عام ہے خواہ عدو
سے ہو یا دیگر مانع سے ہو اور بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عدو کے روکنے کے وقت تو انسان ہری کے ارسال پر
کبھی نہیں بھی قادر ہوتا ہے مگر مرض وغیرہ میں تو قدرت ہوتی ہے کہ ہری کو بھیج سکے اس واسطے کہ مراد
لینا اکثر حالات کو شامل ہو سکتا ہے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آئندہ مرض کا حال ذکر ہوا ہے تو اگر یہاں
بھی مرض مراد ہو تو تکرار لازم آدے گی اسکا جواب ظاہر ہے کہ سب کے مرض کے لیے مخصوص حکم ظاہر
کرتا ہے جو عام محصر کے لیے نہیں ہے اس واسطے اسکا ذکر دوبارہ کیا گیا ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ احصار حج و عمرہ میں دونوں میں ہوتا ہے اور دونوں کے احرام باندھنے
کے بعد اگر آدمی روکا جائے تو کیسا حکم ہے۔ ابن سیرین کے نزدیک احصار صرف حج کے ارادی میں
ہوتا ہے کیونکہ اسکا وقت مقرر ہے اور عمرہ میں نہیں ہوتا ہے کیونکہ اسکا وقت غیر معین ہے اگر روکا
جائے تو پھر ادا کیا جاسکتا ہے مگر یہ قول بھی واقعہ حدیبیہ سے رد کیا جاتا ہے وہاں عمرہ کا صرف
احرام تھا اور اسے روکنے سے بھی احصار کا حکم کیا گیا اور فوج ہری کا احرام کھولنے کا حکم ہوا۔
محصر جب احرام کھولنے لگے اور ہری فوج کرے تو لازم ہے کہ خلل اور احرام بہر آنے کی نیت
سے کرے۔

ہری کہتے ہیں جو قربانی مکہ کے لیے بھیجی جائے اعلیٰ اسکا اونٹ دگا ہے اور ادنیٰ اسکا بکرہ ہے ایک
اونٹ یا ایک گائے افضل ہے بکرے سے مگر ایک گائے میں سات آدمیوں کی شرکت بکری کے ہر ہر آدمی کے ہر ہر
آدمی کے فوج سے افضل نہیں ہے۔
اس جگہ یہ امر قابلِ فکر ہے کہ اگر احصار کی حالت میں کوئی جماعت غالب روپیہ طلب کرے اور کہے کہ

راہ میں دشمنوں کا قتل کرنا واجب ہے

وَلَا تَخْلُقُوا مِثْلَهُ حَتَّى يَمْلَأَ اَلْهَدْيُ مَحَلَّهُ

اور اپنے مردن کو نہ منڈاؤ جب تک کہ ہدی اپنی جگہ تک نہ پہنچ جائے

اگر تم اس قدر روپیہ دو تو ہم تم کو حج کے لیے جانے دینگے تو ایسی صورت میں حاجی کو دو جنہیں ہو کہ روپیہ دار کے بلکہ اسکو جائز ہے کہ ہدی ارسال کر کے احرام کھولنے لے جائے روپیہ طلب کرنے والا مسلمان ہو یا کافر ہو اور مال دنیا کو وہ ہو خصوصاً جبکہ روکنے والا کفار ہوں اسطرح اگر نوبت قتال کی پیش آئے تو نسیب اکثر علماء کا یہ ہے کہ حجاج کو قتال واجب نہیں ہے چاہے روکنے والے کافر ہوں یا مسلم ہوں اگر اڑنا ہی پڑے تو اسکو خود ذر ذر سہنا جائز ہے نہ دنیا ہوگا ایسے ہی کوئی فرق نہیں ہو چاہے آگے بڑھنے اور پیچھے ہونے سے روکنے یا صحت آگے بڑھنے سے روکنے اور ایسا ہی حکم ہے کہ اگر ایک راستہ سے روکنے اور دوسرا راستہ ہو تو چاہیے کہ دوسرا راستہ سے جاوے اس آیت میں محلہ کی تفسیر میں اختلاف ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ مراد اس سے خرب جہاں اسکو فوج کر نیکی خواہ وہ حرم کے اندر ہو یا باہر ہو امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ مراد اس سے اضحرم ہو کہ وہ خرب جو وہاں ہدی فوج کجاتی ہے اور مراد اس سے حرم کے اندر ہے لہذا ان کے نزدیک ہدی کو حرم میں بھیجا جائے اگر عہ کی ہے تو اس کے لیے ایک دن مقرر کر دیا جائے کہ اس دن حج کرنا کہ جب دن آجائے تو حرم کو سرسندا ناجائز ہو جائے گا اور اگر ہدی حج کی ہے تو اس کے لیے یوم النحر امام شافعی کہتے ہیں کہ جہاں روکنے یا جائے گا وہیں احرام کھولنا چاہیے اور سرسندا ناجائز ہے اور وہیں ہدی کو فوج کرنا چاہیے پس نفل من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت لاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حرم میں مقام حدیبیہ پر ہدی کو فوج کیا تھا امام ابوحنیفہ اسکا جواب تو یہ دیتے ہیں کہ بقول اقدی حدیبیہ حرم میں ہو اور یہ جو ارشاد ہوا ہے ہدی یا معکوفان میں بلکہ محلہ مقصد اسکا یہ ہے کہ حدیبیہ کا ایک حصہ حرم میں داخل ہے جہاں ہدی کو فوج کیا گیا ہو اور دوسرا خارج ہو اور قانسہ حجاج روکا گیا تھا اول حصہ میں اور بعد صلح فوج آخر حصہ میں ہوئی ورنہ یہ کہنا سختی بقیۃ الہدیٰ محلہ کے کوئی معنی نہیں ہوا سطلے کہ اگر وہ ہی محل حصار مل ہدی ہے تو یہ کہنا کیا فائدہ رکھتا ہے حقیقی بقیۃ الہدیٰ محلہ مراد محل سے مکان ہے جیسا کہ قرآن شریف میں نازل ہوا ہے ہدی بالکعبۃ اور محلہا بالمعبۃ العتیق یہ امر ظاہر ہے کہ خاص مسجد حرم تو نہ حج ہے نہیں مراد اس سے حرم عام ہے جہاں قربانی ہوتی ہے اور محصر ہے پاس اگر ہدی نہ ہو نہ لگائی ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ احرام کی حالت میں ہے یہاں تک کہ ہدی اسکو لے اور وہ ہدی کو ارسال کرے اور امام شافعی کے دو قول ہیں اول امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ حدیبیہ کا ایسا ہی اگر حج یا عہ نفل ہو تو امیہ ثلثہ کے نزدیک نسیب کا جب نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے جبکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک مرضی اور غیر مرضی عذ کے باعث روکنے والا یا نفقہ کے باقی نہ رہنے سے روکنے والا

وہاں روکنا

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدَّ يَهُ بِمِثْلِ مَا فُتِدَ بِهِ أَوْ بِأُشْرَىٰ مِثْلِهِ
 پھر جو تم میں سے بیمار ہو جائے یا اسکے سر میں کوئی تکلیف ہو تو فدیہ ہے روزے کی یا صدقہ یا زکوٰۃ

بقیہ صفحہ ۱۹۱ کیساں ہر سب ہدی بھیج کر احرام سے خارج ہو سکتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک مریض ہی بھیج کر احرام نہیں کھول سکتا بلکہ دم لے اور حج کرے یا عمرہ لائے اگر عمرہ کی نیت ہے البتہ ایک صورت ہو کہ کسی نے احرام باندھا اور باندھنے کو وقت شرط کر لی کہ اگر مجھے مرض لاحق ہوگا تو وہی ارسال کر کے احرام کھول دے اگر وہ اس شرط کے بعد اشتراط کے بعد اگر اسے مرض کی وجہ سے ہدی ذبح کر کے احرام کھول دے اگر وہ جائز نہیں ہے یہ تخصیص ایک حدیث سے ثابت ہوتی ہے مگر اس حدیث سے استدلال خفیفہ کا زیادہ قوی ہے کیونکہ مرض کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو احرام کھول دینے کا حکم دیا اور اس شرط پر کوئی دلیل نہیں ہے البتہ علم اس جگہ بھی تقدیر عبارت یوں ہے کہ اگر کوئی مریض ہو یا اسکے سر میں کوئی اذیت ہو اور وہ حلق کرنا چاہتا ہو

بناں فدیہ کا

تو وہ سر نہ منڈواے اور اسکے عوض فدیہ دے اور فدیہ یا تو روزہ رکھنا ہی یا صدقہ یا زکوٰۃ ہے مراد اس جگہ یا تو وہ لوگ ہیں جو احرام باندھ کے ٹوٹے یا کٹے اور ان کی قربانی اپنی جگہ تک بھی نہیں پہنچی مگر وہ سر نہ منڈا نا چاہتے ہیں خواہ مرض سے یا کسی اور اذیت سے تو ان کے لیے یہ حکم ہے یا یہاں عام محرم مراد ہے خواہ محرم ہو یا نہ ہو اس جگہ فدیہ کے ان کو ذکر کرنے کے لئے تفصیل کی غرض نہیں کی گئی جو حدیث میں بیان کر دی گئی جب صلح حدیبیہ میں لوگ رک گئے اور احرام کھولنے کا بھی حکم نہیں ہوا تو اسلئے ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کعب بن عجرہ کو ملاحظہ فرمایا جن کے سر میں جوین بہت ہو گئی تھیں اپنے فرمایا کہ میں تم کو اس تکلیف میں دیکھ رہا ہوں کیا تم کو ایک بکری میر نہیں ہو جو قربانی کر دو اور اس مصیبت کے نجات پاؤ اور انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے قربانی کی مقدرت نہیں ہے تو اپنے فرمایا کہ پھر تم تین دن روزہ رکھو یا چھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو ہر مسکین کو نصف صاع گہوون دو جو سوا سیر کی مقدار ہے اور بعض علما نے پونے دو سیر حساب کیا ہو مگر جو صاع دسے حساب کیا جاتا ہو اور مسند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسے کی اسکے سوا یہ کہ جب انہی کے صحابہ اہل صحیح معلوم ہوتا ہو یعنی سوا سیر تاہم اگر پونے دو سیر دے تو زیادہ اچھا ہے کیونکہ بعض علما نے ہی حساب کیا ہے اس جگہ نساک کا لفظ آیا ہے جس کے معنی ذبیحہ کے ہیں مگر حدیث سے مراد ایک بکری ہے یا اقل اس کا ایک بکری ہے نساک کے معنی تو عبادت کے ہیں یا جمع نسک کہ کی ہر گرام اور اس سے ذبیحہ یا بنی عربی نے کہا کہ نساک چاندی کے پتروں کو کہتے ہیں پھر عبادت کرنے والے کو نساک کہنے لگے کیونکہ وہ گناہوں کی آلودگی سے بوجہ عبادت کے پاک ہو گیا پھر ذبیحہ کو نساک کہنے لگے کیونکہ وہ شرف عبادت سے ہے اس آیت میں حکم صاف ہو مگر طعام و صیام کی تفصیل حدیث مذکور میں ہو تو میں نے اور چھ مساکین کو سوا سیر گہوون دینا ہو

کہ اشترج یعنی شوال ذیقعد اور دس دن کچھ کے اثنار میں عمرہ لائے اور پھر اس کے بعد حج کرے اور عمرہ لانے کے بعد عمرہ کا احرام کھول دے اس کے لیے ایک قربانی کرے مگر اس کے چند شرائط ہیں اول یہ کہ وہ مسجد احرام کا رہنے والا نہ ہو جس کی تعیین آگے آتی ہے دوسرے یہ کہ عمرہ کے لیے احرام اسے میتقات سے باندھا ہو اگر میتقات سے اسے احرام نہیں باندھا ہے مثلاً اسکا ارادہ حج و عمرہ کا تھا یا نہیں یا تھا تو اگر تھا تو اسکو تاجز میتقات کے باعث ایک دم دنیا ہو گا اور متع کے لیے ایک دنیا ہو گا اور پہلی صورت میں وہ تمتع نہیں ہو گا :

تیسرے یہ کہ احرام عمرہ کا اسے اشترج میں باندھا ہو اگر قبل باندھا ہے اور اکثر اعمال عمرہ اسے اشترج میں ادا کیے تو وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک تمتع ہے اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امام مالک کہتے ہیں کہ اگر اسے احرام باندھا قبل اشترج کے اگرچہ اعمال بھی اسے قبل کر لیے مگر تحلیل اشترج میں کیا تو تمتع ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ صرف احرام ہی قبل حج کے مہینے کے عمرہ کا باندھا تمتع کے حکم سے نکال دینا اور یہ بالاتفاق ہے کہ اگر جس سال عمرہ لایا ہے اس سال حج نہیں کیا تو وہ تمتع نہ ہو گا اگرچہ دوسرے سال وہ حج کرے :

اور دہری سے مراد وہاں اونٹ بنے یا گائے ہے یا بکری بڑا اونٹ پانچ برس کا بچہ چھ برس میں پہونچ گیا ہو ایسے ہی گای تیسرے برس میں داخل ہو گئی ہو اور بکری دوسرے برس میں صرت دمبر کے لیے یہ حکم ہے کہ اگر وہ فریبی میں جوان کے برابر ہو اور تھما یزد ہو تو وہ جائز ہے اور یہ دم دم تنک ہے کہ ایام تحریک نہ دے ہونا چاہیے اور اسکو شخص غنی و فقیر کھا سکتا ہو یہی قول امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام احمد کا ہے مگر امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ دم اسارت ہے اسکو فقیر کو کھانا چاہیے اور بعد حج کے احرام باندھنے کے اسکو ذبح کر سکتے ہیں :

فمن لحر حیداً یعنی جو شخص دہری کو نہ پائے اسکو طے نہیں یا کماگی کے باعث خریدنے کے قیمتی ہو جسکا خریدنا دشوار ہو تو اسکو چاہیے کہ وہ روزہ رکھے مگر اس تفصیل کے ساتھ جسکو ارشاد فرمایا ہے کہ تین روزے ایام حج میں اور فی الحج سے مراد امام ابوحنیفہ کے نزدیک اشترج ہیں اور یہی ایک روایت امام احمد و حنبل سے ہے اور امام احمد کے دو ستر روزہ نہایت یہ ہے کہ عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے بعد یہ تین روزے رکھ سکتا ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ احرام حج کا باندھنے کے بعد یہ روزہ رکھ سکتا ہے :

مستحب یہ ہے کہ یوم ترویہ یعنی آٹھ دین کا کچھ سے دو روز قبل روزہ رکھنا شروع کرے اور یوم ترویہ

أَلْحِجَّاسُ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْثَ وَلَا
 زَانِحَ كَاتِنَ بَيْنَ تَوَجُّجِ كَوَانِ مَسِينُونَ مِّنْ لَّازِمٍ كَرَلَى تَوَجُّجِ جَاعٍ أَوْرَ كَنَاهِ أَوْرَ
 فَسُوقٍ وَلَا جِدَالٍ فِي الْحِجَّ طَوَّامَاتٍ مَّعْلُومَاتٍ خَيْرٌ يَعْلَمُهُ
 دِيكَ نَكْرَسَ حَجِّ مِينَ أَوْرَ جَوَكْرَسَ كَانِكَلَى سَكُو السَّرَّ جَاتَا بَهِ
 اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ زَوَاتٍ تَقْوَبُ
 أَوْرَ تَوْشَ رَاهِ كَا اِئْتِيَارِ كَرَدِ أَوْرَ لَقِينَا بِدَهْنِ كَارِي مَهْتَرِينَ تَوْشَ بَهِ
 يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ط
 اَوْرَ دُرُو تَمَجَّهْ سَا اَوْ عَقْلِي دُو

تقریباً صفحہ (۱۹) وہ حاضری المسجل الحی ہے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک وہ لوگ ہیں جو مکہ سے مدت قصر صلوٰۃ کر اندر رہتے ہیں امام مالک کے نزدیک اہل مکہ اور اہل ذی طوی ہیں اور طائوس کے نزدیک اہل حرم ہیں مگر قوی قول امام ابو حنیفہ کا معلوم ہوتا ہے کیونکہ جہاں انما حرم شروع ہونے لگتے ہیں وہ حاضر حرم کہلا سکتا ہے گو بظاہر قول امام مالک قریب بلفظ ہے ۴
 وَاتَّقُوا اللَّهَ اللَّهَ کی اطاعت و فرمانبرداری کرو ان سب امور میں کیونکہ اسکے خلاف کرنے سے

عذاب شدید کا اندیشہ ہے والہ اعلم

اسجاء احکام حج کی تفصیل کی جاتی ہے اسکا وقت بتایا جاتا ہے مراد اسجاء الحج شہر مئی وقت الحج اشرف معلومات ہے، مینے دن و نیت حج کا مشہور و معروف مینے مین جن کو حدیث شریف میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے شوال و ذیقعدہ و ذاکجہ مین بعض لوگ کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے الحج ذوالحجہ معلومات حج چند ماہ والا ہے یا حج حج ہے تین ماہ کا بعض کہتے ہیں کہ حج احوال مخصوصہ کو کہتے ہیں مگر ان کا تعلق ان ماہ سے ایسا ہو کہ گویا عین ایام ہو گئے اسی وجہ سے بالنتہ حل شہر کل حج پر کیا گیا حدیث شریف میں اگرچہ تین ماہ کی تفصیل آئی ہے اور قرآن شریف میں بھی لفظ اشہر آیا ہے جو کم سے کم تین برس دلائل کرتا ہے باوجود اسکے ایہ محدثین نے اختلاف کیا ہے کہ مراد کیا ہے امام مالک تو پورے تین ماہ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ گو یوم عرفہ و یوم نحر کے بعد حج ہوتا ہے اور پھر کوئی انعام باند نہیں سکتا ہے مگر اسکے مناسک برابر جاری رہتے ہیں ایام تشریق میں رمی جبار ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک طواف زیارت آخر ماہ تک ادا کیا جاسکتا ہے اور حایضہ کے لیے تو طواف بدون اسکے کہ آخر عشر مینی

اسکا محل ہو ممکن ہی نہیں ہے اور بعض صحابہ مثل حضرت عمر ابن عمرو کا قتل بھی یہی ہے اور ان کے نزدیک
 عمرہ لا تا قبل محرم کے بدون حج کے نہ چاہیے امام شافعی کہتے ہیں کہ حج کا احرام یوم نحر کو کوئی نہیں باندھ سکتا
 ہے قبل طلوع فجر یوم نحر احرام باندھا جاسکتا ہے اور وقت عرفة بھی ممکن ہے لہذا دو ماہ شوال و ذیقعدہ
 اور نودن ذی الحجہ کے اشترج ہیں حضرت امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اشترج حج شوال و ذیقعدہ اور
 یوم نحر تک ذی الحجہ میں اس واسطے کہ رتوں عرفة اور طواف زیارت اس دن تک ادا ہو سکتی ہے جو رکن
 حج میں اور باقی امور ان کے تابع ہیں یہی قول حضرت ابن عباس حضرت ابن مسعود و ابن زبیر کا
 ہے اور نقول بن عمر سے یہی ہے اور امام حسن بصری بھی اسی کے قائل ہیں اس بنا پر ضرورت
 ہوئی کہ جمع انہر کی تاویل کی جائے مگر متحققین کے نزدیک ضروری نہیں کہ بیکار تاویلات کی جاوے
 بلکہ بلا تاویل یہ امر واضح ہے کہ طرف زمان یعنی فی کے ہے اور فی کے لیے پورے ایام کے ظرف ہونے
 کی ضرورت نہیں کہا جاتا ہے دخلت یوم الجمعۃ اوفی رمضان اسی طرح فی ذاکم مراد ہے چند
 ایام بھی اسکے ایام حج ہوں تو کہا جاسکتا ہے کہ ذی الحجہ اشترج ہے بعض لوگ تاویل کرتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ درواہ پوسے اور چند دن تیسرے ماہ کے بعض کہتے ہیں اشترج جمع مجازی ہے بہر حال مراد
 یہ ہے کہ حج کے دن تین مشہور و معلوم ماہ ہیں، شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ کے چند ایام ۵
 فَمَنْ قَرَضَ فِيهِمْ اَلْحَجَّ فَرَضَ كَيْفَ يَسْتَنِي هُنَّ مَكْرَهِيَانِ لَزُومِ كَيْفَ يَسْتَنِي هُنَّ مَكْرَهِيَانِ لَزُومِ كَيْفَ يَسْتَنِي
 ان ماہ میں حج کو لینے اسکا احرام باندھا تو اسکو مذکورہ احکام بجالانا چاہیے امام شافعی احرام میں صر
 نیت کو کافی سمجھتے ہیں کہ سنے جیسے قصد کر لیا کہ وہ اپنے اور محظورات احرام کو حرام کیے لیتا ہے محرم
 ہو گیا امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ ذکر لیکر وغیرہ بھی کرے جس طرح
 نماز میں دخول تحریمہ اور ادر اکبر سے ہوتا ہے یا کوئی فعل احرام کا مثل سوتے ہوئے یا ہری کی
 تقلید کرے یعنی ان کو قائل نہ بنیت احرام ہنایے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے کہ احرام حج کا ان
 اشترج ہی میں ہو سکتا ہے ان کے قبل نہیں ہو سکتا ہے مگر امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ قبل اشترج حج بھی ہو
 سکتا ہے اگرچہ مذکورہ ہے اس واسطے کہ اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ جو قبل اشترج احرام باندھے اس کا
 احرام بھی نہ ہو گا اصل اختلاف یہ بھی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک احرام شرط ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک رکن ہے چونکہ شرط ہے اس واسطے مثل طہارت کے ہے نماز کے لیے تو اگر کوئی شخص وضو قبل وقت
 کے کرے تو نماز ہو جاوے گی اسی طرح کوئی احرام قبل یام حج کے باندھے تو حج ہو جاوے گا اگرچہ
 اس عنوان سے ذکر کرنے کے باعث حکم کراہت کا دیا جاوے گا اور امام شافعی چونکہ رکن کہتے ہیں اور

حکم احرام

رکن کی تقدیم اسکے وقت سے صحیح نہیں اس واسطے احرام حج کا صحیح نہ ہوگا اب جو احرام باندھا گیا ہے وہ عمرہ کا احرام ہو جائے گا ان کے نزدیک ایسے شخص کو عمرہ لا کے احرام کھولنا چاہیے اور پھر اشہر حج میں حج ادا کرنا چاہیے دوسرا احرام اشہر حج میں باندھنا چاہیے واسطہ علم۔
فَلَا دَفْعَ رَفْتٍ سے خود فعل جمع مُرَاد ہے یا کلام فحش خواہ وہ عورتوں سے کیا جاوے یا نہ کیا جائے مگر فحش ہو۔

حقائق ارفاق و غیرہ

وَلَا فَسُوقَ سے مُرَاد یا تو عام گناہ ہے کہ جو حدود شرع سے متجاوز افعال ہیں یا مُرَاد اُس سے گالی گلوچ ہو کیونکہ حدیث صحیح میں ہے قتال المسلح کفر و سب اب فسوق قتل مسلمان کا کفر ہے اور گالی اسکو دینا فسوق ہے۔

وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ مراد یا تو یہ ہے کہ اپنے ہمراہیوں اور خدام سے دھکافساد نہ کرے یا مراد یہ ہے کہ ایک ہی جگہ عرفات پر حج ادا کیا جائے یہ نہ ہو کہ ایک قبیلہ مشعر حرامی میں حج کرے جیسا کہ تشر کرتے تھے اور حج میں رخنہ ڈالنے فی الحج کہنا اور فیہ نہ کہنا اس غرض سے ہو کہ معلوم ہو جائے کہ حج لائق اعتناء اور قابل توجہ ہے اور ان امور کی نفی کی علت بھی فریضہ حج ہے اس واسطے کہ اس کے حضور میں حاضر ہونا اسکے آداب کے ساتھ عبادت ہے اُس کے آداب حسن خلق ہو اور تقویٰ و پرہیزگاری کو ساتھ اور علائق دنیاوی کو ترک کر کے زیبا ہے ورنہ بے ادبی ہے عبادت نہیں ہے۔

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ طیع طوف اور پرہی ہے کہ یہ امور نہ کرو اور بہتر باتیں کرو واسطے کہ بہتر باتیں جو تم کرتے ہو وہ اس کے علم میں ہیں اور وہ ان کی جزا دیگا تو یہ خبر بے صورتہ مگر اسے معنی کہ تم جب حج کے لیے مکہ خلا کی راہ میں چلے تو ہر لمحہ اور ہر وقت کو غنیمت سمجھو کی کرو اسکے سولے کچھ نہ کرو اتنی ساعات زندگی ایسی نیک میں صرف کرو۔

مذہب ادراس

وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ الْمَقُولُ اور زاد راہ توشہ لو اپنے لیے کیونکہ بہتر توشہ پرہیزگاری ہے اسلئے کہ دو عمل میں ایک یہ کہ میں کے لوگ حج کو گھر سے نکلتے تھے اور زاد راہ اپنے ہمراہ نہیں لیتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم توکل کرتے ہیں پھر جب راستہ میں پریشان ہوتے ضرورتیں لاحق ہوتی تو رفتا سے سوال کر کے حجاج کو تنگ کرتے اور اسکو کہتے تھے کہ ہم اسدیر توکل کر کے حج کرتے ہیں اسکی ممانعت ہوئی کہ اس طرح حج کے لیے نہ نکلو بلکہ اپنے مصارف کو خود لے کر نکلو تاکہ نہ رفتا پر بار ہو نہ اہل مکہ سے سوال کرنے کی جرأت پڑے بلکہ سفر زر زیادہ مصارف سے رکھے

عہ
 لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ فَاذْأَفْضَمُ
 مِّنْ عَرَافٍ فَاذْكَرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكَرُوا هَلْ كَمَا
 هَذَا لَكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهِ مِّنَ الصَّالِينَ ۝

تم کو برا نہیں ہے کہ تم فضل کی زیادتی کی اپنے پروردگار کی جانب سے تلاش کرو
 پھر جب عرفات سے لوٹو تو اللہ کو یاد کرو مشعر حرام کے نزدیک اور ذکر کرو
 اسکا جیسا کہ اُس نے تم کو ہدایت کی اگرچہ تم اس کے قبل اگرچہ ہون میں سے تھے

بقیہ صفحہ ۲۰۱ کے خود مکہ کے لوگوں کی خدمت کر کے اور رقتا کی مدارات اور خدام کو عطایہ کے
 دوسرا محل یہ ہے کہ تم تقویٰ و پرہیزگاری کو اپنا توشہ راہ آخرت بناؤ کیونکہ وہ سفر دور
 دراز کا ہوا اسکے لیے پرہیزگاری کے سوائے کوئی زادراہ مناسب نہیں ہے اس دنیا میں تو
 حسب طرح چاہو زادراہ لے کے نکلو مگر وہاں کے لیے ضروری توشہ لو اور وہ تقوے ہی اس مضمون
 کی مناسبت ظاہر ہے کہ سفر حج کے ذیل میں اسکا مقصد ظاہر کر دیا گیا ہے

وَاتَّقُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ۝ اور مجھ سے ڈرو اے عقل مندوں اس آیت میں یا تو تاکید
 تقوے کی ہوئی یا مقصد اس سے اخلاص ہے کہ پرہیزگاری تو ہر حالت میں اختیار کرو لیکن
 اس کے قبول ہونے کے لیے اخلاص ضروری ہے تو پہلے پرہیزگاری کی تاکید کی گئی پھر اس میں
 اخلاص کرنے کا حکم ہوا اس واسطے کہ کوئی عمل بڑا اخلاص کے مقبول نہیں ہے

جبکہ جدال کی مانعت ہوئی تو اندیشہ یہ ہوا کہ جو امور باعث جدال ہوتے ہیں وہ بھی
 ممنوع ہو گئے ہوں اُن میں تجارت بھی ہے آئین اکثر جھگڑا ہوتا ہے اور تجارت بظاہر اخلاص
 کے بھی منافی ہے انھیں وجہ سے بعض صحابہ نے خرید و فروخت موقوف کر رکھی تھی تو اس کے
 متعلق ارشاد ہوا کہ تم کو کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم تلاش کرو فضل ب کو یعنی تجارت کرو کہ اس سے
 نفع حاصل ہوتا ہے اور اسد برکت دیتا ہے اگرچہ آئین اکثر جدال ہوتا ہے لیکن اس کے منافع لازمی ہیں
 اور ضروریات حج کے لیے تجارت کا موقوف کر دینا حلاج ہے اور غیر ذی ذرع ملک کے لیے حج
 بلحاظ تجارت ہی کے خیر و برکت ہے اس آیت سے حج کے زمانہ میں تجارت کا جائز ہونا ثابت ہوتا ہے
 کیونکہ قبل عرفات سے واپسی کے حکم دیا گیا جو زمانہ عین حج کا ہے اس واسطے کہ یہ پیسہ روپے کا ہوا
 راہ دیگر اشیاء کی تجارت کرنا اور معاملات صحیح ہیں ابو سلم کے نزدیک اس آیت کا تعلق بعد فرخت حج

اسلام

ثُمَّ اٰفِضُوْا مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرِ اللّٰهُ
 پھر تم لوگو جان سے لگ کر دوٹے میں بعد ازان اور سے استغفار کرو
 اب اللہ غفور رحیم
 یقیناً اللہ بخشنے والا ہے

بقیہ صفحہ ۲ کے ہے اور قیاس کیا ہوا بخون نے نماز جمعہ پر مگر نماز جمعہ کی حالت میں کسی دوسری شوکیطر
 توجہ غل ہو ریخلاف حج کے کہ وہ محل نہیں ہو اور عباد صحابہ کبار سے بھی مروی ہو
 فَادَّآ اَفْضَلُهُمْ عَرَافَاتٍ اَنْضَمَّ اَفَاضَهُ سَہُوَ جَوْافِضَ الْمَاءِ سَہُوَ مَآخِذُہِ یَمِیْنِ پانی بہا بجگہ
 لوٹنے کے معنی ہیں کہ جب تم عرفہ کے دن قیام کر کے عرفات سے لوٹو عرفات صیفہ جمع کا ہے مگر اطراف
 میں جبل حرت کے جو میدان ہو اسکا نام ہے ابجگہ کا نام ایسے لفظ سے جس سے معرفت مقصود ہو کیونکہ ہوا کی
 وجہ میں اختلاف ہو حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ اسکی شناخت حضرت
 ابراہیم نے کر لی اسواسطے اس کو عرفات کہنے لگے یا سوجہ سے کہ حضرت ابراہیم کو حضرت جبریل ان کا پیغمبر
 لے کے گھوڑے حضرت ابراہیم نے کہا کہ میں یہ جان گیا اس سے معرفت ہوئی اسکو عطائے روایت کیا کہ
 یا سوجہ سے کہ حضرت آدم و حضرت حوئے انجگہ ایک دوسرے کی معرفت کی اسکو سخاک سدی نے روایت
 کیا ہے یا سوجہ سے کہ حضرت آدم سے کہا گیا کہ اعتراف کر داپنے گناہوں کا اور انی عبادت کی معرفت
 حاصل کرو یہ بھی کہا گیا ہو کہ ماخوذ ہے عرف الدیک سے جب وہ بڑھ جائے کیونکہ یہ جگہ دوسرے
 مقامات سے بلند ہے +

فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ اور یاد کرو اور ذکر کرو اللہ کا مشعر احرام کے نزدیک مراد مشعر احرام
 سے مفروضہ ہے باوہ پہاڑ ہے جو مزدلفہ میں ہے مشعر اور معلم کے ایک ہی معنی ہیں اور حرام وجہ حرمت
 و بزرگی کے ہے اور ذکر سے مراد یا تو لبیک کہنا یا کلمہ پڑھنا یا بکیر دعا ہو اور بعض نے نماز مغرب و عشا کی تفسیر
 کی ہے اسواسطے کہ امر انکو مفید وجہ ہو اور سولے ان نمازوں کا اور کوئی ذکر واجب نہیں ہے واذکر وہ
 مکاہد ملکہ اور ذکر کرو جس طرح تمکو ہدایت کی مناسک حج کی یا مطلقا راہ حق کی کہ جہان جہان حکم ہو
 ہے وہاں وہاں ذکر کرو یا جس طرح ہدایت کامل کی گئی اسی طرح ذکر بھی کامل کرو۔ وَ اِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَلْبٍ
 لِّیْنَ الصَّالِّیْنَ یعنی اگرچہ تم قبل ہدایت کو گمراہوں میں ہو تھے کہ تم کو طریقہ عبادت اور مناسک حج کا حکم نہ تھا
 ابجگہ تم افیضوا میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ مراد اس سے عرفات سے واپس ہونا اور مزدلفہ میں

ٹھینا ہے جیسا کہ اوپر گزرا ہے یا مراد اس سے مرفوفہ سے نئی کی طرف واپس ہونا ہے اس صورت میں یہ ایک دوسرا حکم ہے اور پہلی صورت میں وہی گزشتہ حکم ہے لیکن اس میں چند احتمالات ہیں پہلا یہ کہ مخاطب فیضوا کی قوم مخصوص قریش کی ہے اور مراد الناس سے دیگر اقوام کے حجاج ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہے کہ تم اسے قریش و ہین سے لوگو جان سے دیگر صحابہ لوٹے ہیں اس کے قبل سے نہ لوٹ آؤ کیونکہ قریش اپنی عظمت و برتری ظاہر کرنے کے لیے عرفات تک حج میں نہیں جاتے تھے مرفوفہ میں وقوف کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم الحرم میں حرم سے باہر نہ جائیں گے اس میں ان کو دوسرے کے اور نفوق دکھانا تھا تو ارشاد ہو کہ تم ایسا مت کرو اور اس کے حضور جانے میں تم اپنا نفوق نہ دکھاؤ بلکہ تمام بندگان خدا کے طور سے تم بھی حج کرو اور ایت کے اترنے کے قبل یا اترنے کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے نائب کر کے حج کے لیے بھیجا تھا اور فرمایا تھا کہ تم عرفات پر وقوف کرو جاہان تمام حجاج ٹھہرتے ہیں حضرت ابوبکر حب مرفوفہ سے گزرتے تو قریشیوں نے پکارنا شروع کیا کہ تم وہاں کہاں جاتے ہو تھا اسے باپ دادا کے وقت کی یہ جگہ ہے تمہاری قوم یہاں ہے حضرت ابوبکر نے ان کی ایک نہ سنی سیدھے عرفات پر چلے گئے اسی آیت کے حکم کے موافق عملہ رآمد ہو گیا بعض نے فیضوا کا مخاطب تو قریش کو لیا ہے مگر مراد الناس سے ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کو لیا ہے اور کہا کہ مراد یہ ہے کہ اسے معشر قریش تم اولاد ابراہیم سے ہو تم کو چاہیے کہ وہاں سے افاضہ کرو وہاں سے تھا اسے باپ ابراہیم و اسمعیل کرتے تھے۔ بعض نے الناس سے مراد خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لیا ہے اس واسطے کہ قبل از وحی اور نبوت پر نبوت ہونے کے آنحضرت وقوف عرفات پر کرتے تھے عوام لوگوں کا ساتھ دیتے تھے اور قریش کی اس متروکہ حرکت کی موافقت نہیں فرماتے تھے اس لیے ارشاد ہوا کہ تم لے مومنین قریش اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرو یہاں مراد الناس سے آنحضرت کو لیتا اسی محاورے سے ہے جس طرح حضرت ابراہیم کو کعبہ کا قائل اللہ کہا ہے جو سرور لوگ ہیں ان کو جمع سے بولتے ہیں مراد اس سے وہ اور ان کے پیرو ہوتے ہیں اور مقصود سناری اور عظمت دکھانا ہوتا ہے، بعض لوگوں نے مخاطب عام لیا ہے خواہ قریش ہوں یا کوئی دوسرا ہو جو طریقہ مرد و جہ ابراہیمی کے خلاف ہے وہ مراد ہے ارشاد ہوتا ہے کہ جیسا عام طور پر قدیم زمانہ سے لوگ کرتے چلے آئے ہیں اور برابر نسلاً بعد نسل ایسا ہی ہوتا چلا آیا ہے سب وہی کرتے رہے ہیں وہی تم بھی کرو دنیا طریقہ رائج نہ کرو کہ تمام لوگ تو عرفات سے لوٹے ہیں اور وہاں وقوف

فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ لَكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ
 پھر جب تم اپنے مناسک پورے کر چکو تو اللہ کو یاد کرو اس طرح کہ جیسے تم اپنے باپ دادا کو یاد کرتے ہو بلکہ اُس سے بھی زیادہ اس کا ذکر کرو اور بعض لوگوں میں سے وہ ہے جو کہتا ہے کہ اُسے پروردگار
 الْدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَمِنْهُمْ مَّنْ
 مجھے دنیا میں دے اور اسکے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے اور بعض ان میں سے
 يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ آتَاكَ
 وہ ہیں جو کہتے ہیں اے رب ہم کو دنیا میں اچھا دے اور آخرت میں اچھا دے اور ہر ایک کے
 النَّارِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ
 بجائے وہ لوگ ہیں جن کو ان کے عمل کا حصہ ہے اور خدا جلد حساب لینے والا ہے

قرآن مجید ۲۰۵
 کرتے ہیں اور یہی طریقہ قدیم بھی ہے تم نے نئی بات ایجاد کی مگر اپنے قیام کرنے لگو تو یہی فعل مناسب ہیں
 ہے یہ بت کر دیکھو وہی قدیم طریقہ اختیار کرو۔

دوسری صورت یہ ہو کہ مراد اس سے روانگی مزدلفہ سے ہو اس صورت میں یہ دوسرا حکم ارشاد ہوتا ہے
 کہ جب شعر حرام بنے مزدلفہ پر قیام کر چکے تو اب نئی کی طرف لوٹو انکارِ طیب تمام حجاج میں اور مردانہا
 سے انبیاء سابقین میں یہاں تک کہ بعض نے تو حضرت آدم کو مراد لیا کہ یہ ان کے وقت سے ہو مزدلفہ
 میں قیام اور اسکے بعد نئی کی طرف واپس تو ایسا ہی اب بھی کرو بعض نے کہا ہے مقصود یہ ہے کہ قبل
 طلوع شمس لوٹو بلکہ طرح بعد طلوع شمس جاہلیت میں لوٹتے تھے ویسے ہی لوٹو۔

وَأَسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ سے مراد جو مخاطب ہے اسی کے اعتبار سے معصیت ہوگی یعنی جو تم نے جہالت سے خدایت
 مرضی الہی کیا ہو اس سے توبہ کرو مخصوص ان سے استغفار کا حکم اتنا ہی نشان کی غرض سے ہو ورنہ توبہ
 تو ہر معصیت پر ہر عاصی کے لیے بلکہ نظر اہر جس نے معصیت نہ کی ہو اسکے لیے بھی لازم ہے۔
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ یقیناً اللہ خطا کو بخشنے والا ہے استغفار کو قبول کرتا ہو رحم کرے والا ہے ہر نبی
 سے پیش آتا ہو قصور سے درگزر کرتا ہو ہر موقع پر استغفار کرتے رہنا جائز ہے۔

مناسک جمع مناسک کی جو خواہ صدیقی ہی یا ہم مکان ہے مراد اس سے حج کے احکام میں حضرت
 ابن عباس سے مروی ہے کہ عرب جاہلیت میں جب حج سفرِ اغتساب کر لیتے تو درمیان میں سجد اور پہناری کے

میں میں ٹھہرتے اور اپنے آباؤ اجداد کے مفاخر اور کارنامے ذکر کرتے اُن کی بڑائی بیان کرتے انکی شجرت و بسالت کا ذکر ہوتا ایک دوسرے پر اپنے آباؤ کو تقدم دیتا یہ طریقہ برابر جلا آتا تھا اُس کے متعلق ارشاد ہوا کہ تم ایسا مت کرو بلکہ تم کو چاہیے کہ جب حج کرو تو بجائے آباؤ و اجداد کے یاد کرنے کے اس کو یاد کرو بلکہ جتھرا ان کو یاد کرتے تھے اس سے بھی زیادہ اس کو یاد کرو ابو مسلم کہتے ہیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جب طرح باپ دادا کو نہیں فراموش کرتے ہو اسی طرح اس کو بھی فراموش نہ کرو بعض نے کہا ہے کہ عرب آباؤ کثرت کو حلف کے محل میں ذکر کرتے تھے ارشاد ہوتا ہے کہ اس طرح اس کے نام سے قسم کھاؤ، بعض نے کہا کہ جو طرح ایک ہی باپ بناؤ ہو اور سبکی توحید پر فخر کرتے ہو اس طرح اس کی وحدت کو مانو بعض کہتے ہیں جب طرح باپ دادا کی یاد سے عصبیت کرتے ہو اسی طرح اس کے لیے عصبیت قائم کرو اور ذکر سے بعض نے مطلقاً اس کی یاد لیا ہے بعض حج کے اذکار کو مراد لیتے ہیں بعض لبیک کہنے کو بعض ذبیحہ پر گیسیر کہنے کو بعض ایام تشریق کی تکبیر میں جو بعد نماز پنجگانہ کو کہنی چاہئیں وہ مراد لیتے ہیں بعض حج کے بعد دعاؤں اور اذکار کو مراد لیتے ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ - بعض ایسے لوگ ہیں جو محض دنیا کی اچھائی مانگتے ہیں چاہے انکی یہ دعا قبول ہو دنیا میں کچھ ملے یا نہ ملے مگر آخرت میں ان کو ایسے اعمال کی کوئی جزا نہیں نہ ان کو دعا سے کوئی ثمرہ وہاں ہو گا جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے مَنْ كَانَ يَرِيدِ حَرْثَ الدُّنْيَا فَلْيَنْفِتْ مَنَّا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَّصِيبٍ لیکن اس جماعت کے علاوہ ایک گروہ ہے جو دنیا و آخرت دونوں کی بھلائی چاہتا ہے اور عذابِ نار سے پناہ مانگتا ہے ان کے لیے ارشاد ہوتا ہے کہ یہی وہ لوگ ہیں جن کو اپنی کمائی کا حصہ ملے گا یعنی دعا قبول ہوگی کیونکہ اس جلد حساب کرنے والا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی دعا مقبول ہوگی ۛ

مَراد حَسَنَةُ الدُّنْيَا سے صحت اس عافیت کفایت کفاف او لا وصال زوج صالح ہے اور وسعت رزق ہے نصرت اعدا ہے اور حسنہ آخرت سے مراد جنتِ نعیم ہے قرب الہی ہے لہذا اُن جنت میں دیدارِ خدا ہے یہ ہی حقیقی فوز و فلاح ہے کہ دِلّی ہے اللھم ارزقنا امین ۛ

وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ

اور اللہ کا ذکر کرو گنتی کے دنوں میں

مراد اچانکہ ذکر سے وہ اذکار ہیں جو بعد نماز کے سنون ہیں اور تکبیرات تشریق ہیں اور جب تکبیر ہر کنکری مارنے کے وقت منیٰ میں کی جاتی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رمی جمار واجب ہے اس واسطے کہ ذکر اس وقت واجب ہو اور جب ذکر موقوف رمی الجمار پر ہے تو رمی الجمار بھی واجب مگر یہ دلیل قوی نہیں ہو البتہ پیشہ صحیح نہیں کہ اس جگہ رمی الجمار کا ذکر نہیں ہو اس واسطے کہ رمی الجمار کے عرب جاہلیت میں بھی قائل تھے البتہ ذکر اللہ اور تکبیر کی عادت نہیں تھی اس کا حکم کیا گیا۔

ذکر ایام معدودات

فی ایام معدودات سے مراد ایام تشریق ہیں یوم النحر اور یوم القرار اور یوم النفر الاول اور یوم النفر الثانی دسویں گیارہویں بارہویں تیرہویں عبدالرحمان بن عمر البلی سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حج عرفہ ہے جو شخص عرفہ کو طلوع فجر کے قبل یوم النحر کے وہاں پہنچ گیا تو اسے حج پالیا اور ایام نئی تین ہیں لیکن وہی زمین جسے جلد ایسی کی تو کوئی اسپرگناہ نہیں ہے۔

ذکر اتنی دو طرح کا ہوا ایک مسلسل کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہے علاوہ تکبیر نماز تکبیر خطبہ عید الفطر وعید الضحیٰ جیسے وہ تکبیر ہے کہ بلندی اور سستی اور منازل و مساجد و طرق میں کی جاتی ہے رات دن کسی وقت کو دوسرے مقید جو بعد نمازوں کے ایام تشریق کے عصر

کی نماز کے بعد تک یہ قول حضرت عمر حضرت علی حضرت ابن مسعود اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام ثوری اور امام احمد اور اسحاق اور مزنی کا ہے امام ابو حنیفہ اور اسود اور علقمہ اور حنفی کہتے ہیں کہ صرف فجر یوم عرفہ سے یوم النحر کے عصر تک آٹھ نمازوں کے بعد تکبیر کرنا چاہیے مگر شرط یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ مصرعین ادا کرے صاحبین منفرد پر بھی واجب کہتے ہیں تیسرا قول یہ ہے کہ یوم النحر کی نماز نظر کے بعد سے بعد طلوع فجر آخر ایام تشریق تک ہر نماز مفروضہ کے بعد تکبیر کرے

یہ قول بن عباس و ابن عمر اور امام مالک کا ہوا اور ایک روایت امام شافعی کی بھی یہی ہے اور دوسری روایات میں ان کی یہ ہے کہ نماز مغرب سے دسویں تا یح کی شب سے ایام تشریق کے آخر یوم تک اٹھارہ نمازوں کے بعد تکبیر کی جاوے گی ان ایام کو ایام تشریق اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ان دنوں میں گوشت قربانی کا کھانا یا جاتا ہے اس عمل کو تشریق کہتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اس دن عرب کہتے تھے اشرق شبر روشن ہو جاہل شیرازہ کہ ہم قربانی کریں اس سے تشریق

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا أَثَرَ عَلَيْهِ جِوَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَلَهُ
 ج. جلدی سے واپس ہو گیا وہ جس دن میں تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا اور جس دن میں تو اس کو کوئی گناہ نہیں ہوگا
 عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهُكُمْ خَشَرُونَ
 شخص کے لیے جو تقویٰ کرے اور اللہ سے ڈرے اور اللہ کو ہم کی طرف سے ڈرے لیکر داخل جنت تک نہ کہے ہیں اس دن خدا ہی ہوگا

بقیہ صفحہ ۲۰۷ ص ۱۰۰ ہے بعض کہتے ہیں کہ بعد طلوع شمس کے قربانی کی جاتی ہے اس واسطے تشریق کہتے ہیں
 اچانکہ رمی جبار کو بھی بھیج لینا چاہیے کہ مراد اس سے کنکریاں بنی امین باز نہ ہے فردافہ سے ستر کنکریاں چن
 لیتے ہیں سات کنکریاں یوم النحر کو جبہ عقبہ پر راتے ہیں اور اکیس باقی ایام میں ہر حجرہ کو
 متعجل تعجل یعنی منی سے بارہویں کو واپس ہو گیا تو کوئی شے باقی نہیں رہی اس اختیار ہے چاہے تیرہویں
 کو قیام کرے یا نہ کرے البتہ اگر طلوع فجر تیرہویں کی ہوگی اور وہ روانہ نہیں ہوا تو اس کو پورا دن
 ٹھہرنا چاہیے چون تاخیر المذبحہ نزدیک یہ ہے کہ رمی جاری تیرہویں تاریخ قبل زوال کے جائز ہے رمی کر کے
 چلا جاسکتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک مثل دیگر ایام کے بعد زوال رمی ہے

یہاں رمی جبار

اس جگہ شبہ ہوتا ہے کہ تعجل میں تو گناہ نہ ہوئے کو ظاہر کرنا مفید ہے تاخیر میں کہنا کہ لا اثم
 علیہ اس سے کیا فائدہ ہے اس واسطے کہ اُسے تو اپنے اور جو وہ جب تھا اس کو کمال و تمام ادا کیا اسکا
 جواب یہ ہے کہ رخصت بعض ایسی ہوتی ہے جو غریمت کے مانند ہے جیسا کہ نماز میں قصر بعض کے ترک
 حسب طرح امام ابو حنیفہ قصر کو غریمت کہتے ہیں تو اس صورت میں شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید تعجل ہی مطلوب
 ہے اس کو خدا نے دفع کر دیا کہ دونوں یکساں ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ بیت السمن بہت دن قیام
 مکروہ ہے اس واسطے کہ عبادت اور پاس ادب کم ہو جانے کا اندیشہ ہے اس لیے شبہ یہ ہوتا ہے کہ تاخیر مکروہ
 ہو تعجل ہی افضل ہو تو اس شبہ کو دفع کر دیا گیا کہ دونوں برابر ہیں بعض کہتے ہیں کہ محض باب شاکلہ
 سے ہے کہ عربی میں ایک قرن کے مقابل لفظ سے دوسرا قرن لایا جاتا ہے

لیکن اتقی سے مراد وہ شخص ہے جو تقویٰ کرے لیکہ ایسی میں بجلت یا قیام میں بجلت ایک دن کے یا تقویٰ کرے
 اعمال جہ کے اور اگر نہیں گناہ اس پر نہیں جو نہ اس کا جہ میں پاسداری تقویٰ پر نہ کرے لیکہ بعض کہتے ہیں کہ اتقی
 اتقائے اتقوا اللہ یعنی حسب طرح قبل حج کے تقویٰ و پرہیزگاری لازم ہے اسی طرح بعد حج کے بھی یہ خیال
 کر لیا جائے کہ اب حج سے گناہ معاف ہو چکے ہیں اب کیا ہے کچھ گناہ اور کر لین اسکی تہدید ہے۔
 وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

جو شخص حج کا ارادہ کرے پہلے اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور روزِ مظالم کرے اور قرضہ ادا کرے اور جن لوگوں کا نفقہ واجب ہو ان کے نفقہ کا واسطی تک انتظام کرے اور اگر امانت ہو تو ان کو واپس کرے اور حلال کمائی اپنے ساتھ رکھے اتنی کافی کہ جس سے اپنے مصارف ادا کر سکے بلکہ کچھ زیادہ بچے کہ مساکین حرم اور ذی حاجت کی رفقائین سے مدد کرتا جاوے اور بہتر ہے کہ جو کچھ تصدق کرے گھر سے لے سکتے وقت اور چاہیے کہ سواری عمدہ ہو اور ہمراہ اچھے لوگوں کے رہے اور جو وطن میں ٹھہرے ہوئے ہیں ان سے رخصت ہو اور ان سے طلب دعا کرے اور رخصت ہوتے وقت کہا جائے استودع اللہ دینک و امانتک و خواتم عکاک اور چاہیے کہ جب گھر نہ سکنے لگے تو گھر میں یا محلے کی مسجد میں دو رکعت پڑھے پہلی میں سورہ کافرون اور دوسری میں سورہ اخلاص اور جب دروازے پر گھر کے پہنچے تو کہو بسم اللہ توکلت علی اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور جب سواری پر چڑھے تو پڑھے بسم اللہ وبالله واللہ اکبر توکلت علی اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم انشاء اللہ کلّی ما لم یشاء لہ لیکن سبحان اللہ الذی مضیٰ لہنا ہذا او ما کننا لہ مقربین وانا الی ربنا لمنقلبون چاہیے کہ سفرات کو طے کرے اور جب اترے تو پڑھے دو رکعت نماز اور دعا کرے اخلاص کے ساتھ سب اعمال کرے مقصد حج ہو تجارت وغیرہ مطلوب بالذات نہ ہو جب میقات پر پہنچے تو نہاے اور ایک انگلی باندھے اور دوسری اڑھے اور دو رکعت نماز پڑھے پھر نیت احرام کی حج کے ساتھ عمرے کی کرے جسے قرآن کہتے ہیں یا ہنرج میں صرف عمرے کی نیت کرے اور پھر حج کا ارادہ ہو تو اسکو متع کہتے ہیں یا صیف حج کی نیت کرے تو اسکو اذکر کہتے ہیں اور قرآن اذکر کیا ہو تو کہ میں پہنچا کھلون قدم کرے اور احرام کی حالت میں ٹھہرے یہاں تک کہ عرفات میں جائے کا وقت آجائے اور جب اور اگر متع ہو تو طواف کرے اور صفا و مردہ کی کرے اور عمرہ کھول دے پھر جب عرفات میں جائے کا وقت آجائے تو حطّ کی کرے احرام باندھتا ہو یہ بھی باندھے اور نیت یہ کہ انا متوفی فی الحجۃ کو بعد نماز ظہر کے خطبہ پڑھے جمین شمس دن بعد صبح کے روانگی کا حکم دے اور اعمال حج کی تعلیم کرے پھر لوگ آٹھویں کو ایسے وقت بنی روانہ ہوں کہ ظہر میں بنی پہنچے کے پڑھ سکیں پھر ظہر عصر مغرب عشاء فجر میں بنی پڑھے پھر جب شمس ہو اور جبل شمس پر روشنی ہو جائے تو عرفات کی طرف روانہ ہو اور قبل زوال کے مسجد غمرہ کے قریب قیام کرے جب زوال شمس ہو جائے تو امام دو خطبے پڑھے اور اس میں احکام اور ادعیہ حج کے بتائے اور پہلے خطبہ کے بعد جلسہ کرے دوسرا خطبہ جب وہ شروع کرے تو اذان دی جائے

اذان کے تمام کرتے کرتے خطبہ تمام ہو جائے اقامت کہی جائے نماز ظہر ہو پھر اقامت کسی جاوے
نماز عصر ہو جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اسکو یہ دونوں نمازین بالاتفاق جمع کرنا چاہیے اور بعد
نماز کے عرفات کی طرت روانہ ہو اور حضرات کے قریب پھیرے جب وقوف عرفہ ہو تو چاہیے
کہ استقبال قبلہ کر کے اُٹھ کر کھڑے اور دعا کرے اور ایسا ہی کرتا ہے غروب تک یہ وقوف
رکن ہے جو چھوڑ دے گا اسکا حج نہ ہو گا مدت اسکی زوال ہے یوم عرفہ کے طلوع فجر یوم النحر تک ہے
جو ایک لحظہ بھی اتنی مدت میں وقوف کرے گا وہ رکن حج پالے گا اور امام احمد بجاے زوال کے
فجر یوم عرفہ سے مدت لیتے ہیں جب غروب ہوئے تو امام عرفات سے واپس ہو پھر فر دلفہ میں پھیرے
اور مغرب و عشاء کو جمع کرے اسی جگہ سے اسکو جمع کتے ہیں اور فر دلفہ سوجہ سے کتے ہیں کہ از دلتا
کے معنی قرب کے ہیں اور یہ مقام منی سے قریب ہے اور اجتماع کے بھی معنی ہیں اس سے قرب الہی
حاصل ہوتا ہے حضرت حوالہ اور حضرت آدم نے مقابرت کی تھی اسوجہ سے فر دلفہ کہا گیا جب
امام جمع صلوٰتین کرے تو چاہیے کہ دو اقامتوں کے ساتھ نماز پڑھے اگر شب کو قیام بیان کیا تو ایک دم
شاة دنیا ہو گا اور نماز فجر بالاتفاق اندھیائے میں پڑھے بعد طلوع فجر کے اور جب نماز پڑھ چکے
تو کنکریان چین لے سترچے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے پھر جبل قریح پر اگر چڑھ سکتا ہو تو چڑھے ورنہ
اسکے نزدیک پھیرے نہ ذکر و تنلیل و بکیر کرتا ہے یہاں تک کہ اچھی طرح روشنی ہو جائے پھر قبل
طلوع شمس کے روانہ ہو جائے پھر وادی محسر میں جب پہونچے تو سواری کو تیز کرے اور خود چلتا
ہو تو تیز چلے پھر جب منی میں آئے تو رمی جمرہ عقبہ کی کرے بطن وادی سے سات کنکریان
مارے اور اسوقت سے لبیک کہنا ترک کر دے پھر فرج ہدی کرے اگر ہدی نہ ہو تو ضحیہ تو
کوئی قباحہ نہیں ہے اگر قارن یا متمتع ہے تو قربانی شکر کی کرے پھر سر منڈائے اور کے آئے اور
طواف افاضہ جسکو طواف زیارت کتے ہیں کرے یہ بھی رکن ہے پھر دو رکعت پڑھے طواف کی اور
سعی صفا و مروہ کرے پھر لوٹ آئے منی میں اور بقیہ یوم نحر بسر کرے اور لیالی یا یام تشریق بھی
منی میں رہنا چاہیے تاکہ ہر روز رمی کرے اور ترتیب ان اعمال میں ہمارے نزدیک واجب ہے
اگر ترک کرے گا تو دم لازم آئے گا یہی احناف کا مذہب ہے اور اسی کے قائل امام احمد و امام مالک
و امام ابو حنیفہ ہیں البتہ امام شافعی اسکو سنت کتے ہیں اور تقدیم و تاخیر پر لا حرج کی حدیث
سے استدلال کرتے ہیں لیکن ائمہ شیعہ حرج سے یہ منی لیتے ہیں کہ حج تمام ہو جاتا ہے اس میں
کوئی قباحہ نہیں پیش آتی ہے نہ کہ دم لازم آئے اسکے علاوہ زیارات مقامات متبرکہ کی مکہ

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُحِبُّكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ
اور بعض آدمی وہ ہے کہ اسکی بات دنیا کی زندگی میں تو کو پسند آئے اور وہ اپنے دلیں جو کچھ ہے اللہ پر
اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْخَصَّامُ ۝ وَإِذَا تَوَلَّى
خدا کو گواہ کرے حالانکہ وہ سخت جھگڑا رہے جب لوگ تجھے یہاں
سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ
تو زمین میں گوشش کرے کہ فساد میں برپا ہو اور کھیتی اور فصل بر باد ہو
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝ وَإِذْ أَيْدِيهِمْ يَتَوَلَّى اللَّهُ أَخَذَ لَهُ
اور اللہ فساد کو پسند نہیں کرتا ہے اور جب اس سے کہا جائے کہ اللہ سے ڈر تو اسکو غور گناہ
الْعِزَّةَ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمَلَادُ ۝
بر کھینچ لائے پھر اسے لے جہنم کافی ہے اور برا گوارہ ہے

بقیہ صفحہ ۱۲) میں کرنا چاہیے طواف و نماز کی کثرت حرم میں کرے نرم زمیں جنت علی کی زیارت
کرے حج کے ساتھ زیارت مدینہ منورہ بھی لازم ہے زیارت شریف اور مسجد نبوی میں نماز پڑھنے
کی دونوں کی نیت کرے مسجد شریف میں کثرت سے نماز پڑھے جنت بقیع کی زیارت کرے
احد اور قبا کی زیارت کرے اور دیگر مشاہد مقدسہ پر بھی حاضر ہو۔

اوپر بتائے ذکر میں حج کے اہل دنیا اور اہل دین کا ذکر آگیا جب حج کا ذکر
تمام ہوا تو اسی کے اوپر عطف کر کے منافق اور خالص کا ذکر کیا کیونکہ اہل دنیا کفار ہیں
اور اہل دین بظاہر دو طرح کے ہیں ایک وہ جو صرف ظاہر میں ایمان لائے ہیں
اور دل سے ایمان نہیں رکھتے یہ منافق ہیں اور دوسرے جو ظاہر و باطن میں ایماندار
ہیں پہلے اس قسم کا ذکر کیا گیا کہ جو منافق ہیں مراد اس کے ہر زمانے اور وقت کے ایسے
لوگ ہیں جو ظاہر کچھ اور باطن کچھ رکھتے ہیں، زبانی نرم نرم دلسوز باتیں کرتے ہیں اور دلیں
کھوٹ رکھتے ہیں ظاہر ایمان کا دعوے ہو، اسلام کی محبت ہے وطن عزیز ہے قوم پیاری
ہے گردل میں اپنے ذاتی اور نفسانی مقاصد ہیں ایسے لوگ آنحضرتؐ کے زمانے میں
بھی تھے وہ منافق کہلاتے تھے بعض نے انھیں گومرا دلیا ہے بلکہ ایک جماعت تو یقیناً
ابن بن شریق کو کہتی ہے کہ وہ مراد ہے وہ نبی زہرہ سے تھا اور آنحضرتؐ کے نانہال سے

تعلق رکھتا تھا اپنی قوم کو اُس نے سمجھایا کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے لڑو نہیں اس واسطے کہ اگر وہ مجھے ہین تو تمھاری ہین کے لڑکے ہونے کی وجہ سے تم کو خاندہ بخش ہوں گے اور اگر چھوٹے ہین تو دوسرے عرب سمجھ لیں گے تم کو لڑنے سے کیا مطلب ہے اس باعث اسکو خنس کہنے لگے یہی خنس بن شریق جب آنحضرت کی خدمت میں آتا تو کہتا کہ میں دل سے ایمان رکھتا ہوں آپ کو بہت محبوب رکھتا ہوں ایسی خوشامد کی باتیں کرتا کہ واقعہ کے بالکل خلاف سخت عداوت تھا کہ ارشاد ہوتا ہے کہ وہ سخت ترین جھگڑا لودشمن ہے کہ اس نے ثقیف کے قبیلہ کو دھوکے سے نقصان پہونچایا ان کی کھیتی جلادی اُن کے جانور ہلاک کر ڈالے ارشاد ہوتا ہے کہ جب وہ آپ سے رخصت ہوتا ہے تو اپنی بد اعمالی مذکورہ میں مشغول ہو جاتا ہے اور جو لوگ عام لیتے ہیں غلام اس شخص کو نہیں مراد لیتے وہ کہتے ہیں کہ یہ ایسے شخص کی بد اعمالی کا ذکر ہے کہ جو ظاہر کچھ باطن کچھ فساد و فتنہ برپا کرتے ہیں اور مراد حرث سے بھی بعض لوگ عورتوں کو لیتے ہیں کیونکہ عورتوں پر حرث کا اطلاق ہوا ہے اسی طرح نسل کی ہلاکی سے بھی عام افزونی کی بربادی نہیں بلکہ خلاف وضع فطری حرکات کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں کہتے ہیں کہ وہ زنا کاری اور بد اطواری سے عورتوں کی مٹی خراب کرتا ہے اور اپنے لطفہ کو ضائع کرتا ہے بعض لوگوں نے تولی کے معنی حاکم بنائے جانے کے لیے ہین تو اس صورت میں مراد یہ ہوئی کہ جب وہ منافق حاکم کیا جاتا ہے تو اپنے ظلم و تعدی سے اس قدر بڑے بڑے محصولات لگاتا ہے کہ جس سے کھیتی برباد ہو جاوے تباہ ہوں یا بدکاری بد اطواری سے وہ عالم کو خراب کرتا ہے اسکے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے درگزر کرنے کی بات نہیں اللہ تو فساد کو پسند نہیں کرتا ہے پھر ارشاد ہوتا ہے کہ دیانت کی حالت وہ ہے اور اخلاق کی حالت یہ ہے نصیحت کی جاوے تو قبول نہیں کرتا جب اُس سے کہا جاتا ہو کہ اللہ سے ڈرو تو اس وقت اس کو اپنے گناہوں پر سخی ہوتی ہے اور وہ اتراتا ہے کہ وہ ایسی ایسی بدکاریاں کرتا ہے یہ اسکی انتہائی بے رحمی اسکے لیے اب دنیا میں کوئی موقع اصلاح کا نہیں رہا اب تو اسکے لیے جہنم کا عذاب ہی کافی ہے ۛ

جہنم لفظ عربی ہے یا عبرانی مقصود اس سے دو رخ ہے اسکے وصف میں ارشاد فرماتا ہو کہ وہ بہت ہی برا سمجھنا ہے ظاہر ہے کہ آگ اور عذاب ہر طرف سے گھیر لیا تو وہ اڑھنا بچھو ناد و نون ہو اس سے زیادہ کیا ہلاکت ہوگی عبرت لینا چاہیے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
اور بعض وہ آدمی ہے کہ جس نے پیچڑالا اپنے کو تلاش میں اللہ کی خوشنودی کے اور اللہ

وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ

شفقت دہرمانی رکھتا ہے اپنے بند دہنپر

یہ عام مخلصوں کی صفت ہے یا خاص اُس وقت کے ایمانداروں کی یا مخصوص جماعت کی یا کسی خاص آدمی کے لوگوں کا خیال ہے کہ یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے والے کی شان ہے کہ وہ جرات کر کے ظالم کے روبرو حکم الہی ظاہر کرتا ہے اپنی جان سے ہاتھ دھو ہے اُسکو اسکے عوض رضائے الہی حاصل ہوتی ہے اسوجہ سے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ فضل الشہداء حمزہ ہیں یا وہ شخص ہے جس نے امر و نہی کی ظالم حاکم کے روبرو اور وہ ہلاک کیا گیا یہ شخص بڑے درجے کا ہوا ہے خدا کے لیے اپنی جان دی اس سے وہ بھی مراد ہوتا ہے جو اپنی جان پر کھیل جائے اور خدا کی راہ میں شہادت پائے جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اس شخص کے لیے یہ آیت بطور استدلال پیش کی جو تنہا اعدا کی صفت پر حملہ آور ہوا اور شہید ہو گیا بعض لوگ کہتے ہیں کہ مراد اس سے ایک جماعت ہے جو مکہ کی طرف روانہ کی گئی خواہ کسی قوم کے طلب کرنے سے یا بلا طلب کے مگر وہ مکہ کے قریب پہنچے تو وہ طلب کرنے والے اور دیگر اطراف کے مشرکوں نے ان پر حملہ کیا انہیں عاصم بن حارث اور خبیب اور ایک اور شخص انصاری تھے عاصم نے تو تلوار لے کے مقابلہ کیا اور شہید ہوئے اور ان کی لاش کو اللہ نے طحیون کے ذریعے کفار کے دستبرد سے بچا لیا بقیہ اُن دونوں آدمیوں نے دھوکے میں آ کے اپنے کو حوالے کر دیا امان دیکے انھوں نے ایک کو قتل کر ڈالا اور خبیب کو لا کے حارث بن نوفل کے ورثہ کے ہاتھ فروخت کر ڈالا جس کو احد کی جنگ میں خبیب رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا یہ قید تھے مگر اللہ ان کو غیب سے رزق دیتا تھا کہ کفار مکہ دیکھتے تھے کہ بلا فضل کے انکو رے خوشے ان کے ہاتھ میں ہیں ایک دن انھوں نے گھروالے سے استراحت کا حبل سڑ دے دیا تو دفعۃً ایک لڑکا اس گھروالے کا کھیلتا ہوا خبیب کے پاس چلا آیا یہ بڑا سکی مان نے دیکھا وہ مضطرب ہو گئی کہ کہیں استرے سے اس لڑکے کو نہ وہ قتل کر دے خبیب بچان گئے تب اطمینان دلایا اور کہا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ اس سے قصور و خطا کو ارڈالوں وہ برابر

تاریخ

کہتی تھی کہ کسی قیدی کو ایسے عمدہ اوصاف کا مینہ نہیں دیکھا جب اُن کو قتل کرنے کے لئے باہر حرم کے لئے گئے اور پھانسی پر لٹکانا چاہا سو وقت ابوسفیان ادھر سے گذرے انھوں نے آزمائش کے طور پر کہا کہ اسے خبیث اگر تم چھوڑ دیے جاؤ اور آنحضرت کا اہم گرامی لے کے کہا کہ وہ یہاں بھاری جگہ پر ہوں تو یہ پسند ہے انھوں نے کہا کہ میں اپنا مارا جانا پسند کرتا ہوں مگر ایک کانٹا آنحضرت کے چھینا مجھ پسند نہیں ہے اس کلام سے سب کو حیرت ہو گئی کہ کس قدر یہ لوگ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب رکھتے ہیں پھر حضرت خبیث نے کہا کہ تم لوگ اگر اجازت دو تو دو رکعت نماز پڑھ لو انھوں نے اجازت دی حضرت خبیث نے وضو کیا دو رکعت نماز پڑھی اور جلدی فراغت کی اور کہا کہ اگر تم لوگ یہ شبہ نہ کرتے کہ میں قتل کے خوف سے دیر لگا رہا ہوں تو میں زیادہ دیر تک نماز پڑھتا اسکے بعد اشارہ کہ جن میں یہ شعر بھی ہے۔

ولست املی حین اقتل مسلماً
لے لے شقص کان للہ مصوعی

جب ان کو پھانسی دیا چلی تو انکی لاش آری نہیں گئی آنحضرت کو خدا کی طرف سے خبر ہو گئی یہ آیت بھی نازل ہوئی حضرت خبیث نے بھی اپنا سلام کہا تھا اس کو بھی اللہ نے پہنچایا تو آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کون ہے جو خبیث کی لاش اتار لائے حضرت زبیر بن العوام اور حضرت مقداد بن اسود گئے باوجودیکہ پراٹھا مگر وہ اتار لائے چالیس دن گذر گئے تھے مگر کسی قسم کا تغیر نہیں ہوا تھا بلکہ خون کے بہنے کی جگہ سے خوشبو آتی تھی جب یہ لے کے واپس ہوئے تو قوم نے تعجب کیا ان کے ہاتھ سے خبیث کا لاشہ زمین پر گر گیا یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ فوراً اسکو زمین نے نگل لیا یہ واقعہ اس کے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ذکر کیا سو وقت آپ نے ارشاد فرمایا کہ سو وقت جبریل آئے کہا کہ اللہ ان دونوں کی وجہ سے فرشتوں پر مباحات کرتا ہے کہ یہ میرے بند کیسے ہیں بعض نے بجائے خبیث کے اُس کو حق بن حضرت صہیب کے کہا ہے کہ ان کو اس قدر تکالیف اسلام لانے کی وجہ سے دی گئیں کہ ان کی جان پر ہنگامی جس کی وجہ سے یہ آیت نازل ہوئی +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا
 اے ایمان والو اسلام میں پورے طور پر داخل ہو جاؤ اور شیطان کے قدم بہ قدم نہ چلو
 خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ فَإِنْ زَلَلْتُمْ
 کیونکہ وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے
 مِنْ أَعْدَاءِ مَا جَاءَتْكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
 تم کو دکھائے گا کہ تمہارے دشمن غلط ہیں اور تمہاری نشانیاں آئیں تو جان رکھو کہ
 حَكِيمٌ ۝ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ
 اور بڑی رست اور حکمت والا ہے کیا لوگ یہ انتظار کرتے ہیں کہ اس آسمان سے ان کے پاس ابر کے سایہ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَتُفْضِي الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يَرْجِعُ الْأُمُورَ
 میں اور ان کے گرد ملائکہ ہوں اور فیصلہ کام کا کر دیا جائے اور اسد ہی کی طرف لوٹنا ہے

بعض لوگ غلط اس کے عام اہل کتاب کو لیتے ہیں کیونکہ وہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام پر ایمان لائے
 تھے بعض مخصوص عبد اسد بن سلام وغیرہ کو مراد لیتے ہیں وہ تو غلط تھے کعبت کی تعظیم کریں
 اور تو رات کو شب کی نماز میں پڑھیں کیونکہ اسد کا کلام ہے اور کہتے تھے کہ اونٹ جو کہ فریقت
 موسیٰ میں حرام تھا اسکو اسلام مباح کہتا ہے وہ نہ کھا دین اسپر یہ آیت نازل ہوئی کہ
 تم تمام ہو اور اسلامی کے افتقار کے ساتھ ایمان لاؤ اس سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جو ہندو مسلم
 کو گائے کے گوشت کھانے کی تاکید کرتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ جو اسد نے حلال کیا ہے
 اسکو حلال سمجھو اپنی خواہش سے کوئی حکم نہ کرو پوری پوری اطاعت و فرمانبرداری کرو
 اور شیطان کے وسوسوں کی پیروی نہ کرو اس کی دشمنی اسد تعالیٰ کے بیان کرنے پر ظاہر
 ہو گئی ہے وہ کھلا دشمن ہے چاہے وہ دکھائی نہ دے اس جگہ ایک قاری نے آیت فان
 زللتنعمین غلطی سے بجائے عزیز حکیم کے غفور رحیم پڑھا تو ایک بدوی نے
 کہا کہ یہ خدا کا کلام نہیں ہو سکتا ہے جب غفور رحیم کی جگہ عزیز حکیم کہا تو اُسے کو قبول
 کیا یہ لطافت عربیت سے ہے پھر ارشاد ہوتا ہے کہ اعلیٰ احکام اور نشانیاں آنے کے بعد
 اب سوائے اس کے اور کیا ہے کہ گویا انتظار میں ہو کہ خود اسد اپنی شان و شوکت اور ملائکہ
 کے لشکر کے ساتھ اتر آئے یہ کہاں ہو سکتا ہے بعض اسکو تیاست کے واقعہ سے سمجھے ہیں

سَلِّ بَنِي إِسْرَآئِيلَ كَمَا آتَيْتَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ط وَمَنْ
 بَنِي إِسْرَآئِيلَ تھے دریافت کر کہ کتنی آیتیں ہم نے اُن کو دی ہیں اور جو کوئی
 يَسْتَدِلُّ بِنِعْمَةِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ
 اس کی نعمت بدل دے بعد اُس کے کہ اس کو پہنچ چکی تو اس کا
 شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝
 اس کو سخت ہے

بقیہ صفحہ ۱۵۸ تو اس کے آئینکے بارے میں سلف کے موافق دیگر مستنبہات کے اُسکو سمجھے ہیں
 اور اس کے حوالے کرتے ہیں اور غلطی اس کے آنے کو اس کے امر اور اس کے عذاب آنے سے تنبیہ
 کرتے ہیں والداعلم بمرادہ ۛ

اور پھر کی آیت میں ذکر ہے کہ اس کے خود آنے اور فرشتوں کے آنے کے گویا منتظر
 ہیں اگر ان کی طلب کے موافق دلائل آجائیں تو وہ ایمان لے آویں گے چونکہ یہ واقعہ کے
 بالکل خلاف ہے وہ تو اس کے ظاہر ہو جانے پر بھی ایمان نہیں لانے والے ہیں قیامت آجائے
 مگر ایمان نہ لاویں یہ ایک طرح شدہ امر ہے اب ارشاد ہوتا ہے کہ اس قول کی دلیل یہ کہ
 کہ خود ان سے دریافت کر لیا جائے کہ ان کو کس قدر نشانیاں دی گئیں مگر ان کو کچھ پرواہ
 نہ ہوئی اس سے کیا ہوگا کہ اس کا عذاب یا اس کے فرشتے یا اس کو خود دیکھ لیں تو ایمان لاویں
 یہ سب کہنوں کی بات ہے یہ بھی کہا جاتا کہ اور پر حال منافقین اور مشرکین کا ذکر کیا گیا ہے
 اب کفار اہل کتاب کا حال ذکر ہوتا ہے اس سوال کے مخاطب یا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہیں یا ہر وہ شخص جس سوال کی صلاحیت رکھتا ہو اور سوال کر سکے یہاں سوال سے دریافت
 حال مقصود نہیں ہے بلکہ توجیح اور تنبیہ ہے یا جس طرح کہا جاتا ہے کہ ہم نے فلاں شخص کیساتھ
 ہمیشہ نیکی کی ہے اور وہ بدی پر آمادہ ہے اس سے خود دریافت کر لو کہ ہم نے اس کے ساتھ کیا
 کیا سلوک کیے ہیں ظاہر ہے کہ جب عداوت ہے تو وہ سلوک کیوں بتانے لگا مگر مقصود
 اس سے اسکی تفسیح ہے یا اس غرض سے طریقہ بیان کا سوال کے طرز سے اختیار کیا گیا ہے
 کہ شاید سوال کے باعث وہ اپنی حالت بد کو نظر متفق سے اور غور سے دیکھے اور ولید پر ہو
 کیونکہ نہ اندیشہ ہو جاوے کہ کہیں سوال کر دیا جائے تو کیا جواب دینا مناسب ہے اسکی فکر میں نہ آئے

موسم ہے کہ اسکے باعث لوگ آخرت کو بھول گئے دنیا میں پھنس گئے یوں تو ہر شے کا خالق
الہ ہے مگر بجائے ظاہر شیطان اس فعل کے فاعل ہونے کی زیادہ مناسبت رکھتا ہو کیونکہ
قرآن شریف میں یہ طریقہ ہے کہ جہاں پاکیزہ افعال کی تحسین منطوق ہوئی ہے اور زین کا لفظ بولا
گیا ہے تو فاعل اسکا الہ بنا گیا ہے اور جہاں برے افعال ہیں تو وہاں فاعل شیطان کو کیا گیا ہے مگر
چونکہ عمل تحسین حسن ہے اس واسطے الہ کا فاعل ہونا مناسب ہے ظاہر ہے کہ دنیا کفار کی نظر میں بڑی شے ہے اس واسطے
کہ وہ آخرت سے نا آشنا ہیں اور یہ عقیم اور حیات دائمی سے فاعل ہیں ان کی نظروں میں دنیا محبوبہ کر دی گئی ہے
اور ان کے واسطے دنیا اچھی بنائی گئی ہے اگرچہ واقعہ کے خلاف ہو۔

وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ اور سخرہ پن کرتے ہیں اُن لوگوں کا جو ایمان
لائے ظاہر ہے کہ جب دنیا اُن کی نظروں میں سما گئی ہے تو جو لوگ تارکین دنیا ہیں انکی وقت
اُن کی نظر میں کیسے ہوگی حضرت صہیب اور حضرت بلال اور حضرت عمار وغیرہ فقراء مہاجرین کو
دیکھ کے وہ لوگ سخرہ پن کرتے تھے جن کو دنیا کی وسعت تھی وہ صنادید قریش تھے مثل اہل
وغیرہ کے یا ابی بن سلول منافقین میں یا وہ لوگ جو قبیلہ بنی قریظہ و بنی نضیر اور بنی قینقاع سے
ہیودی یا سب کفار مہاجرین و انصاریوں کو دیکھ کے ہنستے تھے انتہی تھے کہ وہ وعدہ اللہ
اور رسول کا کہاں ہے تم تو ایسی بُری حالت میں ہو کہ نہ پیٹ کو کھانا ہے نہ تن کو کپڑا ہے
نہ رہنے کو مکان ہے الہ کے انعام کہاں گئے وہ مدد و نصرت کب ہوگی ایسی باتوں سے ظاہر
کہ مسلمانوں کے دل بٹ جانے کا اندیشہ ہے اس واسطے الہ جل شانہ نے ان کی نشانی فرمائی۔
وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَسَّيْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ط حالانکہ جو لوگ پرہیزگار ہیں وہ اپنے پرہیزگاروں
کا فروں و منکروں سے روز قیامت میں ان کی بلندی و برتری ان کی پرہیزگاری اور تقویٰ
شعاری سے ہو ان کے سخرے پن سے انکا کیا بگڑنا ہے وہ تو آخرت میں ان کفار سے مرتبہ بلند
پانے والے ہیں یہ بلندی خواہ مکان کے لحاظ سے ہو یا مکانات کے اعتبار سے ہو متقیوں کے
لیئے ثابت ہے وہ علیین میں ہوں گے درجات قرب حاصل ہونگے یہ کفار سجین میں ہونگے
خدا سے دور ہوں گے یہ ہنستے ہیں تو کیا ہو آخر میں یہ ہنسنے جاوینے اور ذلیل و خوار رہیں گے
وَاللّٰهُ يَرُؤُہُمْ فَتَسْتَأْذِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مِّنْهُ وَاُولٰٓئِكَ سَاٰئِمٌ اور الہ جسکو چاہے بلا حساب روزی دیتا ہو
مراد اس سے یا تو کل چھ بڑے ہیں مقصود یہ ہے کہ وہ جب قدر چاہے دنیا کی زندگی میں جسکو
چاہے وسعت و فراخی دے مگر آخرت میں تقویٰ کی بنا پر سب کچھ ملے گا وہی مالک ہے جسکو چاہے

حق پر متفق تھے اس وقت کے تعین میں اختلاف ہو بعض کہتے ہیں کہ ميثاق کے وقت سب ایمان دار اور موحّد تھے بعض کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کے وقت میں یا ان کے وقت سے حضرت ادریس کے اٹھائے جانے کے بعد تک یا حضرت نوح کے مبعوث ہونے کے وقت تک یا بعد طوفان کے کہ اس وقت سب ایماندار ہی رہ گئے تھے ان سب احتمالات میں سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی وقت قبل مبعوث ہونے کے ایسا گذرا ہے کہ جس میں سب عالم حق پر تھا تو اب بعثت رسول سے کیا فائدہ ہوا، یہ امر ظاہر ہے اسی وجہ سے بعض نے ميثاق کو مراد لیا کہ وہ وقت تھا کہ سب موجود تھے اسکے بعد عالم دنیا میں ظاہر ہوئے اور پھر انبیاء و رسولؑ کے اور اختلاف ہوا لہذا اگر یہ احتمال مانا جائے کہ حق پر سب متفق تھے تو اس صورت میں بعثت کے قبل عہد و ميثاق انبیاء کے وقت جب کہ سب موحّد تھے مراد لینا زیادہ مناسب و نہ اعتراض ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام بھی مبعوث تھے ان کے قبل کہاں امت حق پر متفق تھی امت ہی کہاں تھی اور بعد آدم علیہ السلام کے کب سب متفق ہوئے کیونکہ قابیل اور اسکے شیخ موجود تھے اسکے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ مراد اس سے حالت اکثری ہے بہر حال ان سب احتمالات میں تاویلین کی گئی ہیں میرے نزدیک خود یہ زیادہ مناسب ہے کہ زمانہ فطرت و جہالت مراد لیا جاوے کیونکہ اس وقت سب ضلالت پر متفق تھے اسکے علاوہ بھی احتمالات ہیں جنکو انجگہ ذکر کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

فَبَعَثَ اللَّهُ الْبَنِيَّ پھر اسکے بعد اس نے انبیاء کو مبعوث کیا حضرت ابو ذر غفاری سے مروی ہے کہ اپنے آنحضرت سے عرض کی یا رسول اللہ کہنے انبیاء میں ارشاد ہوا ایک لاکھ چوبیس ہزار پھر دریافت کیا گیا کہ ان میں کس قدر رسول ہیں ارشاد فرمایا تین سو تیرہ رسول ہیں اس تعداد کے علاوہ بھی تعداد مذکور ہے مگر اقویٰ یہی ہے۔

مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ اُن کی توصیف خاص میں یہ ہے کہ وہ خوشخبری دینے والے ہیں اچھون کو اطاعت لکھنا اور ان کو جنت کی اور قرب الہی کی اور ڈرانے والے ہیں منکرون اور کفار کو جہنم سے اور عذاب الہی سے اور بعد سے۔

وَاَنْزَلْنَا مَعَهُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ اور اللہ نے ان رسولوں کے ہمراہ کتاب نازل کی جو حق کے ساتھ ہے مراد اس سے جس کتاب کے کوئی کتاب ہو یا مخصوص تورات و قرآن ہے۔ انبیاء کے ہمراہ آنے سے مقصود یہ ہے کہ یا تو خود کتاب کسی رسول پر اتاری یا اتاری کسی پر لکھا سکا علم اور

اسکا حفظ اصرار نے دوسرے رسول کو بھی دیدیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں کے لیے مخصوص کتاب ضروری ہے یوں تو چار کتابیں مشہور ہیں تورات و انجیل زبور و قرآن علاوہ اسکے صحائف آدمؑ میں صحیفہ نوح و ابراہیمؑ و موسیٰؑ ہیں اور دیگر انبیاء کے صحیفہ میں یہ سب کتابوں میں داخل ہیں دس صحیفے حضرت آدمؑ کے تھے اور تیس حضرت شیثؑ کے اور پچاس حضرت ادریسؑ کے اور حضرت موسیٰؑ کے دس تھے۔

لِيُخَلِّمَهُمُ الْبَيْنَ النَّاسِ تاکہ حکم کرے اور درمیان لوگوں کے یعنی فیصلہ اور قضاء و تصفیہ ہو جاوے جسمیں وہ اختلاف کرتے ہیں اگر مرد کان الناس سے اتفاق اکالیا جائے تو اجماع اختلاف انکا حقیقی طور پر نہ نامراد ہے اور اگر مرد اس سے اتفاق جہالت اور بطلان پر ہے تو اختلاف اجماع مجازاً ہے۔

وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَيِّنَاتٌ فِيهِ كِیْ ضَمِيرِ یا حق کی جانب راجع ہوگی تو مراد یہ ہوگی کہ حق میں اختلاف نہیں کیا گیا مگر انھیں لوگوں نے اختلاف کیا جن کو حق دیا گیا تھا بعد اس کے کہ ان کے پاس بیانات آچکے تھے محض ضد سے جو ان میں پھیل گئی تھی یہ اختلاف کیا گیا ورنہ اختلاف کا کوئی محل نہ تھا اس صورت میں انکا حق سے اختلاف کرنا یہ ہے کہ انھوں نے حق کی معاندت کی اور اسکا انکار کیا یا فیہ کی ضمیر کتاب کی جانب پھیری گئی ہی تو مراد اختلاف سے یہ ہے کہ اسکو انھوں نے بدل دیا اسکی تحریرت کی یا ایسی تاویل کی جو مگر اہی کا باعث ہوئی حالانکہ اس سے مقصود ہدایت تھی۔

بعض کے نزدیک یہاں مقصود واضح یہ ہے کہ لوگ آنحضرت کے قبل تفتی تھے نبوت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر مگر جب رسولوں نے جو خبری دنیا شروع کی اور دلائل شروع کیا اور کتاب و کتاب و کتاب و کتاب شروع کیا تو اختلاف کرنے لگا حضرت کی بعثت میں اور یہ اختلاف انھیں لوگوں نے کیا جن کو حق دیا گیا تھا یا ان کو وہ کتابیں ملی تھیں جن سے آنحضرت کی بعثت اچھی طرح معلوم ہو سکتی تھی۔

فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ لِئَلَّا يُصِيبَهُمُ الْعَذَابُ الْكَبِيرُ کہتا ہے کہ حق کی جسمیں وہ اختلاف کرتے تھے اپنی توفیق سے۔

مراد امنوا سے یا تو سابقین و لاحقین سب ہیں کہ ان کو حق بتا دیا گیا اور اختلاف درجہ ہو گیا اور کتاب پر انھوں نے بلاتا دلیل و تبدیل عمل کیا یا مراد خاص بنو نین امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ جن امور میں انکوں کو اختلاف تھا ان کو اس امت نے رفع کر دیا اور ان کو

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا

کیا تم کو لگتا ہے کہ تم جنت میں چلے جاؤ گے اور ابھی تم پر وہ نہیں ہوا جیسا کہ

مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّهِمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَرَأَوْا

ان لوگوں پر ہوا کہ جو گذر گئے تم سے پہلے ان کو سختی اور تکلیف پہنچی اور وہ بھجھوڑے گئے

ایقہ صفا سیدھی راہ بتا دی گئی یا ذنم سے مراد اس کے امر سے یا اس کی توفیق سے یا اس کے آسان کر دینے سے ہے اور مختلف فیہ امور جن کو صاف کر دیا گیا بہت ہیں مگر ان کے یہ ہیں جو اسلام سے روایت ہے اگلی اقوام کو جمعہ کے دن میں اختلاف تھا یہود اس کو ہفتہ کا دن سمجھتے تھے نصاریٰ کو شنبہ کو مت محمدی کے لیے جمعہ کی تعیین ہو گئی اگلے لوگ قبلہ میں اختلاف رکھتے تھے کوئی مشرق کو قبلہ بناتا تو کوئی مغرب کو مت محمدی کیلئے کعبہ کی تعیین کر دی گئی، نازنین اختلاف تھا کوئی صرف قیام کرتا تھا کوئی صرف رکوع کرتا تھا کوئی چلتا تھا کوئی اچکتا کودتا تھا تالیان اور سیٹیان بجاتا تھا غنمکہ طرح طرح کی عبادت تھی جن کا بقایا اب بھی غیر مسلموں میں موجود ہے، مسلمانوں کو نماز کا طریقہ بتایا گیا۔ اگلے روزہ میں مختلف تھے کوئی رات دن کا روزہ رکھتا تھا کوئی بعض شب سے روزہ رکھتا تھا مسلمانوں کے روزے کے لیے نینب وقت کر دیا گیا اور بتا بھی دیا گیا کہ کیا کیا امور روزے کو توڑ دیتے ہیں ؟

اگلے لوگ حضرت ابراہیم میں اختلاف رکھتے تھے یہود کہتے تھے کہ یہودی تھے نصاریٰ کہتے تھے کہ نصرانی تھے مسلمانوں کو بتا دیا گیا کہ وہ نہ یہودی تھے نہ نصرانی تھے بلکہ وہ حنیف تھے کیسواور مسلم تھے مطیع و منقاد اگلے لوگ حضرت عیسیٰ میں اختلاف کرتے تھے یہود حضرت کو بُرے بُرے الفاظ سے یاد کرتے تھے نصاریٰ ابن اللہ کہتے تھے اُن کی الوہیت کے قائل تھے مسلمانوں کو بتا دیا گیا کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے اختلاف دور کر دیا گیا یا سکا فضل ہے ؟

وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور اللہ سیدھی راہ بتا دیا یعنی اسلام کی اور حق و صداقت کی تباہی گزراہ کی ہے جبکہ اللہ جل شانہ نے سیدھی راہ بتائی ہے اور ایمان عطا فرمایا ہے تو یہ بہت بڑی نعمت ہے اسکا شکر لازم ہے یہ بڑا دعویٰ ہے اس کے بعد امتحان ہو نا ضروری ہے لہذا یہ نہ سمجھو کہ آسانی سے تم کو قرب محبوب حاصل ہو جائے گا یہ طریقہ کبھی ہوا نہیں ہے بلکہ جب اس شتم کا دعویٰ ہوا

حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَشَىٰ نَصْرُ اللَّهِ

بیان تک کہ کہنے لگا رسول اور جو ایماندار اسکے ساتھ تھے کہ کب اللہ کی مدد ہے

إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ

آگاہ ہو کہ اللہ کی مدد نزدیک ہے

تو اسکے ساتھ آزمائش بھی کی گئی اگلے ہون یا پچھلے ہون سب کو امتحان دابتلا ہوئی جنت میں جانا آسان نہیں جب تک مصائب و تکالیف نہ برداشت کیے جائیں اس کلام سے مقصود نجات و ہمت دلانا ہے اور آگے کے احکام کے لیے تیار کرنا ہے اس کی راہ میں جتنے تکلیفیں پہنچیں ان کے برداشت کرنے کی ترغیب ہو۔ مخاطب اس آیت کے یا تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا کل ایماندار ہیں یا عجماء ہیں یا تمام امت۔

مَحْلُومِينَ قَبْلِكُمْ سے مراد ام سابقہ ہیں جن کو حق کی اتباع کی بدولت طرح طرح کی اذیتیں پہنچیں زندہ جن دیے گئے لوہے کی سیخیں بھونک دی گئیں کڑھاؤ میں مل دیے گئے انواع انواع کے عذاب میں مبتلا ہوئے مگر حق سے نہیں پھرے ایسے ہی تکوینی پیش آنا ہے گھبرانے کی بات نہیں مراد اس سے یا تو وہ مصائب ہیں جو ابتداء زمانہ ہجرت میں پیش آئے یا جنگ خندق کا زمانہ ہے جس میں ہر طرح کی ایذا میں پہنچیں یا احد کی لڑائی ہے جس میں شکست ہوئی حضرت حمزہ شہید ہوئے یا تمام عام احوال میں خصوصاً ام سابقہ کے جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ یہاں تک کہ عاجز و پریشان ہو کے رسول کہنے لگا یہ کہنا رسول کا یا تو دعوے کے طور پر ہے یا تمنا ہو یا مدت کے بڑھانے کی وجہ سے ہو۔

مراد رسول سے یا تو جس رسول ہے کوئی ہوئے جیسا کہ دوسری جگہ رشاد ہوتا ہو
حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَرَ لِلرَّسُولِ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا وَجَاءَهُمْ نَصْرُ اللَّهِ فَخَيَّ مِنْهُنَّ مَا يَتَمَنَّوْنَ کہ رسول ان کو مایوسی ہو جاتی اور گمان کرنے لگتے کہ کہیں جھوٹے نہ پڑیں کہ اللہ کی مدد آ جاتی اور نجات مل جاتی جس کو اللہ عطا کرتا ہو اور رسول سے خاص رسول ہے البیسع یا انشعار یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ سے ان کو اتباع مراد ہیں۔

إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ کی مدد قریب ہو یہ جواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اگر اگلے رسول مراد ہیں تو مقصود یہ ہے کہ اس سوال کا جواب یہ دیا جائے کہ اللہ کی مدد آگئی

سَأَلُونَكَ مَاذَا أَنْفَقُوا قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ
 وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ مَا تَفْعَلُونَ
 کہ لیے ہے اور قرابت داروں کے لیے ہے اور یتیموں اور مسکین کے لیے ہے اور مسافر کے لیے ہے اور جو تم
 بہتری سے کرو گے تو اسکو اللہ پہ علیہ
 جانتا ہے

وہ قرین ہے اور اگر مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو یہ ایک وعدہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے پورا
 کیا اور جو طرح طرح کی مصائب برداشت کرتے اچھے ان کو انواع و اقسام کے انعامات و
 راحتیں حاصل ہوئیں ایک وقت تھا کہ مسجد میں پڑے رہتے تھے فاقہ کرتے تھے پھر وقت آیا
 کہ بلند مقامات بنائے گئے پھر کراٹھار ملنا دشوار تھا یا عمدہ عمدہ دیا و خجل کے گدے بھڑکھڑکے پھینکے
 گئے۔ فیصلہ کسری کی دولت فقر اہل جبرین و انصار نے لٹائی یہ وعدہ ہمیشہ کے لیے ہے
 اور پورا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جب کوئی توقع مدد کی
 باقی نہ تھی اور ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہے حضرت علی و حضرت معاویہ کی لڑائی کے وقت
 حضرت امام حسن کی صلح کی صورت میں پورا ہوا۔

ہلا کہ وقت میں جو تباہی آئی اُسکے پوتے کے مسلمان ہونے سے پورا ہوا آج مصطفیٰ
 کی تلوار سے وہ وعدہ پورا ہوا اور ابھی کامل فتح حاصل ہونے کی توقع ہے اور خدا اپنا وعدہ
 اس طرح پورا کرے گا کہ عالم محو حیرت رہ جائیگا۔

اوپر ارشاد ہوا کہ تم کو دنیا کی طرف توجہ کم کرنا چاہیے آخرت کی جانب التفات زیادہ کرو
 اور اسی کے ذیل میں یہ بھی ذکر ہو گیا کہ آخرت کی جانب توجہ دلانے میں خوشقت ہوتی ہے اسکو
 برداشت کرنا چاہیے اسی پر موقوف ہے مدد نصرت اور بدولت اس مشقت کے برداشت
 کے کامیابی مشکل ہے اب سوال یہ ہوتا ہے کہ جب آخرت کی طرف توجہ دلانے کی غرض سے
 مشقت برداشت کرنے کی ضرورت ہو تو باہم ایک دوسرے کو تباہ امکان مشقت برداشت
 کرنا اور اپنے ساتھیوں پر سے باہم کرنا بھی ضروری ہے بڑی دشواری تمام امور میں مال کی ہے
 تو ضروری ہے کہ مال دار اسکے خرچ کرنے سے اس دشواری کو دور کریں لہذا ان کو کیا صفت

کرنا چاہیے اس آیت میں اسی کا جواب ہو کہ خرچ کرنے والے کو تو ہر خرچہ کی شے سے خرچ کرنا زیبا ہے مگر فضول سے محل صرف نہ ہو اس کے محل پہلو تو خود صاحب مال کی ذات ہو پھر اس کے والدین ہیں جو ذریعہ اس کے وجود کا ہوئے ہیں اور وجود ہی تمام اوصاف و اعمال کا موقوف علیہ ہے انھیں اعمال کے سببے روپیہ حاصل ہوتا ہے تو گویا والدین ذریعہ ان کی تحصیل دولت کا ہیں وہ وطن سے یقیناً مقدم ہیں ان کا حق راجح ہے ان کے بعد پھر دیگر اقربا اہل حاجت ہیں پھر وہ لوگ ہیں جن کی پرورش کرنے والے خصوصاً باپ مرچے ہیں پھر وہ ہیں جو مسافرت کی حالت میں ہیں ان کا کوئی شناسا نہیں ان کا وطن نہیں وہ وطن سے دور اور لاچار ہیں کی حالت میں ہیں ان کے بعد ارشاد فرماتا ہو کہ یہ صرف ہتھارا را یرکان نہ ہو گا جس کی رضا مندی کے لیے یہ صرف ہے وہ واقف ہو وہ تم کو جزا دے گا انجگہ بظاہر سوال صرف اس شے سے ہو کہ جو صرف کی جائے اور جواب اس کے صرف سے ہے لہذا مختلف توجہیں اس کی کی گئی ہیں بعض کہتے ہیں کہ سوال تو اول ہی سے ہو اور اس کا جواب بھی بتا دیا گیا کہ مال خیر سے بلکہ ہر خیر سے صرف کرنا چاہیے خیر اقل درجہ مال حلال پر بلا جاتا ہے مال غیر حلال خیر نہیں ہے ساتھ ہی اس کے فائدے کی غرض سے یہ بھی بتا دیا گیا کہ اس کا مصرف کیا ہے صرف ہی معلوم ہونا کافی نہیں ہے کہ کیا صرف کیا جائے بلکہ یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ کس کو دیا جائے جو اصل مقصد صرف ہے انتقال کہتے ہیں کہ گورانیہ کرنا مصرف کا اعتبار لفظ مانے جس سے اس شخص کا سوال معلوم ہوتا ہو جو صرف کیا جائے کلام لایا گیا ہے لیکن اسے کبھی مال غنیمت کا بھی بتا دیا ہے یہ کہ کس طور پر صرف کرنا چاہیے بعض کہتے ہیں کہ جب بھونچے سوال کیا کہ کیا صرف کیا جاوے تو ان کو جواب دیا گیا کہ کس پر صرف کیا جائے تاکہ وہ سمجھ لیں کہ یہ سوال فضول ہے بلکہ سوال مناسب ہے جس کا جواب یہ ہو کہ کس کو دیا جائے کیونکہ مال صرف تو خواہ مخواہ ہوتا ہے حال ہی میں کھینا چاہیے مسائل کے یا تو عمر و بن محبوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو احمد بن شہید ہوئے یہ طرے بالدرار تھے انھوں نے سوال نہ کر کیا تھا یا ایک شخص بٹھا کہ جس نے اسے آنحضرت سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے پاس ایک بیار ہے اس کو کیا کر دوں نے فرمایا کہ اپنے اوپر صرف کر پھر اسے کما کر دو ہوں تو اپنے فرمایا کہ اپنی زوجہ اور اپنے اہل کے اوپر صرف کر پھر اسے کما کر دوں تو اپنے فرمایا کہ اپنا اور اپنے خاں کے اوپر اپنے خادم کے اوپر صرف کر اسے کما کر بجا ہوں اپنے والدین کو بھی زیادہ لاؤ پھر اسے کما کر بیچ ہوں تو اپنے فرمایا کہ تو قرعہ تیرے بھی صرف کر اسے کما کر چھپو اپنے فرمایا کہ اپنی اہل صرف کر اسے کما کر تصدیق میں آیت نازل ہوئی بعض نے یہ فرمایا کہ ختم ہو تو کو نازل ہوئی تھی اور وہ نسخ ہو چکی تھی مگر یہ کہ نسخ ایسی تصدیق میں آیت نازل ہوئی کہ بعض نے یہ فرمایا کہ ختم ہو تو کو نازل ہوئی تھی اور وہ نسخ ہو چکی تھی مگر یہ کہ نسخ نہیں ہو بلکہ یہ صدقہ غرض میں نازل نہیں ہوئی یہ صدقہ غیر غرض میں نازل ہے نہ اس کے لیے کہ کسی کو بیار بکرا

یہ امر خاص طور پر سمجھنے کے قابل ہے کہ خیرات کا صرف دین اسلام میں برخلاف دیگر دین کے بہت عام ہے یہاں تک کہ جو شخص اپنے اور صرف کتاب ہے اور اس میں نیت خیر کی کرتا ہے تو وہ بھی صدقہ ہے اور اس کا ثواب پائے گا جو اپنی بیوی کو کھلاتا ہے وہ بھی صدقہ ہے حد شریف میں آیا ہے کہ وہ بھی باعث اجر ہے جو تو اپنی بیوی کے منہ میں دیتا ہو اپنے بچوں کی پرورش کرنا یہ بھی کار خیر ہے اور صدقہ ہے اپنے والدین پر صرف کرنا اغراض اقارب کو کھلانا یہ سب صدقہ ہے مال کے علاوہ بھی جو ہمدردی کی جادے گی وہ بھی صدقہ ہے ایک سبق حکم پڑھا دینا ایک لکھی بات بتا دینا یہ سب صدقہ ہے اور خیر توفیق سے بھی زیادہ عام و پاک شخص اپنے دوست کی دعوت کرے اپنے اقربا کی ضیافت کرے ختنہ یا شادی میں مدد رات کرے ولیمہ کا کھانا کھلائے یہ سب امور خیر سے ہیں اور حسن نیت سے ثواب ملنے کی امید ہے اداے سنت سے خیال کرے تو عبادت ہے ایسے ہی بہہ اور ہدیہ وصیت وارث کے لیے چھوڑنا یہ سب خیر ہے ایسے ہی حق کرنا بھی خیر ہے اور چونکہ اپنے اغراض اقارب پر صرف کرنا زیادہ ثواب ہے تو اگر کوئی شخص اپنے اور صرف کرے یا اپنی اولاد پر وقف کرے اور آخر میں اس کا مصرف امور خیر ہوں تو یہ بھی ثواب ہے اس میں اس امر کا لحاظ لازمی ہے کہ جو حق وقف کی جائے وہ تمام مطالبات سے پاک ہو کوئی حق اسپرنہ ہو وہ رہن نہ ہو مستغرق بالدرین نہ ہو وراثت کی یا وارث کی حق تلفی مقصود نہ ہو تو وہ یقیناً موجب اجر ہے۔

اچانکہ یہ شبہ ہوتا ہے کہ وقف میں شے مفید کر دیا جاتی ہے اس کو شرع اسلام نے کیسے جائز رکھا وارث مجبور ہو جاتے ہیں حق دار ممنوع کر دیے جاتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حق وارث موت کے وقت سے ثابت ہوتا ہے تو جو تصرفات ان کے حق کے ثابت ہونے کے بعد ہیں جیسے وصیت بالمال یا وصیت بالوقف یا وصیت بالنبہ یہ سب بلا اجازت وارث کے حق وارث میں نافذ نہیں ملتے زیادہ وصیت نہیں کر سکتا، یہاں تک کہ اقرار بالدرین بھی ضابطہ میں ملتے سے زیادہ مانا جائے گا اگر جب تک وہ زندہ ہے صحیح و سالم ہے وہ اپنے مال کا مالک ہے اس کو ہر قسم کے تصرفات کا استحقاق ہے وہ جو چاہے کر سکتا ہے چاہے اپنا مال فروخت کر ڈالے چاہے رہن رکھے چاہے دیدے چاہے وقف کر دے اس میں کسی کا حق متعلق ہو ہی نہیں ہے جو اس کو روکا جائے جب اصل شے کو مالک سے باہر کرنے کی اجازت ہو تو اس کی منفعت کو مالک سے باہر کرنے میں کون امر مانع ہے وقف خیر ہے اور خیر اپنے اغراض بلکہ اپنے

نفس پر مقدم ہے اسی وجہ سے ہمارے نزدیک وقت جائز ہے اور اپنے نفس پر اور اپنی اولاد پر بھی ہو سکتا ہے اگرچہ اہل تشیع کے نزدیک وقت علی النفس جائز نہیں ہے اس جگہ یہ صورت ممکن ہے کہ وقت کا اجرا بعد مرنے کے ہو اگرچہ انبات اسکا زندگی میں ہو جیسے کوئی وقت کرے اپنی اولاد پر اور کہ جب تک اولاد میری نہ ہو یہ وقت کا رخصت پر صرف ہو اور اس وقت اس وقت لا ولد ہو مگر جب مرے تو اس کی زوجہ حاملہ ہو اور اسکے مرنے کے بعد لاوکا تولد ہو تو اب وہ مستحق از روے وقت کے اس مال کا ہو اور اسکو وقت سے پہونچیکا امام ابوحنیفہ کے نزدیک وقت سرے سے لازم نہیں ہے تو وقت علی الاولاد یا وقت علی النفس کوئی بھی لازم نہیں ہے مگر یہ قول مفتی بہ نہیں ہے اس بنا پر ضروری ہے کہ وقت کسی شتم کا ہو چاہے مطلق ہو یا علی النفس یا علی الاولاد ہو قاضی کے یہاں اس پر دعویٰ کر کے حکم وقت کا کر لینا چاہیے کیونکہ حکم قاضی اگر متعلق ہو جائے گا تو پھر امام صاحب کے نزدیک بھی اس خاص صورت میں وقت لازم ہو جائے گا ورنہ لازم نہ ہو گا کیونکہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ فصل مجتہد فیہ میں اگر اختلاف ہو تو حکم قضا کے بعد وہ حکم میں متفق علیہ کے ہو جاتا ہے یعنی پھر امام کا اختلاف کوئی شے نہیں ہے باوجود اسکے کہ سب از اس وجہ سے عمواطینان ہے کہ قول مفتی بہ پر اخاف کا عمل ہے اور مذہب حنفیہ میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے کہ وقت لازم ہے اور ہمیشہ رہتا ہے نہ تو امام ابوحنیفہ کے قول پر فتویٰ ہے نہ امام محمد کے قول پر کہ ان کے نزدیک لازم تو ہے مگر جب اصل منفعت فوت ہو جائے تو پھر وہ ملک مالک میں یا اسکے وارثین لوٹ آتا ہے اسی وجہ سے وہ تعریف وقت کی کرتے ہیں کہ اخراج شے کا اپنی ملک سے غیر ملک کی جانب مگر جب وہ عارض حبس کی وجہ سے اخراج ہو ملک کا باقی رہا تو پھر ملک لوٹ آئی امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ ملک اندر میں وہ داخل ہو جاتا ہے پھر لوٹ نہیں سکتا ہا اسی پر فتوے ہو تو اب کوئی غیر مجتہد قاضی اس کے خلاف فیصلہ نہیں کر سکتا ہو البتہ اگر وقت بلا تصفیہ ہو اور قاضی مجتہد ہو اور قول امام ابوحنیفہ کے موافق فتوے دے تو وہ وقت غیر لازم ہو سکتا ہو اور وقت علی الاولاد بھی ورثہ بن سکتا ہے مگر یہ صورت نادر ہے اس واسطے وقت میں اندیشہ نہیں ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسجد اس حکم سے باہر ہے مسجد کبھی مسجد ہو جیسے خارج نہیں ہوتی ہے ایسا ہی امام ابو یوسف کے مذہب پر بھی لازم آتا ہو تو وہ مسجد ہو خواہ حمام سب کا ایک ہی حکم سمجھتے ہیں مگر امام محمد مسجد کو بھی

نفس علی الاولاد

مذہب حنفی

اگر غیر متفق ہو جائے تو اسکو بھی ملک میں ملک کے یا اُسکے وارث کے لوٹا دیتے ہیں مثلاً ایک آباد جگہ مسجد بنائی گئی اس کی ارد گرد کی جگہ ویران ہو گئی نہ کوئی مسافر نماز پڑھتا ہے نہ وہاں رہنے والا کوئی ہے تو اس صورت میں امام محمد کے مذہب کے موافق وہ ملک میں وارث کے لوٹ جاوے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں لوٹ سکتی ہے اسی پر فتوے ہو بہر حال خیر میں یہ سب داخل ہے ابجگہ یہ خیال کر لینا چاہیے کہ خیر کی تو تمام چیزیں ہیں مگر حلال نہ ہوں تو وہ مقبول نہ ہوں گی، بلکہ تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستحق کو پہنچتی ہی نہیں ہیں کیونکہ خدا کے نزدیک حرام سے خیرات مقبول نہیں جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ طیب جو مال طیب کو قبول کرتا ہے اس جگہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ استقراء سے سمجھا جاتا ہے کہ طیب ہی مستحق کو پہنچتا ہے یہ شبہ نہ ہو کہ حدیث شریف سے ایسا ثابت ہوتا ہے جو خبر صادق کی خبر ہے اس واسطے کہ وہاں قبولیت کا تذکرہ ہے مستحق کے ہاتھ میں پہنچنے کی نفی نہیں ہے میں تو اس کو استقراء سے ثابت سمجھتا ہوں اور دلیل استقراء کی غیر قطعی ہے میرا استدلال تو ایک مشہور قصہ پر ہے جس سے یقین حاصل نہیں ہوتا ہے،

وہ قصہ یہ ہے کہ حضرت جینہ بغدادی قدس سرہ سے کسی نے دریافت کیا کہ مال مستحق کو کس طرح پہنچایا جاوے انھوں نے فرمایا کہ مال کو طیب و حلال کر کے جس کو دو گے مستحق کو پہنچایا اور اگر مال حلال نہ ہوگا تو جس کو دو گے وہ غیر مستحق کو پہنچے گا۔ اُس شخص نے تجربے کے لیے دس درہم مال حرام کے لے کے ایک اندھے لوے لنگڑے کو دیکھ کے دیے اور سمجھا کہ مستحق کو دیا ہے مگر اُسے اُسی مقدار سے اپنی شراب کا حساب بیباق کیا اور جب اُس شخص نے چند پیسے حلال کے ایک گھوڑے کے سوار کو جو اچھی پوشاک پہنے تھا اور ہتھیار لگائے تھا اسکو دیے تو وہ مستحق کو پہنچے اس واسطے کہ یہ سوار ایک سوداگر کا لڑکا تھا جسکے انتقال کے بعد اسکے کاؤن نے اسکی تجارت کو تباہ کر دیا اسکے پاس سولے اُس گھوڑے کے اور اس پوشاک کے اور ہتھیاروں کے جو استعمال میں تھے کچھ نہ تھا شکار کرتا تھا بچوں کو پالتا تھا عزت پچاے تھا جس دن کوئی شکار نہ ملا اور کبوتر مزارے کے گھر واپس جا رہا تھا تو اسوقت اسکو یہ چند پیسے ملے اس سے زیادہ کون مستحق تھا۔ واللہ اعلم

کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا
 شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ
 شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

ترجمہ: لڑائی فرض کی گئی حالانکہ وہ تم کو بُری لگتی ہے اور بسا کسی شے کو تم برا سمجھتے ہو
 شے اور وہ تم کے لیے بہتر ہوتی ہے اور بسا تم کسی شے کو پسند کرتے ہو وہ تمہارے لیے
 شر ہے اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو

عقبات

اس آیت سے حکم قتال کا ہوا جس طرح پہلی آیت سے حکم انفاق مال کا ہوا لفظ کُتِبَ سے ثابت ہوتا ہے کہ قتال فرض ہے جس طرح قصاص اور صیام فرض ہیں اور عَلَیْکُمْ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام اہل ایمان پر قتال فرض ہے اور جس طرح حج تمام عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے اسی طرح قتال بھی ہر شخص پر ایک مرتبہ فرض ہے اگر قتال نہ کرے گا اور غزوے میں نہ شریک ہوگا تو آخر عمر میں گنہگار ہوگا یہ قول بعض علماء کا ہے اور جمہور کا قول یہ ہے کہ قتال تمام افراد امت پر فرض نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے اس قدر اہل سلام ہر وقت قتال کرتے رہیں جس سے اعداء دین مسلمانوں پر تسلط و استیلاء نہ حاصل کر سکیں البتہ اس صورت میں جب کہ کفار دارا سلام پر یورش کریں وہاں کے رہنے والوں پر فرض عین ہو جاتا ہے کہ ان سے قتال کریں اور ان کو دفع کریں اگر ان میں قوت دفع کی نہ ہو تو جو ان سے نزدیک اہل سلام ہوں ان پر مشارکت اُن کی فرض ہے پھر اگر وہ کفایت نہ کریں یا وہ اڑے فرض میں تکاسل کریں تو ان کے نزدیک رہنے والوں پر اہل سلام کے فرض ہے اسی طرح درجہ بدرجہ تمام اہل سلام پر سرشار وغیرا فرض ہو جاتا ہے اور جب فرض کفایہ ہوتا ہے تو اس وقت بھی ان لوگوں کے ذمے سے ساقط نہیں ہوتا جن کے نہ لڑنے سے استیلاء اہل کفر کا اندیشہ ہو چاہے دوسری جانب مسلمان جہاد کرتے ہوں مثلاً روم کے رہنے والوں پر جہاد فرض ہوا اور وہ حفاظت انہی ممالک کی کرتے ہیں اور جہاد میں مشغول ہیں اُن کی مشغولی سے اہل ہند پر سے جہاد ساقط نہیں ہوا بلکہ اُن پر بھی بقدر وسعت جہاد فرض کفایہ ہے ایک جماعت کو لازم ہے کہ وہ اوصہ کے کفار سے بھی مقابلہ کریں تاکہ یہاں اسلام کمزور نہ ہوئے پائے اور مسلمان محفوظ رہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک کہ شریف میں تھے قتال کی اجازت نہیں ہوئی تھی۔ جب

مذہب طیبہ میں آئے تو وقت لہذا قتال مشرکین کی ملی مگر اس شرط پر کہ وہ ابتدا قتال کی اگر کریں پھر عام طور پر قتال کا حکم دیا گیا پھر اس آیت سے جہاد عام طور سے فرض کیا گیا ہے۔
بعض کہتے ہیں کہ عکلیٰ کھر سے مراد اہل مدینہ ہیں ابتدا میں انصار پر قتال فرض تھا بعض کہتے ہیں صرف ہاجرین ہیں کہ انہیں پر قتال فرض تھا مگر یہ سب اختلافات گذر گئے اس وقت بقدر وسعت فرضیت میں شبہ نہیں ہے اس واسطے کہ اندیشہ ہے کہ اگر جہاد نہ کیا جاوے تو کفار اہل اسلام کا بالکل استیصال کر ڈالین جیسا کہ ظاہر ہے۔

وہو کدہ لکھر اور وہ قتال تم کو بھلا نہیں معلوم ہوتا ہے ظاہر ہے کہ عزیز ترین شے جان ہے وہ معرض خطر میں ہوتی ہے طبعاً انسان اسکو پسند نہیں کرتا ہے یا یہ کہ قبل فرضیت کے یہ حالت تھی مگر جب فرض ہو گیا تو پھر خدا کے حکم کو مسلمان کیونکر برا سمجھیں گے مگر یہ شان کل ان امور کی ہے جن سے تکلیف دی گئی ہو بالخصوص یہ حکم بہت شاق ہے اور اپنے اطرار کے مقابل شاق تر ہے پھر قلت مسلمانوں کی باعث اندیشہ ہے کہ سب جہان دشمن ہو جائے۔

وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِيعَةً وَأَنْتُمْ لَكُمْ بِهِ حَقٌّ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ لِيَؤْتِكُمْ فِيهِ أَكْثَرُ مِمَّا كُنتُمْ عَلَيْهِ ۖ
وہ بہتر ہے جس طرح کڑوی دوا بقصد صحت یا سفر کی صعوبت بغير نفع و تجارت ایسے ہی طلب علم میں جو جفا کشی و محنت کی جاتی ہے بظاہر تکلیف دہ ہے مگر مال کار میں فائدہ بخش ہے ایسے ہی جہاد ہے کہ بظاہر بلا کثافت نفس کی ہے اور دشمنی عالم سے ہے مگر نتیجہ میں فوائد کثیرہ ہیں دنیا میں غنیمت و عزت حاصل ہوتی ہے غلبہ اور حریت کا باعث ہو استحکام دین کا سبب ہے آخرت میں دین کی خدمت کے باعث اجر و ثواب ہو جو مجاہد ہے اسکو دنیا کی رغبت باقی نہیں رہتی ہے طلب عقبی اسکو ہو جاتی ہے۔

وَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِيعَةً وَأَنْتُمْ لَكُمْ بِهِ حَقٌّ ۚ
یہ بری ہے جیسے ترک قتال کہ اس میں بظاہر حیات و راحت ہے مگر باعث استیلا و کفار ہے جس کے مفاسد اسقدر ظاہر ہیں کہ ان کو ہر ذی ہوش جانتا ہے۔

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ہو ظاہر ہے کہ ایک مقرر الوہیت اس سے قوی دلیل اور کیا لا سکتا ہو کہ اللہ نے قتال کا حکم دیا وہ حکمت والا ہے اور سب جانتا تو قتال کی حکمت بھی وہی جانتا ہو بلا حکمت کے وہ کسی شے کا حکم نہیں دیتا ہو تو چاہا

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ

دریافت کرتے ہیں تم سے شہر حرام میں قتال کیا ہے تو کہہ دیجئے کہ لڑائی بڑی
وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَأَخْرَجَ

بہت بڑی بات ہے اور اس کی راہ سے روکنا اس کو نہ ماننا اور مسجد حرام سے نکال دینا اس سے اس کے
أَهْلِهِ مِنْهُ الْبَرُّ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ الْبَرُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا

لوگوں کو نکالنا یہ سب اللہ کے نزدیک بڑی بات ہے بھی زیادہ بڑی بات ہے اور فتنہ قتل سے بھی
يُذَالُونَ بِمَا لَوْ أَنَّكُمْ تُرِيدُونَ كُمْ عَنْ يَمِينِكُمْ إِنْ اسْتَطَاعُوا

زیادہ بڑا ہے اور وہ برابر تم سے لڑتے رہیں گے جب تک کہ تم کو پھر نہ دین بخارے دین سے اگر مقدور باشند
وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ

اور جو کوئی پھر سے گمراہی میں سے اپنے دین سے پھر مر جائے گا کفر ہی پر تو ایسوں کے عمل نیا و آخرت
أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ النَّارُ فِيهَا

میں راہ گام ہیں اور وہ آل دالے ہیں وہی اس میں نہیں گئے
خُلِدُوا وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا

جو لوگ ایمان لائے اور جنھوں نے ہجرت کی اور لڑے
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَكِيمٌ

اللہ کی راہ میں اور اللہ ہی سے وہ امید لگائے ہیں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

بقیہ صفحہ ہم کو علم اس کی حکمت کا ہو یا نہ ہو اس کو ماننا اور عمل کرنا ضروری ہے جس شے
میں بخاری بہتری دیکھتا ہے اسی کا حکم دیتا ہے اگرچہ تم کو اس کی بہتری کا علم نہ ہو جہاد
اتنی بڑی عبادت ہے کہ اس کا ثواب دخول جنت ہے۔ ایک ساعت رات دن کسی وقت خدا
کی راہ میں حالت جہاد میں گزارنے سے ستر برس کے تمام دن کے روزوں کا اجر اور ہر
نماز پڑھتے رہنے کا اجر ملتا ہے اگرچہ کل شہادت بصدق کہنے سے دخول جنت ہوتا ہے مگر جہاد کو قرب
بلند ہوتے ہیں اور جنت میں لینے اعلیٰ مراتب ملتے ہیں کہ جن کا کوئی اندازہ یہاں سے نہیں کر سکتا
ہے ایسی چیز کا بہتر ہونا لازمی ہے اگرچہ ہم کو اس کی خبر نہ ہو۔

محمد بن عبد اللہ

اگرچہ خدا کی راہ میں مال جان کے پیش کرنے کا حکم ہوا ہے مگر یہ ہوتا ہے کہ آیا بڑی چیز

قتال واجبے یا کوئی وقت جیسا کہ ہمیشہ سے چلا آتا ہوا شہر حرم میں قتال ممنوع بھی ہے یہ سوال یا تو مسلمانوں میں سے کسی جماعت نے یا کسی شخص نے کیا تھا یا کفار نے کیا تھا کفار کا مقصد اس سوال سے یہ تھا کہ اگر حضرت ارشاد فرمائیں کہ شہر حرام میں قتال جائز نہیں ہے تو پھر ان کو موقعہ مل جائے ہمیشہ انھیں ایام میں مسلمانوں سے لڑا کرین یہ تو حکم خداوندی کے باعث نہ لڑینگے اور ہم ان کو لڑنے کے ہلاک کر دینگے اسکا جواب ایسا دیا گیا کہ ان کی اس تمنا پر یاس ٹیگی وہ سمجھ گئے کہ اس طرح مسلمانوں کو ہلاک کرنے کی صورت نہیں ہو اگر ہم ایلم شہر حرم کی مہرت کو برباد کر دیں گے تو مسلمان بھی ہم کو تر کی بتر کی جواب دینگے اور اگر مسائل ہل اسلام تھے تو ان کا مقصد صرف یہی تھا کہ اولے فرض کے اوقات کا تعین ہو جائے یا ان سے لغزش ہو گئی ہے اسکے جواز و عدم جواز کا حال معلوم ہو جائے جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب سولہ ماہ مدینے میں گزر جانے کے بعد ایک گروہ چند اصحاب کا مقرر فرمایا جس کے امیر عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو کیا اور ماہ حجابی الآخر کی کسی تاریخ میں ان کو حکم دیا کہ وہ مدینے سے نکلیں ان کو ایک خط دیا کہ دوسری منزل میں جا کے اسکو دیکھیں چنانچہ جب دوسری منزل سے روانہ ہوئے تو اس خط کو کھول کر دیکھا اس میں لکھا ہوا تھا سبحان اللہ الرحمن الرحیم فسر علی بركة الله بن تبعك من اصحابك حتى تنزل علی بطن غنخلہ فتزود عبد قریش اللہ کے نام سے یہ تحریر شروع ہوئی ہے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے اسکے بعد تم کو یہ معلوم ہو کہ خدا کی برکت کے بھروسے پر چلو اپنے پیرو ساتھیوں کے ساتھ یہاں تک کہ بطن غنخلہ میں منزل کرو پھر قریش کے قافلہ کی تہنکداشت کرو۔ حضرت عبداللہ بن جحش نے کہا کہ ستر نکھون سے میں اس کی اطاعت کروں گا ان کے ساتھ حضرت سعد بن ابی وقاص اور عروہ بن غزوہ بن غزوہ ان اور عکاشہ بن محصن اور ابو حذیفہ بن عتیبہ بن ربیعہ اور فاطمہ بن عبد اللہ اور خالد بن بکیر تھے اتنا سہ راہ میں حضرت سعد اور عروہ بن غزوہ ان رہ گئے اس واسطے کہ انکا اونٹ مشترک تھا اور فرع کے قریب پہونچے وہ بھاگ گیا اسکی تلاش میں یہ دونوں رہ گئے حضرت عبداللہ بن جحش بقیہ ساتھیوں کے ہمراہ بطن غنخلہ پر پھڑپھڑی مدت میں ایک قافلہ کفار مکہ کا طائف سے آتا ہوا معلوم ہوا ان کو ہمراہ شیعہ اور منافق خورش کا سامان اور اسباب تجارت تھا جب ان لوگوں نے اس قافلہ کو دیکھا تو انھوں نے ایک جیلہ کیا عکاشہ کا سر منڈا دیا وہ لوگ ان کو عمرہ لانے ولے

خیال کر کے بے تعرض ہو گئے جب اُن کو غافل کر لیا اس کے سردار کو کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما واقعہ بن الیث نے اپنے تیر کے نشانے سے قتل کیا یہ پہلا کافر ہے جو خدا کی راہ میں مارا گیا اور اس کے ہمراہیوں میں سے حکم و عثمان کو اُن لوگوں نے گرفتار کر لیا اور نوفل بن عبد مناف کو اس نے قتل کیا یہ توحش کا خندق میں کفار قریش کے ہمراہ آیا تھا خندق میں گر کے جہنم وصل ہوا اس کا جہنم کفار مکہ بمیت لینا چاہتے تھے مگر آنحضرت نے جیفہ کے عوض قیمت لینے سے انکار کیا یوں ہی اس کی لاش کو اٹھا لیجانے دیا پھر حکم و عثمان کے لیے مکہ کے لوگوں نے فدیہ ارسال کیا وہ آپ نے قبول بھی کر لیا مگر حکم نے جانا پسند نہ کیا وہ مسلمان ہو گئے اور واقعہ بدر معونہ میں شہید ہو گئے اور عثمان مکہ چلا گیا اور وہیں مر گیا یہ واقعہ ۶۹ ہجری الآخر کو ہوا حضرت عبداللہ بن جحش اس کو جادوی الاخر سے سمجھتے تھے اور وہ بعد چاند کے وقوع پذیر ہوا اس لیے کفار و مسلمین خلاف عادت ہونے کے باعث اعتراض کرنے لگے اور آنحضرتؐ نے بھی غنیمت نہیں قبول کی تھی نہ تقسیم کیا تھا نہ خمس لیا تھا حضرت عبداللہ بن جحش کو بڑی شہر مندگی ہوئی تھی اُن کی تشفی کے لیے اور صریح حکم ماننے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی اُس وقت سب کے عبداللہ بن جحش پر اعتراضات کرنا چھوڑ دیے :

قَالَ فِيهِ اسكعون كسخت مين لانے کے باعث كسور فرات مين پڑھا گیا، کیونکہ سوال ماہ سے نہیں بلکہ ایسی شے سے ہے

قَالَ فِيهِ كَبِيرٌ فرد کیجئے کہ اس میں قتال بڑی بات ہو یہ جواب ہو سوال کا اور تکرار لفظ قتال میں یہ فائدہ مد نظر ہے کہ ہر قسم کا قتال گناہ نہیں ہے وہ قتال کہ جو خدا کی راہ میں ہو گناہ کیسے ہو سکتا ہے اور دوسری طرح کا قتال شہر حج میں ممنوع ہے تمام علماء نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ شہر حرم میں قتال حرام تھا یہ دوسری بات ہو کہ اعدا خود دین تو اس کی نفی فرض ہے کبیر کے معنی اس صورت میں گناہ کبیرہ کے ہیں جیسا کہ عرب کا محاورہ ہے یہ آیت صریحی حرمت قتال میں اشد حرم کے ہے مگر اس امر میں اختلاف ہو کہ آیا یہ منسوخ ہو گئی اور اب اس کا حکم باقی ہے یا نہیں جو اس کے جواز کے قائل ہیں اور برابر صحابہ و تابعین اور تمام گروہ اہل اسلام اڑتے چلتے آئے اور کسی نے اس کی پرواہ نہیں کی :

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مطلقاً حرمت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے واسطے کہ قتال مکروہ و چیز ثنات میں ہے چیز نفی میں ہوتا تو عموم پر لاکر کیا حیرت انگیز بات میں عموم پر دلالت نہیں کرتا یہ اس لیے حرمت بھی مطلقاً نہیں ثابت ہو سکتی ہے ضرورت نسخ کے قائل ہونے کی بھی نہیں ہے بلکہ

خسارہ و نقصان کی کوئی حد نہیں ہے۔

سوال نمبر

فَاُولَٰئِكَ جَبَّطْتَ اَعْمَالَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اَنْ كَيْ تَوْتَمَّ كَيْ هُوَ كَامِ اَكَاثِ
ہیں دنیا و آخرت میں جو امن و امان صلح و عہد تھا وہ سب تشریف لے گیا عورت طلاق ہو گئی
ان کا خون مباح ہو گیا اور آخرت میں سب ثواب تشریف لیگیا ان کے لیے اتنی سخت و عید ہے
وَ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وہی آگ والے ہیں اور اس میں ہمیشہ رہیں گے
نجات نہ ہوگی اور گنہگار تو بخشدیے جا دیئے مگر ایمان کے بعد ارتداد کے باعث کسی طرح
بخشش نہ ہوگی ایک کفر صلی ہے وہ اتنا سخت نہیں جتنا ارتداد مرتد سے کوئی صلح نہیں
ہو سکتی ہمارے قطعیات دین کے انکار سے لازم آتا ہے اس آیت سے امام شافعی نے ہتھ لال
کیا ہے کہ اگر مرتد پھر توبہ کرے تو اس کے نماز و روزے مقبول رہیں گے اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں
کہ دوسری جگہ قیمت و ہو کا فرض نہیں وارد ہوا ہے اس واسطے جو نماز و روزہ حالت ارتداد

کے قبل ہوئی تو بعد توبہ کے ان کی قضا کرنا ہوگی وَالسَّاعِلُ
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَہِ دُوسرے نیک فرق کا ذکر
ہے کہ جنھوں نے ایمان لائے ہجرت بھی کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا جیسے حضرت علیؓ
بن حبش اور ان کے ہمراہی ان کی نجات و فلاح میں کیا شبہ ہے

اُولَٰئِكَ يَرْجَوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَہی امید و رحمت الہی کے ہیں خالص نیت سے ایمان کے
بعد اعمال صالحہ کرتے ہیں جہاد میں بھی نفسانیت نہیں بلکہ ایثار رحمت الہی ہیں ان کے لیے
اسی قدر کافی ہے کہ ان کا اللہ عَزَّوَجَلَّ رَحِيْمٌ وہ اللہ ہے کہ جو مغفرت کرنے والا
اور رحم کرنے والا ہے اُن کے اوپر ضرور رحم کرے گا ان کے اعمال قبول کرے گا ان کو بخشے گا
نہ کہ ان کے ان خالص اعمال پر کچھ گرفت کرے گا یہ اس سے از بس بعید ہے۔

فائدہ۔ اس جگہ بعض مفسرین نے خوف کفار کے باعث ہجرت کے معنی ترک منہیات لیے ہیں
اور جہاد کے معنی مجاہدہ نفس یا نفس کشی لی ہے حالانکہ مقصد شائع اس جگہ یہ دونوں معنی
نہیں ہیں بلکہ جہاد سے مراد قتال کفار ہے جیسا اور گزرا اور ہجرت سے مراد ترک وطن ہے
یوں تو جہاد کے معنی مجاہدہ نفس کے آتے ہیں اور رجحان من الجہاد الاصل صغیر الجہاد الاکبر ہے
غالباً وہی مراد ہو کر قرینہ اس کے خلاف ہے بعض نے جہاد کو عام لیا ہے اُس قول سے یہ قول اُن
مناسب ہے اس واسطے کہ جہاد نفس بھی جہاد ہے جہاد فساد بھی جہاد ہے جہاد کفار بھی جہاد

سُئِلُوا عَنْ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا اثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
 در یافت کرتے ہیں تم سے شراب اور عذوق کی بابت تو کہہ دو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے
 لِلنَّاسِ وَفِيهِمَا الْكَبِيرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَسُئِلُوا مَاذَا
 اور لوگوں کو منافع ہیں اور گناہ ان دونوں کا ان کے نفع سے بہت بڑا ہے اور دریافت ہو کر کرتے ہیں تم سے
 يَغْفِقُونَ قُلْ لَعَفْوٌ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
 کہ کیا خرچ کریں کہہ دو کہ بچا ہوا ایسے ہی اور نظر رکھتا ہے تمھارے لیے نشانوں کو
 لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۝ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَسُئِلُوا مَاذَا
 کرتے ہیں تم سے دنیا اور آخرت میں دریافت کرتے ہیں
 عَنْ الْيَمِينِ قُلْ لِّصَلَاحٍ لِّمُخْلِرٍ وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ
 تم سے تینا کے بارے میں کہہ دو کہ اصلاح ان کی بہتر ہے اور اگر تم ملاو گے انجے ساتھ تو
 فَأَخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
 تمھارے بھائی ہیں اور اللہ جانتا ہے فساد کی اصلاح کرنے والے سے اور اگر اللہ چاہے تو
 لَاَعْنَتُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
 تم تھک جاؤ اور عزت والا اور حکمت والا ہے

بہاؤ نفس مخالفت خواہش سے کرنا جہاد فساد اُن کو زبردستی تو بیخ ضرب و شتم سے معاصی کا ترک
 کرنا جہاد کفار قتال کر کے اُن کے شر سے محفوظ رہنا اسی طرح ہجرت ہو کہ اوصاف مذکورہ کو چھوڑنے
 کو بھی ہجرت کہتے ہیں۔ المہاجروں ترک عمارتیں اللہ و رسولہ۔ ایسے ہی لایعجز احاطہ
 فوق ثلاثہ ایام بھی لایعجز بحران برادران مراد نہیں ہو سکتا ہے
 اور قتال کا حکم دیا گیا تھا اور لڑائی کے لیے مال کی اور شجاعت کی ضرورت تھی وہ لوگ
 شجاعت کی غرض سے شراب پیتے تھے جیسا کہ اب بھی لوگ خصوصاً یورپ کے رہنے والے
 اپنی فوجوں کو لڑنے کے وقت خوب خوب شراب پلا دیتے ہیں اور مال کے حاصل کرنے کی
 ایک صورت جو ابھی تھا اور اکثر لڑائی کے وقت جو اٹھیل کے مال جمع کرتے تھے جیسا کہ اب بھی
 ہوتا ہے تو ان دونوں امور میں سے سوال کی حاجت تھی اس کا جواب دیا گیا بعض آیات
 میں ہے کہ حضرت حبیب مدنیہ طیبہ تشریف لائے تو اس وقت تک شراب حلال تھی لوگ پیتے تھے

مگر اس سے ضرر اٹھاتے تھے ان کو اس امر کا شعور ہو گیا تھا کہ یہ اچھی شے نہیں ہے اس لیے انھوں نے دریافت کیا کہ اُس کا حکم شرعاً کیا ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت عمر اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما اور بعض دیگر اصحاب نے دیکھا کہ شراب سے عقل کمزور چلتی ہے مال تلف ہوتا ہے تو انھوں نے یہ سوال کیا اُس کا جواب حسب ذیل دیا گیا ظاہر ہے کہ شراب کی حقیقت نہیں دریافت کی گئی تھی اور نہ انتفاع دریافت کیا گیا تھا بلکہ اس کی حرمت و حلالیت سے سوال کیا گیا تھا جیسا کہ جواب سے معلوم ہوتا ہے تو مقصد اس جگہ یہ ہوا کہ اس مخصوص جماعت نے یا اہل اسلام نے دریافت کیا کہ آیا شراب کا پینا حلال ہے یا حرام اس کا جواب دیا گیا کہ گناہ ہے تو یہ آیت حرمت پر دلالت کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے کیونکہ ائمہ مجتہدین گناہ لازم ہے حرمت کو۔ حاصل جواب کا یہ ہوا کہ وہ حرام ہے اس واسطے کہ ائمہ و معصیت ہے اور جو ائمہ معصیت و گناہ ہے وہ حرام ہے اس آیت سے بعض لوگ سمجھ گئے کہ شراب کی مانعت ہو گئی اور بعض نے اُس کو صاف مانعت نہیں سمجھا اس واسطے صاف و واضح آیت کے منتظر رہے جب وہ نازل ہوئی تو ان کے نزدیک بھی حرمت کا حکم بالکل صاف ہو گیا ہے۔

شریعت سے اکثر احکام فوراً نازل ہوئے ہیں مگر وہ احکام جو عادت اور مولفت کے باعث فوراً ترک نہیں کیے جاسکتے تھے تدریجاً ان کی مانعت کی گئی ہے ان کی بین مثال یہ ہی حرمت شراب ہو کہ پہلے جو آیت نازل کی گئی وہ وصن ثمراث الغلیل والاعناب تقخذن مندر مسکراؤنفا حسن نازل ہوئی ہے جس سے مسکرانے شراب کا بظاہر حرام نکلتا ہے کیونکہ احسان جتانے اور نفع دکھانے کے طور پر مذکور ہے کہ بعض پھلون میں سے کچھ راد اور انکور ہیں جن سے تم مسکرانے شراب بناتے ہو اور اچھا رزق یہ ظاہر ہے کہ اگر اس وقت شراب حرام ہوتی تو حسان کھنے کو کوئی مضائقہ نہ تھا لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ بطریق افتراء و خبر کہے اگر اس کو ان لیا جائے کہ رزق حسن واقعی شراب کے لیے ارشاد ہوا ہے تو یہ شبہ قوی ہوتا ہے کہ اخبار میں نسخ نہیں ہوا ہے ممکن ہے کہ کہا جائے کہ یہ حکم اباحت ہے بصورت خبر کے مگر اس کی نظیر کم ہے اور ممکن ہے کہ کہا جائے کہ چونکہ شراب پینے والے اس کو رزق حسن ملتے تھے تو بطور استعزاء کے اس کو رزق حسن کہا گیا ہے باوجود اس کے کہ یہ آیت اباحت پر بصراحت دلالت نہیں کرتی ہے شراب میں نقابہ اباحت علیہ کہ اباحت موجود تھی پھر شراب قیدی میں بھی رواج اس کا تھا اگرچہ وہ مقصود جو ابتداء کی طرف سے سب میں شرب کے متعاجز میں تاہم پینا میسر و مصلحت سے روک دیا گیا ہے

یہودی بھی محترم سمجھتے تھے اور نصائے توہم نسخ میں شراب پینے کو ایک مذہبی حکم سمجھتے تھے بلکہ اس پر مدارِ عیسائیت کا ہے اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ شراب کی خرابی کا سد باب جو قدر اسلام نے کیا اور اسکی پیروی اب ہو رہی ہے اتنا اسکے قبل نہیں ہوا ہے علاوہ اہل کتاب کے مشرکین کے فرق بھی شراب کو روام مذہبی تنہا میں تناول کرنے کو رد رکھتے تھے بحاصل عادت سابقہ کی بنا پر یا اباحت آیت مذکورہ سے قائم رکھنے کی صورت میں شراب ابتداء اسلام میں رائج تھی پھر حضرت عمر و حضرت معاذ وغیرہ کے دریافت کرنے پر یہ آیت **لَا تَسْكُنُوا عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ** نازل ہوئی اس سے اہل صحابہ برا سمجھنے لگے اور اکثر مواقع میں اُس سے اجتناب کرنے لگے ایک دن حضرت عبدالرحمن بن عوف نے چند صحابہ کی دعوت کی اور کھانے کے بعد شراب پلائی مغرب کا وقت آ گیا سب نماز پڑھنے لگے ایک صحابی امام ہوئے انھوں نے شراب کو نشہ میں سورہ کافرون میں **لَا كَلِمَةَ كَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ** پڑھا اُس پر آیت نازل ہوئی **لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَانْتُمْ سُكَارَىٰ** نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ میں ہو صحابہ نے احتیاط شروع کر دی نماز کے اوقات بچا کے شراب پینے لگے اکثر شراب کا وقت صرف ملتا تھا۔

اس جگہ یہ امر بھی لکھ دینے کے قابل ہے کہ واقعہ دعوت حضرت عبدالرحمن بن عوف میں روایات تفسیر میں جس شخص نے امامت کی تھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اسم گرامی مذکور ہے اسکو وہ لوگ جو خفت محبت حضرت علی سے رکھتے ہیں سنا پسند نہیں کرتے ہیں خصوصاً صاحب اہل سیر کے یہ اقوال دیکھتے ہیں کہ سجدہ اصحابہ بلکہ غیر مسلم بھی شراب سے اجتناب رکھتے تھے تو یہ فعل حضرت علی سے سرزد ہونے کو باور کرنے میں نقص شان حضرت علی سمجھتے ہیں اہل تشیع تو ظاہر ہے کہ ان کو معصومیت کے درجہ پر پہنچاتے ہیں اور جو تفضیلت کی حدود میں داخل ہیں وہ بھی اس امر کو دشوار سمجھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عثمان غنی سے تو شراب کا اجتناب ثابت ہوتا ہے اور حضرت علی کا اتنا کاب ثابت ہوتا ہے یہ لوگ اس روایت کی تکذیب کرتے ہیں لیکن ابواؤ اور دیگر معتبر محدثین اور عام طور پر مفسرین حضرت علی ہی کا اسم گرامی لیتے ہیں اس سے ظاہر ہے کہ حضرت علی کو مخزن تھا اور یہ کوئی کسرتان کی بات بھی نہیں ہے اس واسطے کہ مساجد کا تناول محمود ہے خصوصاً ضیافت میں علاوہ اسکے حضرت علی سے حضرت حمزہ کا مرتبہ فرق نہیں رکھتا ہے بلکہ وہ چچا اور کیسے چچا جن کے اوصاف میں آنحضرت نے فاعل الخیرات اچھے کام کرنے والے ارشاد فرمایا ان سے شراب کا پینا برابر مردی ہے اور شراب کے نشہ میں حضرت علی کے اونٹ کو بھی کٹا

بخاری میں بھی ہے جس کی شکایت حضرت علیؑ نے آنحضرت سے کی تھی کیونکہ اپنے ولیمہ کے خیال سے اس کو خریدنا تھا، بہر حال کوئی صحابی ہو چاہے حضرت علی ہوں حالت اباحت میں پینے سے ان کی تفتیش نہیں ہوتی ہے آخر میں آیت نازل ہوئی انما الخمر والمیسر الیٰ فیہل انہم مستقون جو اذا سمعوا میں ہے اسوقت صحابہ نے کہا کہ اب ہم نے ترک کر دی اسے پروردگار پھر ترک کر دی گئی اس وقت ایمانی کو دیکھنا چاہیے کہ لوگوں کے یہاں شراب کے مسئلے بھرے تھے ایک منادی نے پکارا کہ شراب حرام ہو گئی فوراً وہ لندھا دیے گئے تھے تھے کہ اٹھو پھینک دو یہاں اس آخری آیت کی تفسیر آگے انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی انجگہ شان نزل ذکر کیے دیتے ہیں حضرت عتب بن مالک کے یہاں دعوت تھی مہاجرین انصار جمع تھے کھانا کھانے کے بعد شراب پی گئی حضرت سعد بن ابی وقاص نے شراب کے نشہ میں ایسے اشارے کرنا شروع کیے کہ جن میں انصاری کی بھوتھی ایک نوجوان انصاری کو اُسی نشہ میں غصہ آگیا وہ ان فریضہ کا کلمہ سلم پکایا گیا تھا اسکی ہڈی پڑی تھی اسکو اٹھا کے اس انصاری نے حضرت سعد کو بارہ زخمی ہو گئے بعد اس واقعہ کے آنحضرت سے انھوں نے شکایت کی حضرت عمرؓ فرمایا بار بار عرض کی کہ ایسی حالت ہوتی ہے کوئی بیان شافی شراب کے بارے میں ہونا چاہیے اسوقت آیت نازل ہوئی اس حکم کی تدریج میں یہ فائدہ ہوا کہ عادی لوگوں کو بھی ترک آسان ہو گیا آخر کے معنی میں پردہ اور پوشیدگی ہے اسی وجہ سے دوپٹے کو عورت کے شمار کرتے ہیں اس سے چونکہ عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے اسواسطے اسکو خمر کہنے لگے اس کی حقیقت میں اختلاف ہو لغت عرب میں خمر صرف انگور کی شراب کو یا کھجور اور انگور کی شراب کو کہتے ہیں اور نشہ کی چیزوں کو عربی میں خمر نہیں کہتے ہیں لیکن شریعت اسلام نے سب مسکرات کو حکم میں اسی کے شمار کیا ہے اسواسطے بمنزلہ حقیقتہ شرعہ کے یہ ہو گیا کہ ہر مسکرات خمر ہے ایسا ہی حدیث یفین بھی آیا ہے کہ کل مسکرات خمر و کل خمر حرام ایسا ہی ابو داؤد نے بطریق شعبی کے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ خمر پانچ اشیاء سے بنایا جاتا تھا انگور کھجور شہد گیون جو بے لندہ تخصیص انگور یا انگور اور کھجور کی نہیں ہے بلکہ اہل مدینہ خمر کہتے تھے اور ان کے یہاں خمر انگور کا بنا یا ہی کہ جاتا تھا عموماً کھجور کا ہوتا تھا اسی وجہ سے امام شافعی اور امام ابو حنیفہ دو گرامہ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ حقیقتہ خمر کے کہتے ہیں امام شافعی ہر مسکرات کو خمر کہتے ہیں اور ایسا ہی امام محمدؓ سے بھی مروی ہے امام ابو حنیفہ صرف انگوری کشید کو خمر کہتے ہیں باقی اشیاء سے جو شراب بنتی ہے وہ ان کے نزدیک خمر

نہیں ہلند انگری شراب بالاتفاق حرام ہے اور انگور کے شیرہ سے جو شراب بنتی ہے اسکے شراب ہونے کی وجہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جب ایمین جو شے آجائے اور تیز ہو جاوے اور پھین بھی چھوڑنے لگے تو وہ خمر ہوگی امام ابو یوسف اور امام محمد پھین کی شرط نہیں کرتے ہیں بلکہ صرف تیزی اور جو ش کو خمر ہونے کے لیے کافی سمجھتے ہیں بہر حال انگری شراب کی حرمت قلیل و کثیر کی اتفاقی ہے اسی وجہ سے اسکے استعمال کی تکفیر کی جاتی ہے اور اس کا ایک قطرہ بھی پینا موجب حد ہے سکر ہو یا نہ ہو اس کے قطرے کو بھی نہیں سمجھتے ہیں اب اگر جو ش دلا یا جائے اور آگ سے جلایا جائے تو بھی اس کا حکم نہیں بدلتا ہے علاوہ انگری شراب کے اور حقد شرابین ہیں اگر وہ پکا ڈالی جاوے اور دوثلث سے کم چلائے تو وہ حرام ہے اگر ایمین تیزی اور جو ش اور پھین پیدا ہو گیا ہے اور اگر نصف چل گیا ہے تو بھی حرمت ثابت ہے اور اسکو باذن والنصف کہتے ہیں مگر ان دونوں صورتوں میں حد نہیں ہے اور امام اوزاعی اور اکثر معتزلہ اسکو مباح کہتے ہیں مگر اجماع اسکے خلاف ہے ایسے ہی کھجور کی شراب کو جسے سکر کہتے ہیں سولے شریک کے سب حرام و مکروہ کہتے ہیں اور شراب سو گھو انگوروں کی جسکو مفتی کہتے ہیں تو وہ بھی حرام ہے لیکن نبی کھجور اور بنقو کا کھنڈر ابھی پکا یا جاوے تو حلال ہے بشرطیکہ وہ تیز ہو جانے پر بھی نطن غالب نشہ کرنے والا نہیں تو وہ امام صاحب کے نزدیک حلال ہے اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن اسکو اگر ابو یوسف کے پیروں اور فاسق اسکو جمع ہونے کی غرض سے پلاوے تو وہ مکروہ ہے اور امام شافعی اور امام محمد کے نزدیک اس صورت میں بھی حرام ہے اور نمید نہد کی اور انخیر کی اور گیون اور جوا در چنے ہوئے انگور جب پکا دیے جائیں اور دوثلث چلاوے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے ایسا ہی امام ابو یوسف کا بھی مسئلہ ہے وہ بھی حرام کہتے ہیں امام محمد اور امام شافعی اسکو بھی حرام کہتے ہیں فتوے امام محمد کے قول پر ہے جیسا کہ تمام کتب فقہ میں مسطور ہے امام شافعی حد سکون کہتے ہیں کہ جب ایسی حالت ہو جائے کہ اپنے مروط کلام کو غیر مروط بولے اور اپنے رازوں کو ظاہر کرنے لگے، بعض کہتے ہیں جو آسمان و زمین کے درمیان فرق نہ کر سکے بعض کہتے ہیں جو چلنے میں لغزش کرے اور گفتگو میں ہدیان کی سی حالت ہو جاوے لیکن محقق یہ ہے کہ اس قسم کے تغیرات بلحاظ اشخاص و حالات کے ہوتے ہیں، حکم سکر کا جب عادت ہوگا، اسلئے سوال لفظ کیت ٹاؤنڈ سے جو ہوا ہے اجمال رکھتا ہو کہ حقیقت کے سوال پر

اور احتمال رکھتا ہو کہ انتفاع سے سوال ہو اور احتمال رکھتا ہو کہ اسکے پینے کی حلت و حرمت سے سوال ہو لیکن ان سب احتمالوں میں سے احتمال خیر متعین ہے اس واسطے کہ جواب اسی کے مطابق ہے کیونکہ جواب کا حاصل جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا یہی ہے کہ خمر کے پینے میں گناہ ہے اور معمولی نہیں بلکہ بڑا گناہ ہے *

وَالْمَيْسِرَ ط مصدر میسی ہے یعنی اسکے جو کھیلنے کے ہیں یا تو ماخوذ ہے بسیار سے مقصد یہ ہے کلاس سے ایک دوسرے کی تو فکری اور بسیار سے کچھ لے لیتا ہے یا ماخوذ ہے بے سر سے کیونکہ مال کو بہت آسانی سے حاصل کر لیا جاتا ہے یا بے سر سے ماخوذ ہے جس کے معنی حصے اور ٹکڑے کرنے کے ہیں عرب کا دستور تھا کہ ایک اونٹ فوج کرتے اور اس پر جو کھیلے اس طور پر کہ دس تیر لیتے اور ہر تیر کا ایک نام رکھتے پھر اسکو ایک پھیلے میں رکھ لے کسی پاکیزہ شخص کے ہاتھ میں دیتے اور وہ ہر کھیلنے والے کو ایک ایک تیر نکال کے دیتا ایک تیر کو فزکتے اس کا ایک حصہ ہوتا دوسرا تمام اس کے دو حصے ہوتے تیسرا قیاب اسکے تین حصے ہوتے چوتھا حلس اسکے چار حصے ہوتے پانچواں ناشل اسکے پانچ حصے ہوتے اور سب کے چھ حصے ہوتے اور معی کے سات اور سب اور سب اور و غلبے نصیب ہوتا کبھی بجائے اٹھائیس حصوں کے صرف دس ہی حصے رکھتے اور آخر تینوں کو بے نصیب رکھتے جو تیر جس کے لیے نکلتا تھا اتنا حصہ اسکو دیا جاتا تھا اور جو بے نصیب تیر نکلتا تھا اسکو لیتا تھا اسکو کچھ نہیں ملتا تھا یہ لوگ اس قسم کا جو انفع کی غرض سے نہیں کھیلتے تھے بلکہ فقر کی حاجت دور کرنے کی غرض سے اور فخر و مباہات کے خیال سے کیونکہ جو حصہ پاتا تھا وہ خیرات کر دیتا تھا اور اس پر فخر کرتا تھا جو محروم رہتا تھا وہ شرمندہ ہوتا تھا جب میسر مذکور حرام ہوا تو ظاہر ہے کہ جبین صرف اپنا نفع ہے اسکی حرمت میں کیا شک ہے جو اہر وہ کھیل ہے جس میں ایک جانب ضرر بلا وجہ ہے اور خطر ہے چاہے مذکورہ بالا ہو یا کوئی اور کھیل یہی قول مجاہد اور ابن سیرین اور عطاء کا ہے اس قول کے موافق جو اڑ کے با دام یا جھلا کھیلتے ہیں یا سولہ گٹی چوسر یا چھپی کھیلتے ہیں یہاں تک کہ گیان چوسر سب جو اہے تاش و کجفہ بھی جو اہے اور یہ بھی حرام ہے یہاں تک کہ شطرنج بھی حرام ہے نزد و شطرنج کے بارے میں تو تہمدید حدیث شریف میں مذکور ہوئی ہے جو اہ بھی ہے جکو لوگ بازی بدر کے یا حلقہ ڈال کے کوئی شے خریدتے ہیں کنکو سے پر بازی لگاتے ہیں کبوتر و نیر بازی مرغ و بیڑ پر بازی علاوہ اسکے کہ جانور کو اذیت ہوتی ہے جو اہ بھی ہوتا ہے

تحقیق لفظ میسر

توضیح جو الا و الا کام و احکام

یہ سب حرام ہے۔

گھوڑ دوڑ میں یا ایسے ہی جنگی کڑیوں میں جو انعام ملتا ہو تیسرے شخص جو بازی لگانے والے کو علاوہ دیتا ہے وہ حلال ہے مگر یہ بازی کہ فلاں گھوڑا کھلیا گیا تو فلاں شخص جس نے اس گھوڑے کا ٹکٹ لیا ہے حجت جائے گا اور فلاں ہار جائے گا جس کو لاٹری کہتی ہیں یہ سب حرام ہے اور جو اپنے البتہ شرط خراج کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مباح ٹھہرایا ہے جب کہ اس پر کوئی بازی نہ بدی جائے اور بد کلامی اسکے ساتھ نہ ہو نماز و دیگر فرائض سلامی اسکے باعث ترک نہ ہوں فہن کو تیز کرنے کے لیے پھیلے تو امام شافعی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر دیگر ایسے کے نزدیک وہ بھی ممنوع ہے۔

اگر کوئی شافعی شرط خراج پھیلے گا تو اسکی شہادت رد نہ ہوگی اور وہ فاسق نہ کہلائیگا مگر کوئی حنفی شرط خراج پھیلے گا تو وہ مردود الشہادۃ ہو جائے گا اور فاسق ہو جائے گا۔
ایسا ہی حکم عامی کا ہو کہ اگر وہ مجوز شرط خراج سے مسئلہ دریافت کرے گا اور اسکو وہ دیانتدار سمجھتا ہو تو اسکو کھیلنا حلال ہے اور اگر محرم سے پوچھ گیا تو اسکو کھیلنا حرام ہے یہی حال تمام امور مختلف فیہا کا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے شرط خراج کے متعلق خبرائے قایم کی ہے گو وہ ایسے کے مخالف ہو مگر بغیر صحابہ ان کے موافق پائے جاتے ہیں جیسے ابن الزبیر اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم اور اکثر صحابہ ان کے خلاف ہیں حضرت علی شرط خراج پھیلنے والوں کے پاس سے گزرے تو فرمایا
ما ہذا التماثل التي انتم لہا عاکفون۔

قُلْ فِيهِمَا اَنْتُمْ كَبِيرٌ وَمَنْ مِّنْكُمْ يَلْمِ الْاٰسَ فَرَادِيْجِہِمْ کہ ان دونوں میں یعنی خمر اور مسیر میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے منافع بھی ہیں ظاہر ہے کہ خمر کے باعث گونا گون معاصی سرزد ہوتے ہیں بہترین قوت عقل اسکی وجہ سے ضعیف ہوتی ہے ایسے ایسے حرکات سرزد ہوتے ہیں جو سخت مذموم ہیں مشہور ہے کہ ایک شرابی نے پیشاب کیا اور دونوں ہاتھوں میں اس کو لے کے وضو کرنا شروع کیا اور کہتا جاتا تھا کہ الحمد للہ الذی جعل الاسلام نوراً والحمد للہ اور منہ کو اس سے بھگونے لگا ایسے ہی قصہ بہت ہیں قدیم بعض عرب بھی اس سے اجتناب رکھتے تھے جیسا کہ اوپر گزرا ہے۔ عباس بن مردوس کے کسی نے کہا کہ تم کیوں نہیں شراب پیتے ہو انھوں نے جواب دیا کہ ایسی حماقت نہ کرو مگھا کہ خود اپنے اختیار سے اپنی نادانی

اور جاہلیت پیدا کر دین اور اس جہالت کو خواہ مخواہ اپنے پیٹ میں خود ڈالوں صبح کو تو سردار
قبیلہ کا ہون اور رات کو ان کے حقوق سفیہوں میں لجاؤں لوگوں کا خیال ہے کہ
شراب جب قدر بڑھتی جاتی ہے شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے اور پینے کی قوت زیادہ ہوتی
جاتی ہے برخلاف زنا کے کہ قوت کم ہوتی جاتی ہے اور فعل چھوٹتا جاتا ہے علاوہ اس کے
زنا کا اثر مرکب تک محدود ہے اور شراب باعث عداوت و فساد کا ہوتی ہے حدیث شریف
میں آیا ہے شراب ام ابغائث ہے اصل ہے تمام برائیوں کی اور بھی حدیث شریف سے ثابت
ہوتا ہے کہ دس آدمی شراب کی وجہ سے ملعون اور مستحق غضب ہوتے ہیں رحمت سے دور
ہو جاتے ہیں ان میں پینے والا پلانے والا فروخت کرنے والا سب داخل ہیں یہ بھی ٹری
ہوا ہے کہ جو شراب اس دنیا میں پیے گا اور بغیر توبہ کے مر جاوے گا تو وہ آخرت میں شراب
طور نہ پاوے گا اس سے یہ مقصد نہیں کہ جنت میں جائے گا مگر شراب طور سے محروم ہوگا
بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ معصیت ہو اور معصیت کے باعث اس کو دخول جنت کی توقع نہ رکھنا
چاہیے جہاں جا کے لوگ شراب طور پئیں گے ظاہر ہے کہ جنت میں تو وہ ختمے جس کی خواہش
کی جائے دیجاوے گی تو شرابی یا تو خواہش شراب طور کرے گا تو یہ کچھ سزا نہ ہوئی یا کرے گا
تو حسب خواہش سکے لے گی نہیں حالانکہ جنت ایسی جگہ نہیں ہے اس سے یہی مقصود ہے کہ
ہمیشہ شراب پینے والا جنت میں جانے کی امید نہ رکھے وہ اس معصیت کے باعث جنت
سے محروم ہو جائے گا جہاں شراب طور ملتی ہے :

ایک حدیث میں آیا ہے کہ قریب قیامت میں لوگ شراب پئیں گے مگر نام بدل کے پئیں گے
چنانچہ ہمارے زمانہ میں ایسا ہی ہے کہ لوگ شراب دوا بنا کے پیتے ہیں حالانکہ شراب کسی حیلہ
سے پی جائے شراب ہو، الجگہ انگریزی دواؤں کے متعلق بھی لکھ دینا ضروری ہے تاکہ اس کا
حکم معلوم ہو جائے اور اس حدیث کا مصداق نہ بنیے جہاں تک شرعی حکم کفار کے ملکوں کی
لائی ہوئی اشیاء کا ہے یہ ہے کہ اس کی تقشیش کی ضرورت نہیں ہے لیکن جب یقین بجات
یا حرمت کا ہو تو اس کا تینا دل ناجائز ہے انگریزی ادویہ جو روغن نہیں ہوتی ہیں انہیں
اکثر اسپرٹ اور الکحل کی آمیزش ہوتی ہے اس واسطے اسکے متعلق حکم تفصیلی ذکر کیا جاتا ہے
بعض ڈاکٹر اگرچہ الکحل اور اسپرٹ کو شراب نہیں سمجھتے ہیں بلکہ ایک قسم کا تمہیجے ہیں کہ اس کی
حرمت بوجہ ضرر رسان ہونے کے ہے۔ اگر ضرر رسان نہ ہو تو اس کی حرمت نہیں ہے لیکن

شراب کی خدائی

ڈاکٹر کی دواؤں کا حکم

حکم شراب کا

جہاں تک مسلمان خصوصاً ترکی و اکثر دن سے دریافت کرنے کا موقع ملا ہے اور حقیقت دریافت کی گئی ہے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسپرٹ شراب کا جوہر ہے اسی وجہ سے اسکو عربی میں روح الخمر کہتے ہیں اور اکل تو عربی لفظ ہی ہے جس کے معنی تیز و کمند شراب کے ہیں بہر حال اسکا حکم شراب کا حکم ہے مگر یہ اکل و اسپرٹ کبھی انگوری شراب سے بنتی ہے کبھی غیر انگوری سے بنتی ہے عموماً جو دوا وغیرہ میں ڈالی جاتی ہے اور قیمتی ہوتی ہے وہ تو انگوری شراب سے بنتی ہے اور عام طور پر جو جلائی جاتی ہے وہ انگوری شراب کے قیمتی ہونے کے باعث نہیں ہوتی ہے وہ ٹی کے ٹیل یا تارین کے ٹیل تک سے بنتی ہے چونکہ اس کے پینے سے نشہ بھی ہوتا ہے اسواسطے مذہب مفتی بہ کی بنا پر اور بقول امام محمد و امام شافعی وہ سب حرام ہے اور بر مذہب امام ابو حنیفہ کی حرمت بقدر سکر ہے اور اس سے کم میں حرمت ثابت نہیں ہے اور وہ نجس بھی نہیں ہے جو طہا وغیرہ اس سے گرم کیا جاتا ہے اگر وہ جگہ جلاتی ہے تو بظاہر وہ طہا ہر جاتی ہے اور اگر وہ جلتی نہیں ہے جیسے وہ کٹوری جبین اسپرٹ ڈالا جاتا ہے تو وہ سولے انگوری شراب کی اسپرٹ کے اور شرابوں کی اسپرٹ سے نجس نہ ہوگی البتہ انگوری سے نجس ہو جائے گی اور نجس ہوگی قواعد کا نتیجہ تو یہی ہے مگر احتیاط کا مقتضایہ ہے کہ اسکو نہ استعمال کیا جائے تو پچھلے ہوا سولے بقول مفتی بہ وہ خمر ہے اور خمر کی بیع و شراب حرام ہے انجکہ ایک سہولت کی صورت بھی نہ کرنا مناسب ہے کہ یہ کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تداوی بالحرم ناجائز ہے وہ کہتے ہیں کہ طبیب چاہے کچھ ہی کے مگر جب حدیث میں آگیا ہو کہ صاعداً لہ شفاء عکم فیما حصر علیکم اللہ نے شفا تھاری اس میں رکھی ہی نہیں ہے جسکو تیسرے حرام کیا ہے تو پھر اس طبیب کا قول کیسے قبول کیا جائے گا صاحبین کے نزدیک تداوی بالحرم اگر طبیب حاذق مسلم کی رلے سے کی جائے بشرطیکہ وہ کہے کہ اگر اس دوا کا استعمال نہ ہو تو یا کوئی عضو بیکار ہو جائے یا یا ہلاکت ہوگی اور سولے اس دوا کے کوئی دوسری دوا اسکا بدل نہیں ہے تو اس صورت میں علاج بڑے اور چڑ بڑے ہو تو وہ حرام نہیں ہے جو سین شفا نہ ہو اس قاعدے سے اور ادھر کے بیان سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ اگر غیر انگوری اسپرٹ دوا میں ملی ہوئی اور نشہ کی موجب نہیں ہے تو امام صاحب کے نزدیک اسوجہ سے جائز ہے کہ خمر نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک اسوجہ سے جائز ہے کہ تداوی بالحرم ردائے صورت مذکورہ بالا میں تو گویہ حرام ہے مگر دواً جائز ہے البتہ خمر جو اکثر ڈاکٹر افشاء حرارت غریزہ کے وقت دیتے ہیں امام صاحب کے نزدیک اسکا دینا حرام ہے اور صاحبین کے نزدیک بوجہ اس کے کہ شفا نہیں

غیر مطلق ہر حرام ہے اس سے پرہیز لازم ہے اسکے علاوہ متباکومین نشہ نہیں ہوتا اور وہ
 حلال ہوا اور انیون اور کونین میں تخذیر ہوتی ہے اس واسطے وہ حرام ہے خصوصاً اسکو مائعات
 کے طور پر استعمال کرنا حکماً خرم کر دیتا ہے اور اسکو کندیہ فقہیہ حرامین داخل ہے اس واسطے کہ یہ
 کلیہ مائعات میں مروی ہوا اور چونکہ خلاف قیاس ہے اس واسطے اپنے مورد سے تجاوز کر گیا
 اس امر کا اعتبار نہیں ہے کہ بعض امر جب حارہ ہو بعض حار یا بس مثل
 جزر و جوتری اور زعفران کے نشہ کرتے ہیں یہ خصوصیت امر جب کے باعث ہے حقہ اگر مضر
 ہو تو حرام ہے ورنہ مکروہ ہے اور نفعت بخش ہو تو مباح ہے اور اگر دوا ہے تو پنا بہتر ہے

واللہ اعلم :-

قُلْ فِيهِمَا لَكُمْ كَيْدٌ وَمَنْفَعٌ وَلَكِنْ خَيْرٌ مِّنْ ظَاهِرٍ بِهٖ كَمَا لَكُمْ شَرَابٌ فَارْتَدَّ عَنْكُمْ اَسْءَلُ
 نفع اٹھاتے تھے علاوہ اسکے اُس سے توت پیدا ہوتی ہے اور مصفی اور محلی ہے بوسے دہن
 خوشگوار ہوتی ہے شجاعت کا باعث ہے اسی طرح جو ہے کہ امین اتخار کا موقع ہے اور ساتھ
 ہی اسکے فقر کی حاجت روائی ہوتی ہے یہ سب نفعت ہیں مگر یہ منافع ایسے نہیں کہ جن کو
 عاقل لمحوط خاطر رکھے لہذا عاقل کو حقیر منافع کا خیال نہ کرنا چاہیے اور مضرت رسان بہ محفوظ
 رہنا چاہیے :-

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُحْفَظُونَ قُلْ الْغَفْوُطُ اَدْرِيَا فِت كَرْتِي هِن كِيَا صَرَف كَرِيْن تُو كَمَدِيْجِي
 کہ جو بچ ہے اسکو خیرات کرو چونکہ جو منع ہو گیا اور مال کے کمانے کی صورت حروب و قتال
 میں جو آسان تھی وہ مفقود ہو گئی اور ادھر صرف ذکر کر دیے گئے تو پھر سوال کیا گیا سال
 چاہے سابقین ہوں یا دوسرا گروہ ہوا نے دریافت کیا کہ کیا صرف کرین ارشاد ہوا فرادیجی
 کہ غفوصت کرو غفوسے مراد وہ ہے جو آسانی آدمی صرف کر سکے یا جو بچ ہے اپنی حوائج صلیہ
 سے یا بقدر کفاف سے زائد ہو اس سے مفقود یہ ہے کہ صرف میں تو سطر کی راہ اختیار
 کرنا چاہیے نہ بہت ایسا صرف کر ڈالا جاوے کہ تنگی ہونہ بالکل رد کر رکھا جائے کہ قبل ہوا مختصر
 صلے اللہ علیہ وسلم ایک سال کا قوت اپنے اہل و عیال کے لیے جمع کر لیتے تھے اُس کے بعد سب
 خیرات کرتے تھے بعض لوگوں کے نزدیک یہ آیت غیر مفروضات صدقات کے بارے میں
 نازل ہوئی ہے بعض کہتے ہیں کہ ابتدائی حال میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ اسوقت مسلمانوں کو
 حکم تھا کہ جو ضروری مصارف کے بعد بچے اسکو خیرات کر ڈالیں کیونکہ مال کم تھا اگر جب فراغت

ہوئی اور زکوٰۃ فرض ہوئی تو حکم منسوخ ہو گیا ابوسلم کے نزدیک یہ زکوٰۃ کا حکم ہے مگر مجمل ہے اسکی تفصیل حدیث میں وارد ہوئی ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ صدقہ تطوع کے بارے میں ہے کیونکہ اسمین مقدار زکوٰۃ نہیں مذکور ہے

لَا يَأْتِيَنَّكُمْ إِلَّا بِلَايَةٍ كَعَلْمِ غُلَامٍ سَوْدٍ فِي النَّبِيِّ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ إِلَّا بِلَايَةٍ كَعَلْمِ غُلَامٍ سَوْدٍ
یہ نشانیاں اپنی شاید کہ تم فکر کرو اپنے امور دنیاوی اور اخروی میں اور اختیار کرو وہ امر کہ جو متوسط ہو اور وہ کہ جو باعث نفع مندی کا ہو دنیا و آخرت میں اور ان امور سے گریز کرو جو باعث نقصان و مشرت کے ہوں دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں کیونکہ یہی فکر و عقل سے کام لینے والوں کی شایان شان ہے

وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ أَصْلَاحُهُمْ خَيْرٌ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي
یاد دیتا ہے کہ تو کہہ دے کہ اصلاح ان کی بہتر ہے چونکہ قتال کے باعث یتیمی کی زیادتی ہونے کی توقع تھی اور برابر لوگوں کو یتیموں کی پرورش کرنا پڑتی تھی بعض یتیمی صاحب اموال تھے انکے بارے میں مختلف آیات میں حکم دیا گیا تھا کہ ان کے مال کو حفاظت سے رکھو اسکا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ لوگ انکے احوال سے خود کو دور رہتے تھے ان کے کھانے کو نہیں کھاتے تھے چاہے وہ باہمی کنجائیں یا سر کے چھینکا جاوے یہ امر سخت مشکل اور مضرت تھا اسواسطے اسکی آسان صورت نکالنے کی غرض سے مسلمانوں کو سوال کیا اسکا جواب ایک حکیمانہ دیدیا گیا کہ جیتیموں کی تربیت اور ان کے اموال کی اصلاح کے لیے ہو وہ ان کے لیے اور تمہارے لیے دونوں کے لیے نیا و آخرت میں بہتر ہے موجب ثواب خوشنودی حضرت حق ہے ان کو اپنے ساتھ شریک کرنا اگر بہتر ہو تو وہ اختیار کرو ان کو علیحدہ رکھنا بہتر ہو وہ کراہین کوئی مضائقہ نہیں

وَأَنِتَّاعُوا لَهُمْ فَاخْوَا لَكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
یاد دینی برادر می ثابت ہے بھائی بھائی میں غیرت کی ضرورت نہیں کھانے پینے رہنے سہنے میں تجارت میں بلکہ ترجیح میں ان کو اپنے ساتھ کراہین انکا فائدہ ہے وہ تمہارے بھائی ہیں اس کے مستحق ہیں

وَاللَّهُ يَعْصِمُكُم مِّنَ النَّفْسِ الْفَاسِقَةِ
خاطر سے اسکا کیا مقصد ہے مثلاً مال کی حفاظت ہے اس کی راحت ہے یا اپنی طمع ہے اگر مقصد ہے تو ظاہر ہے کہ اس کی نافرمانی نہ وردیگا اسکو کوئی دھوکا دے سکتا ہو وہ تو سب جانتا ہو

۴۱۲

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَكَفَفْتُمْ حُرَّاءُ وَأَرْكَرْتُ جَاہِلِیْنَ قَوْمٌ كَوَاعِظِكُمْ دُونَ سَائِلِهِمْ حَتَّىٰ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
تم قاصر ہو اور مشکل میں پڑ جاؤ خصوصاً تینوں کے بارے میں لیکن اندر ایسا کیا جائیں اگرچہ اسکا اختیار میں ہے
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِحُكْمِهِمْ أَسَاطِرُ مَا فِي رُءُوسِهِمْ مِنْ بَرٍّ ذِي نِسْبٍ إِلَّا أَنْ يَنْبَغِيَ عَلَيْهِمْ كَيْدٌ أَوْ غِيْرٌ فَلَمْ يُقَاتِلْهُمْ فَيَبْذُلُوا لَهُمُ الْحَرْبَ الْكَلِمَةَ
نہ ہونے مقتضی حکمت کا یہ ہو کہ وہ احکام دی و قابل عمل ہوں درمید بہن مغرب ساں بہن دار الیہ ہی سے حکم دینے
فائدہ - میسر کے متعلق ایک یہ شبہ کیا گیا کہ جب کہ ہر خطر اگرچہ بے ضرر ہو میسر کی بناء پر تو سیٹ بازی
بھی میسر میں داخل ہوگی اور اگر بیت بازی کو میسر میں نہ داخل کیا جائے تو پھر کوئی وجہ نہیں
ہے کہ تاش میسر میں داخل ہوا اسکا حال اور بیت بازی کا حال بالکل کیسا نہ ہے اس کے
متعلق تحقیق کی گئی۔ کہ لفظ خطر کا مفہوم میسر میں شبہ کا باعث ہوا ہے اس واسطے اسکی تعریف
نے سرے سے ایسی کی جائے جس میں یہ لفظ مشتبہ کی حاجت نہ ہو ظاہر ہے کہ عربی میں خطر کے
جو معنی ہیں بجز اُردو میں نہیں ہیں اسلئے میسر کی قریف بالکل صاف الفاظ میں کی گئی کہ میسر
وہ ہے جس میں نہ نفع عاجل ہو نہ آجل ہر دو طرفت میں سے ایک نقصان اٹھائے خواہالی
یا حکمی اور اس نقصان کو رفع کرنا اسکے مقدمہ سے باہر ہو جیسے کشتی لوٹا ہے ٹھوڑ و طر کرنا ہے
آدمی سے مسابقت ہو کسی کیند وغیرہ کھیل ہیں ان میں نفع جسمانی ہے اور تحریض قتال وغیرہ
کی ہے ایسے ہی کشتی ہی کے طور پر ایرانی ہے یہ سب مباح ہیں اور میسر میں داخل نہیں جب تک
کہ ان میں کسی شریک سے مال نہ لیا جائے کیونکہ یہ مال لینا بلا وجه ہے اور حرام ہے اس میں
مقصود نفع جسمانی ہے تو حلال ہے ایسے ہی شطرنج ہے کہ اس میں کامیابی ہر دو فریق کی تقدیر
میں ہے اگر وہ دونوں فریق عقل و سیاست میں برابر ہیں تو اسوقت دونوں کے مقدمہ ور
میں ہے کہ وہ ہوشیاری سے کام کریں اور نہ ہاریں ایسی ہی صورتوں میں بازی درست ہے جو حاکم
ہے لہذا شطرنج کے جواز میں امام شافعی نے دیگر اسباب کے باعث کلام کیا ہے اور دوا اور
نہ پائے جاویں تو پھر اس کی حلت میں امام شافعی نے کوئی کلام نہیں کیا ہے امام ابوحنیفہ اسکو
امور لعب میں داخل کرتے ہیں اور اسکے بارے میں جو حدیث مانعیت کی وارد ہوئی ہے
اسپر بنا حکم کی کرتے ہیں بہر حال اسکا میسر میں داخل ہونا غیر معقول ہے ساتھ ہی اسنے
جواز کا حکم بھی محقق نہیں ہے رہ گیا تاش تو اس میں کامیابی مقدمہ ور میں نہیں ہے اس میں بازی اتنا
شرط ہے کہ تاکہ عقل مندی کی اس میں بھی ضرورت ہے ایک دھوکہ ہے کیونکہ اگر مرد اس سے یہ ہے
کہ بدون عقل کے اس میں کوئی کامیاب نہیں ہو سکتا تو یہ تمام امور میں سبب ازرا گر یہ کہا جائے

حسن علی خان

کہ عقلمند کے اختیار میں ہے کہ اگر وہ عقل سے کام لے تو کامیاب ہو جائے تو یہ غلط ہے اور سچے
کہ دونوں کھیلنے والے اگر عقلمند ہوں اور ایک کی بازی خراب آئے تو اس کے جیتنے کی کوئی صورت
نہیں ہے اسی طرح ایک بے وقوف ہے تو اس کی بازی اچھی بھی آئے تو وہ کچھ نہیں کر سکتا
ہے کیونکہ بے وقوفی مانع ہے کہ وہ معمولی ادراک سے کچھ کرے لیکن چھوٹے عقل و شعور سے بلکہ
بسا بڑا سمجھے وہ بازی جیت لیتا ہے اور عقلمند بوجہ اپنی بازی خراب آنے کے نہیں جیت سکتا
ہے یہ کھلی ہوئی بات چاہے اگر اسپر داؤن روپیہ کا بھی ہو تو نظر ہر ہے کہ یہ جواب ہے اور یہ مال بھی
حرام ہے اسپر کہا گیا کہ ومنافع للناس سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت نفع کی ہو تو میسر ہو اسکا
جواب یہ دیا گیا کہ دونوں کھیلنے والوں کے لیے یہاں منفعت نہ تھی جیسا کہ اوپر گذرا بلکہ فقراء
کو حصوں کی تقسیم کر دینے کی شرط و عادت تھی باوجود اسکے یہ میسر میں داخل ہوا اصل یہ ہے
کہ اگر تماش نہ بھی میسر میں داخل ہو تو بھی حرام ہے لہو و لعب حرام ہے اور یہ لہو میں داخل ہے
سولے اُن لہو امور کے جو شائع نے مستثنیٰ کیے ہیں سب حرام ہیں اب چونکہ تماش سے لوگوں
کو وقت صرف کرنے میں سہولت ہوتی ہے اسواسطے اسکا رواج ہو گیا ہے باوجود اسکے کہ ایسی
وجہ سے وقت ضائع ہوتا ہے اور ایسی وجہ سے وہ ممنوع ہونا چاہیے کہ قدر مفسد اسپر تڑپ
ہوتے ہیں اور کسی کسی بازی ان لگائی جاتی ہیں یہ دوسری بات ہو کہ جو لوگ تماش کھیلنے
ہیں اور جو لوگ عیبت کرتے ہیں اُن میں غیبت کرنے والا زیادہ شامتی ہے اسواسطے کہ وہ
علامہ گناہ کے حق عباد میں بھی گرفتار ہے *

اچانکہ یہ سمجھ رکھنا چاہیے کہ بعض شیاؤں کو حرام ہوتی ہیں مگر بعض شیاؤں سے ان کی قباحت کم ہوتی ہے
جیسا کہ اوپر گذرا ایسا ہی شطرنج کھیلنا ہے کہ اس کی تحریم میں ہمارے مذہب کی رو سے
کوئی شک نہیں ہے پھر امام شافعی اسکو مباح کہتے ہیں اب اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ شطرنج
کھیلے تو مشغول ہے ورنہ ملازمین پر زرد کو بکرے لوگوں کی غیبت کرے تو ایسے شخص کو شطرنج
کھیلنے سے نہ کھیلنا اور اُن حقوق العباد میں مصروف رہنا زائد بُرا ہے اسکا یہ مطلب نہیں
ہے کہ لوگ شطرنج کھیلین بلکہ لازم یہ ہے کہ ایسے لہو و لعب میں مصروف ہوں کہ جو مشروع ہو
چونکہ اس قسم کے لہو و متروک ہو گئے ہیں اسواسطے لوگوں کے اکثر اوقات ایسے محرمات میں صرف
ہوتے ہیں اگر اُن لہو و لعب کا شغل ہو تو ان فضولیات میں لوگ مصروف ہی نہ ہوں
گھوڑے کی سواری نشانہ بازی گیند دارنش ہیا تنگ کہ بلیڈر ڈیو سب لہو میں جن سے فوائد

حکم
در
مذہب
شافعی

مرتب ہوتے ہیں اُن کی حرمت بازی بُد کے کھیلنے کی وجہ سے ہوتی ہے ورنہ فی نفسہ اُن سے فوائد جہانی کا مرتب ہونا متیقن ہے ۔

اس جگہ لکھوے کا ذکر آیا اور اسکے متعلق تحقیق کی گئی کہ اگر اسمین قضیع مال نہ ہو تو یہ بھی ایک تم کی ورزش ہے کیونکہ پھیل مقدور میں ہے اگر دُور بھی ہو ہوا موافق ہو تو یہ لازم نہیں ہے کہ کوئی سمجھدار خواہ مخواہ کو مار جائے اور لنگو اڑا سکے گا جاے اس واسطے کہ ہاتھ کی حرکت سے اسکو کامیابی دنا کامیابی ہوتی ہے جو اختیاری ہے مگر اسمین علاوہ اضاحت مال کے جو ممنوع ہے چند خرابیاں اور بھی ہیں ایک اُن میں سے یہ کہ لوگ اپنے ہمسایہ کی بے پردگی کی پرواہ نہیں کرتے ہیں اور اُن سے اکثر لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے خود دھوپ و گرمی کی بیش سے تکلیف اٹھاتے ہیں باوجود اسکے اگر اختلاف قلب یا دوسری کئی بیماری کے باعث لنگو اڑانے کی طیب تجویز کرے تو اسمین کوئی قضا نہیں ہے اسی وجہ سے تمام اگلوں نے اسکی سختی سے مخالفت نہیں کی خصوصاً چھوٹے لڑکوں اور نوجوانوں کو اس واسطے کہ اسمین ایک مٹم کی ورزش ہے اور اس میں دیگر افعال قبیح کے ارتکاب کا اندیشہ ہوتا ہے اگر اسمین مشغول رہیں تو اتنا حرج نہیں ہے :

البتہ جو لوگ تماش بینی بھی کریں اور لنگو ابھی اڑاویں تو وہ بحث سے خارج ہیں ایسے ہی میلان بدنا اور اسکی فکر میں ہلاک ہونا کوٹھنوں پر سے گرنا اور دیگر مفاسد کا باعث حب ہو تو وہ ممنوع ہر حاصل یہ کہ کسی مفاد جسمانی کی غرض سے بلا شرط و خطر کے لنگو اڑا یا جائے تو ہر وقت اذیت ہو سکتی ہے اس پر بھی مکر وہ ہونے سے خالی نہیں ہے اور اسمین فضول اوقات کو صرف کرنا کراہت کو تحریش کر دیتا ہے :

اس جگہ اس امر کو ظاہر کر دینا بھی مناسب ہے کہ لنگو اڑنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کھل جائے اس کی حالت مثل چھوہا سے ٹٹائے ہوئے کے ہے یا شکر اور نقل وغیرہ کے ہو رواج و عرف کے باعث جواز کا حکم ہو گا لیکن دُور کا توڑنا یا پٹا مارنا اور لنگوے کو ہاتھ سے لے لینا یہ ملک کو باطل نہیں کرتا ہے اور غضب ہے بعض علماء کی رائے ہے کہ اگر کوئی پہل ملک سے دُور توڑ کے کھینچ رہا ہے تو اُس سے توڑ لینا ملک کو ثابت کر دیتا ہے خواہ اسوجہ سے کہ ملک غضب قابل احترام میں یاعرف و عادت کے باعث ایسے ہی اگر ملک خود دُور چھوڑ دے یا توڑ دے والد علم

وَلَا تَكُونُوا الْمَشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُبْعِثَ لَكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ خَيْرٌ

مِّنْكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

مِّنْكُمْ مَّشْرِكَةٌ وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

حَتَّىٰ يُبْعِثَ لَكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

وَلَوْ أَنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُ يَخْلُقُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْعُونَ إِلَهُ لَّهُمْ أَرْشَادًا

لَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ شَرِكُ عورتوں کے ساتھ شریک نہ کرو یہاں تک کہ تم کو اپنا ایک رسول نہ بھیجنا ایماندار

علاج
ایماندار

ادیرتیم بچوں کے مال کے متعلق حکم دیا گیا اور اسی کے ذیل میں ارشاد ہوا کہ اگر ان کو ملا لو اور مخلوط کر لو تو وہ تمھارے بھائی ہیں اور اس مخلوط کرنے کی صورت میں یہ بھی داخل ہے کہ مصائب اور تزیج سے ان کو اپنی جماعت میں داخل کر لین اس سے خیال ہوتا تھا کہ یہ حکم عام ہے اور اس وقت تک کفار سے بالکل علیحدگی ہونے نہیں پائی تھی اندیشہ تھا کہ اس اختلاط کے حکم میں بلا امتیاز کفر و اسلام کے تمام اشخاص داخل ہوں اس واسطے اسکو دور کیا گیا اور صاف ظاہر کر دیا گیا کہ اختلاط یا تزیج روا نہیں ہے اگر عورت یا مرد مشرک ہوں اس واسطے اس اختلاط سے بڑھ کر کوئی دوسرا اختلاط موجب اثر صحبت کے قبول کرنے کا نہیں ہے بلکہ بعض اطباء نے نصرت کی ہے کہ یہاں بہن اس قدر مشابہ نہیں ہوتے ہیں جب قدر جو رد خادند مشابہ ہو جاتے ہیں موجب سے اس اختلاط میں لحاظ ایمان و کفر کا لازم ہے :

شان نردل میں اس آیت کے واحدی اور دیگر ابواب تفاسیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے ایک شخص مرثدا بن ابی مرثدہ کو جو خلفای نبی ماثم سے تھے کسی ضرورت سے کہ روانہ کیا غالباً یہ ضرورت تھی کہ وہ جادین اور حوالہ بیان مقیدین

اُن کو کسی حیلے سے چھڑا دین جب یہ مکہ پہنچے تو وہاں اتفاق سے ایک عورت غناک یا عتاق نامی بیٹی
 غنی اُن سے قبل سلام لانے کے اُس سے آشنائی تھی وہ اُن کے پاس آئی اور اُس نے اُن سے خوب
 عادت کے موافق مقاربت کی کی اُنھوں نے کہا کلاب ایسا نہیں ہو سکتا ہے اسلام میرے تیری وہاں
 حائل ہو اُسے کہا کہ اچھا عقد نکاح کر لو سپر اُنھوں نے جواب دیا کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے دریافت نہ کر لوں گا نکاح بھی نہیں کروں گا یہ بات اسکو ناگوار ہوئی اور اُس نے اپنے
 دوسرے آشنائوں سے اُن کو بہت ذلیل کر دیا بلکہ بڑا یا اُنھوں نے صبر کیا جب ان کا کام پورا کر کے
 واپس آئے تو تمام ماجرا غناک کا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اور اپنی اسکی محبت بھی
 کہی اور یہ بھی کہا کہ وہ مجھے پسند بہت ہو اُس پر یہ آیت نازل ہوئی مگر جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ
 علیہ نے واحدی کے اس قول پر اعتراض کیا ہو اور لکھا ہو کہ یہ شان نزول آیت لوز کا ہو الذانی
 کا یعنی لانا ذانیہ او مشرکتہ کا نہ کہ اس آیت کا بلکہ اسکا شان نزول وہ ہو جو مکہ سدی نے روایت کیا ہو کہ یہ آیت
 حضرت عبداللہ بن اسلم کی شان میں نازل ہوئی تھی اہل کیسا یہ نام لو نڈی تھی اسکو کی بات پر غصہ میں اُنھوں نے
 ایک طمانچہ مارا اسکے بعد امت ہوئی آنحضرت کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ پر غصہ میں یہ حرکت ہو گئی انہو نے کیا کہ
 وہ کیا ہے مومن ہو یا کافر اُنھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ زورہ لکھتی تھی ناظر پڑھتی ہو وضو بھی طرح کرتی ہو لاکہ
 الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت دیتی ہے اپنے فرمایا کہ وہ مومن ہے حضرت عبداللہ بن رواحہ نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اُسکو سزا دے کر اُسکے ساتھ نکاح کر لو نگاہا کہ اس طمانچہ
 کا عوض ہو جائے چنانچہ اُنھوں نے ایسا ہی کیا اُسپر لوگوں نے اعتراض کرنا شروع کیا کہ ایک
 لو نڈی کے ساتھ نکاح کر لیا پھر یہ آیت نازل ہوئی اور لوگوں نے اعتراض کرنا چھوڑ دیا اس
 زمانہ تک لوگ مشرکین کے ساتھ نکاح کرتے تھے جسکے اعتبار سے مگر جب یہ آیت نازل ہوئی تو پھر
 نکاح مشرکین کے ساتھ بالکل منوع ہو گیا۔

لَا تَنْكِحُوا نِسَاءَ اَدْرَیْمَ تَارَ دُونَ طَرِیْقِیْنَ سے مفروضہ ہوا ہے معنی اسکے نہ نکاح کرو یا نہ نکاح کر دو
 کے ہیں نکاح کے معنی اگرچہ مطلقاً طہی کے بھی ہیں مگر جبکہ وہ مراد نہیں ہے بلکہ عقد نکاح مراد ہے
 یعنی نکاح نہ کرو یا نہ کر دو نکاح مشرکات کا۔

المشرکات جمع مشرکہ کی ہو معنی اسکے وہ عورت ہو جو شرک کرے مراد اس کے اکثر اہل علم غیر کتابی لینے ہیں اس واسطے کہ
 قرآن شریف میں مشرکین اور اہل کتاب کی مناسبت ثابت ہوتی ہے مشرکین کے حکم میں اہل کتاب داخل نہیں
 فرماتا ہے لَمْ یَكُنِ الذِّنِّیْنَ كُفْرًا وَاَمِنْ اَهْلَ الْكِتَابِ وَالمُشْرِكِیْنَ عَطَفَ مشرکین اہل الکتاب پر کیا گیا
 ہے عطف مفید و مناسبت کو بقول ہے اس واسطے عام طور پر مشرکین میں اہل کتاب داخل نہیں لہذا اس کتاب میں جو

اہل کتاب مرد و نہین میں حلت نکاح اہل کتاب کی باقی رہی۔ قتادہ سے مروی ہے کہ مرد اس سے
عرب کے مشرکات میں جن کو اہل کتاب نہین کہتے ہیں کیونکہ وہ کسی کتاب کے مقرر تھے حضرت
حماد نے حضرت ابراہیم نخعی سے دریافت کیا کہ یہودی عورت اور نصرانی عورت سے نکاح جائز
ہے یا جائز نہین ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ کوئی حرج نہین ہے اس پر حماد نے کہا کہ
قرآن میں تو ارشاد فرماتا ہے وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْنِسَ اَوْ يَهُودِيٍّ عَسَىٰ تَنْصُرُوْا
عَوْرَتِ سِے بڑھ کر کون شرک کرتا ہے تو اس پر حضرت ابراہیم نخعی نے کہا کہ مرد یہاں مشرکات سے
وہی عورتیں ہیں جو بت پرست ہوں یا آتش پرست ہوں۔ بعض لوگ اچھلے مشرکات سے
عام مرد لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ سے بڑھ کر کون شرک ہوگا ایسا ہی عبداللہ
بن عمر سے نافع نے روایت کیا ہے کسی نے ان سے دریافت کیا کہ یہودی یا نصرانیہ کے ساتھ کوئی
مرد مسلم نکاح کرے تو کیسا ہے آپ نے جواب دیا کہ میں نہین کہہ سکتا اس واسطے کہ اللہ نے مشرکات کے
ساتھ نکاح کو حرام کیا ہے اور اس عورت سے بڑھ کر کون شرک ہو جو حضرت عیسیٰ کو یا کسی مرد خدا کو
خدا کہے اسی وجہ سے ایک جماعت قائل ہے کہ اس آیت سے عام طور پر اہل شرک کے ساتھ نکاح
منوع کیا گیا ہے خواہ وہ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب ہوں عورت کا نکاح مرد مسلم کے
ساتھ ہو یا مرد کا نکاح عورت مسلمہ کے ساتھ ہو پھر ایک جماعت کہتی ہے کہ اس آیت نے سورہ مائدہ
کی آیت کو جس سے حلت نکاح کتابی ثابت ہوتی ہے منسوخ کر دیا اسکو ناخ سمجھتے ہیں اور اس کو
منسوخ کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہین کہ ایک آیت تلاوت میں مؤخر ہو اور نزول
میں مقدم ہو ایسی اکثر آیات ہیں لہذا یہ کوئی ضروری نہین ہے کہ آیت سورہ مائدہ کی مؤخر
ہو یہ بھی مشہور ہے کہ سورہ مائدہ میں کوئی آیت منسوخ نہین اسکو بھی یہ جماعت نہین مانتی ہے
کہنتی ہے کہ اکثر آیات منسوخ ہیں جیسا کہ اتفاق میں پہلی تصریح کی گئی ہے اس بنا پر غیر مسلمہ عورت
کے ساتھ اگرچہ وہ کتابی کیوں نہ ہو نکاح مسلم مرد کا حرام ہے یہی قول امامیہ اور زیدیہ کا ہے مگر
جمہور اہلسنت جائز کہتے ہیں اور باوجود اسکے کہ مشرک میں عام لہین خواہ کتابی ہو یا غیر کتابی یا خاص
غیر کتابی کو لہین سورہ مائدہ کی آیت کو غیر منسوخ قرار دیتے ہیں چونکہ قصر عام شافعیہ کے نزدیک تخصیص
کے حکم میں ہے اس کو نسخ نہین کہتے اور حنفیہ اس کو بھی نسخ کہتے ہیں اسلئے مائدہ کی آیت کو خواہ تخصیص
کے یا ناخ اہلسنت معمول بہ سمجھتے ہیں اور کتابی عورت کا نکاح مرد مسلم کے ساتھ جائز سمجھتے ہیں اگرچہ بہتر
نہ ہو اسلئے کہ فاسد اس میں زائد ہیں خصوصاً زمانہ غلبہ فطرت میں کیونکہ عورت اس زمانے میں مرد پر

غلبہ رکھتی ہے اور اُس سے متاثر ہونے کا زیادہ احتمال ہے اور اولاد پر بھی اثر مان کا اور اسکی قوم کا زیادہ پڑنے کا اندیشہ ہے الذاس علی دین ملوک کے قول پر یون ہی قوم نصاریٰ کا حکم کا اثر وضع و قطع و عقائد وغیرہ پر پڑتا ہو اور اگر قرابت بھی ہو تو اور بھی زیادہ پڑنے کا یقین ہے البتہ یہاں اسل مرکا خوف نہ ہو بلکہ امید ہو کہ عورت متاثر شوہر کے ایمان قبول کر لے گی یا اولاد ایماندار ہوگی یا اسکے اعزاء پر ایمان کی خوبیاں ظاہر ہوں گی اور اسکی قوم اور خاندان کے لوگ اسلام کی طرف راغب ہوں گے تو ایسی جگہ عورت کتابی کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے بعض لوگوں نے مشرکات سے صرف حربیات مراد لیا ہے اس وجہ سے وہ مشرک ذمی و معاہد عورت کے ساتھ نکاح کو جائز کہیں تو کہہ سکتے ہیں :

امام ابو حنیفہ صابہ کو بھی اہل کتاب سے شمار کرتے ہیں یہ قوم بخوم و ہیئت سے آگاہ تھی اور اسی کے موافق اپنے اعمال کرتی تھی ممکن ہے کہ اسکی تعلیم کا مدار کوئی آسمانی تعلیم اور کسی نبی کے ارشادات ہوں زیادہ گمان ہے کہ حضرت ادریس جنکو ہر س بھی کہتے ہیں ان کی تعلیم کے مقرر ہوں کیونکہ ان کے معجزات سے اسطرباب ہو اور حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہو کہ ایک نبی ان انبیاء سے ایسا ہے جو خطوط کھینچنے کے امور بتاتا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ جو ان خطوط سے مطابقت ہو جاتی ہے تو نتیجہ صحیح ہوتا ہے ظاہر ہے کہ اسطرباب میں جو امور معلوم ہوتے ہیں سب اصول ریاضی سے ناچھین یہ بھی ممکن ہے کہ ایک شو ایک خاص وقت میں معجزہ ہو اور پھر معجزہ نہ ہے بہر حال صابی اگر کسی نبی کے مقرر ہیں اور کتاب آسمانی پر ایمان رکھتے ہیں تو وہ بھی اہل کتاب سے ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کی دو قسمیں ہیں اسی وجہ سے علما کی ایک جماعت ان کو اہل کتاب میں شامل کرتی ہو اور دوسری جماعت ان کو ستارہ پرست ہونے کے الزام میں مشرکین میں شمار کرتی ہے ایسے ہی جو لوگ ہندوؤں کو بعض اوتار مثل کرشن کی نبوت کے قائل ہیں وہ کرشن کے ماننے والوں کو اہل کتاب کے حکم میں کہہ سکتے ہیں مگر محقق یہ ہے کہ ہندو اہل کتاب نہیں ہیں بلکہ مشرکین سے ہیں ان کی عورتوں کے ساتھ بھی نکاح جائز نہیں ہے اگرچہ حالت غلبہ میں بے نکاح کے نوڈیان ان کی لینا جائز ہے یہ ایک خاص مسئلہ ہے جس سے بادشاہ مغلیہ کے افعال کی توضیح ہوتی ہے اکثر انھوں نے غیر معاہد اور غیر ذمی کی عورتوں کو لیا ہے جو کہ انوڈیان تھیں جن سے وطنی بلا نکاح جائز تھی نکاح محض حاصل کرنے کا ایک بہانہ تھا یہ ان کے افعال کی نایت توجیہ ہے : واصلہ علم -

اس جگہ ایک جماعت مشرکین سے ہر وہ شخص مراد لیتی ہے جو آنحضرت کے معجزات کا منکر ہو پھر بچا

حکم عورت صابی

حکم ہندوؤں کا

رسالت کا مقرر ہو یا رسالت سے بھی انکار کرے کیونکہ اُنہی خارق عادت کو دیکھا جو طوق بشری سے بالکل باہر تھا اُس کو جن یا شیطان کی طرف منسوب کیا اس صورت میں وہ بھی مشرک ہو جس طرح لوگ خلق و زرق وغیرہ کو قوائے ملکی کی جانب منسوب کرنے کے باعث مشرک ہوئے ہیں اس قول سے اگرچہ اگلوں کا مقصد صرف کفار میں مگر اس قول کو اگر تسلیم کر لیا جاوے تو وہ لوگ بھی داخل ہیں جو اُدعا سے اسلام کرنے کے بعد حجرات کے متکررین اور اُن افعال کو جو انبیاء سے خصوصاً آنحضرت سے مروی ہوئے ہیں اور خارق عادت ہیں اُن کو قوائے ملکی یا طبعی یا شیطان و جن کی طرف منسوب کرتے ہیں جیسے دہریہ اور نیچریہ ہیں کہ یہ سب اس قسم کے مشرک ہیں بلکہ کرامت ایسی غیر عادی شے ہے جو کسی مسلم متقی سے سرزد ہو جو بہ نسبت نبی کریم کے معجزہ ہے اس کو بھی دلائل سے ثابت ہونے کے بعد شیطان یا جن کی طرف منسوب کرے وہ بھی اس قسم کا مشرک ہے جیسے ابن تیمیہ نے خوارق کبار کے متعلق کہا ہے :

حَتَّى يُوَسِّقَ هَيَاثُكَ اِيْمَانُ لَے اَوِيْن وَه عَوْرَتِيْن اَسْجَلَهٗ بِاتْفَاقِ تَامَامِ اَهْلِ مَذَاهِبِ اِرْبَابِ تَفْسِيْرُ كَمْرَادِ اِيْمَانُ سَے اَقْرَارُ زَبَانِيْ سَے بَعْنِيْ نِكَاحِ كَے لِے صَرَفِ مُشْرِكِ عَوْرَتِ كُو اَقْرَارِ اِيْمَانُ كَا كَرْلِيْنَا كَا فِیْ سَے دَلِ سَے اِيْمَانُ هُوَ يَانَهُ هُوَ كِيُونَكِهٖ يَهْ حَكْمُ ظَاهِرِ اِيْمَانِ بِرِ مَوْتَوْفِ هُوَ لَمَّا مَنَافَقَهٗ كَے سَاخِطَ نِكَاحِ جَايِزُ هَے اَكْرَفْسُ مَوْسَمِ اَوْ حَقِيْقَتِ اِيْمَانِ مِيْنِ تَصْدِيْقِ بِالْجَنَانِ وَالْقَلْبِ لَا زَمَ هَے مَنَافِقِ كَا فَرِ هَے مُشْرِكِ مَنَافِقِ مُشْرِكِ هُوَ بَا وَجُوْدِ كَے ظَاهِرِ اَحْكَامِ مِيْنِ وَه مَوْسَمِ هَے اِسْ آيْتِ سَے كَر اِسِيَهٗ كَتَّے هِيْنِ كَے اَجْمَاعِ اَهْلِ سَلَامِ اِسِيَهٗ كَے هَيَاثُ اِيْمَانِ سَے مَحْضَلِ اَقْرَارِ مَرَادِ هَے تُو مَعْلُوْمُ هُوَا كِه حَقِيْقَتِ طَائِلِ كِي صَرَفِ اَقْرَارِ لِسَانِيْ هَے تَصْدِيْقِ هُوَ يَانَهُ هُوَ كَرِيْ اِسْتِدْلَالِ كَر اِسِيَهٗ كَا بِالْكُلِّ غَلْطِ هَے اَسْوَا سَطَ كَے حَكْمِ نِكَاحِ مِيْنِ اَقْرَارِ كَا كَا فِیْ هُوَا دَعْوِ كَے ثَبُوْتِ كَے لِے كَا فِیْ نَهِيْنِ هَے كِيُونَكِهٖ هَمَّ سَبِّ مُنْفِقِ هِيْنِ كَے اَقْرَارِ زَبَانِ سَے اَحْكَامِ ظَاهِرِيْ كَے لِے مَعْتَبَرِ هَے اَوْ حَبْتِ حَقِيْقَتِ اِيْمَانِ مِيْنِ هَے مَحْضِ ظَاهِرِيْ اَحْكَامِ كَے مَعْتَبَرِ هُوْنِ مِيْنِ نَهِيْنِ هَے لَمَّا اَلْقَرِيْبِ تَامَامِ نَهِيْنِ هَے عِلَاوَهٗ اَسْ كَے قُرْآنِ شَرِيْفِ كِي آيَاتِ كَثِيْرَهٗ اَوْ اَحَادِيْثِ كِي رَوَايَاتِ مَعْتَبَرَهٗ دَلَالَتِ كِي هِيْنِ كَے اِيْمَانِ قَلْبِ كَے مَعْتَبَرِ هَے جِيسَا كِه يَوْمَنْ بِالْغَيْبِ كِي تَفْسِيْرِ مِيْنِ كُذْرِيَا هَے اَوْ رَوْسَمِ النَّاسِ مَن يَقُوْلُ اَمْنًا مِيْنِ هَمَّ كُذْرِيَا هَے اَوْ رَوَايَاتِ اَعْرَابِ اَمْنًا مِيْنِ اَسْ كَے اِنْشَاءِ اللّٰهِ تَعَالٰی اَوْ سَے كَا :

وَلَا تَنْتَفِعُوْا مِنْهُ خَيْرٌ مِّنْ سَيِّئَةٍ وَّلَا تَحْزَنُوْا اِنَّهٗ اَدْرِيقُنِيَا اَمْتِ مَوْسَمِ هَبْتَرِ هَے مُشْرِكِ سَے اَكْرَجِ تُو كُو وَه پَسَنْدُ هُوَا سَجَا لَامِ تَاكِيدِ زَبَرِ لَامِ اَمْتِ كَے هَے تَاكِيدِ مَضْمُوْنِ جُمْلَهٗ كَے لِے اَوْ خِيَارِ فَعْلِ التَّضْيِيْلِ كَے حَكْمِ مِيْنِ

جس کے معنی یہ ہیں کہ بہتر تر ہے یعنی امتہ مومنہ بہتر تر ہے مشرک سے اگرچہ وہ پسند نہ ہو بلحاظ منافع کے اس واسطے کہ شرف زرد جبکہ باعث غنبت اور منفعت کا ہوتا ہے آزادی ایک نعمت ہے کبھی اس کے ساتھ حال صورت ادراک اور عزت خاندانی بھی اضافہ ہو جاتی ہے ایسی صورت میں غنبت اور منفعت بڑھ جاتی ہے اگرچہ بہتری دوسری بھی ہونظر ہے کہ مشرکہ عورت بالخصوص آزاد مالدار سے دنیاوی فوائد متوقع ہیں اس واسطے نفس خیریت میں مشرکہ ہو اگرچہ اپنی منافع بالکل محذوم ہیں اسی وجہ سے امتہ مومنہ کو بہت بہتر فرمایا نفی بہتری کی مشرکہ سے بھی نہیں کی کیونکہ قاعدہ ہے افضل التفضیل میں زیادتی معنی کی ایک کی دوسرے کا اور ثبات کی جاتی ہے جس میں نفس فعل کے معنی موجود ہوں کہا جاتا ہے کہ زید اکرم من عمرو زیادہ بخش کرنے والا عمر سے زید ہے اگرچہ عمرو بھی بخش کرتا ہے کرم دونوں میں پایا جاتا ہے اسی طرح بہتری دونوں میں موجود ہے مشرکہ میں دنیاوی بہتری ہوگی مگر مومنہ میں دینی بہتری ہے جو زیادہ بہتر ہے اور ارادہ امتہ سے یا امتہ اللہ ہے جیسے تمام خلق کو عبید اللہ اور عباد اللہ کہتے ہیں فرما دیا ہے کہ خدا کی لونڈی ہے وہ وہ آزاد ہو یا آزاد نہ وہ مشرکہ سے بہتر ہے خواہ مشرکہ آزاد ہو یا لونڈی ہو مسلمان عورت کو اللہ نے اسے اس وجہ سے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ اطاعت گزار اور خدا کے رب و مالک ہونے کی مقرر ہے اور اس میں ایک خاص عظمت اسکی معلوم ہوتی ہے جس طرح کبار انبیاء کو عبد کر کے تسمیہ کیا ہے اس صورت میں معنی یہ ہیں کہ مسلمان عورت ہر حال میں مشرکہ عورت سے بہترائی میں زیادہ ہے اور امتہ سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لونڈی مسلم مشرکہ سے افضل ہے چاہے وہ مشرکہ آزاد ہو یا لونڈی ہو تو جب آزاد سے لونڈی افضل ہے تو اس قوم کے آزاد تو لا محالہ آزاد سے افضل ہونگے مسلمان عورت لونڈی ہو اور مشرکہ آزاد ہو تو مسلمان لونڈی افضل ہے تو مسلمان آزاد عورت کی افضلیت مشرکہ سے بدرجہ اولیٰ ثابت ہے ۛ

مقصود یہ ہے کہ نکاح و تزویج سے بہت زیادہ ایک دوسرے پر اثر پڑتا ہے اسلام کی طرہ متوجہ ہونا تو اس قدر متوقع نہیں ہوتا ہے جتنا ارتداد کا اندیشہ ہے اور اندیشہ ہمیشہ متوقع سے زیادہ مقتضی احتیاط کو ہے اس واسطے اس اندیشہ سے بچنے کے علاوہ ایمر بھی ملحوظ خاطر رہے کہ مشرکہ کی سبقت حکمیہ ایسی ہے کہ وہ خود قابل تخریب ہے اس کی خجاست اعتقادی اس طرح کی ہے کہ اس سے لوث ہونا نفیس طبیعت شخص گوار نہ کرے گا مسلمہ عورت چاہے لونڈی ہو میٹے کثیف کپڑے پہنے ہو مگر اسکے دل میں کثافت اعتقادی نہ ہو سکتے وہ مرغوب و مطلوب ہونا چاہیے ۛ

وَلَوْ اَتَجَبَّبْتُكُمْ اَوْ اَرَجَعْتُكُمْ اَوْ اَمَرْتُكُمْ بِاَنْ تَكْفُرُوا بِمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ لَفِى شَكٍّ مِّنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْبُدُونَ اِلٰهًا غَيْرَ الَّذِي تَقُولُونَ ۚ فَاِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُكْفِرُونَ ۚ

اس شخص کا جو آزاد عورت کے ساتھ بیکار ہو کر رہتا ہے وہ ظاہری حسن و جمال لباس مال و ثروت اور آزادی کے باعث تھکے پند ہو یہ ظاہر ہے کہ لحاظ دنیاوی اسباب کے یہ امور مرغوبات سے ہیں اور یہ غیبت فظری ہی اسی کو اندر نے ثابت کیا ہے اسکا برگز مقصود یہ نہیں ہے کہ مسلمان باوجود نجاست شرک کے کسی عورت کو اس لحاظ نجاست کے ساتھ پسند کرے مسلمان کی شان اس سے اعلیٰ ہے مگر چونکہ مرغوبات طبعی سے مجبور ہے اسی واسطے یہ ارشاد بھی کیا اور روکا بھی گیا۔ حالانکہ ایک مسئلہ فقہیہ ہے وہ یہ کہ اگر کوئی شخص آزاد عورت کے غیر فقہی کی قدرت رکھتا ہے تو اسکو لونڈی سے نکاح جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کے پیرو اس آیت سے اُس کے جواز پر استدلال کرتے ہیں اور اکثر علما نے اس استدلال کو صحیح قبول کر لیا ہے وہ یہ کہ اللہ جل شانہ نے اُس شخص کے لیے لونڈی کے نکاح کو جائز ٹھیلایا جو شرک آزاد کے ساتھ نکاح کر سکتا ہو اسکو آزاد کی قدرت ہو ظاہر ہے کہ قدرت مہر کی اور فقہ کی آزاد عورت کے کیساں ہے چاہے وہ آزاد مشرک ہو یا مومنہ ہوتو اس سے لازم آتا ہے کہ یہ لونڈی کے ساتھ نکاح کرنے والا قدرت آزاد مسلمہ کے ساتھ بھی رکھتا ہے :

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوْا اِنَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُعْلَمُوْنَ ۚ

بے ایمان کے عورت مسلمہ کے ساتھ مشرک کا نکاح نہیں ہو سکتا اور۔

لاھن حل لہم ولاھم علیہن من وہ مسلمان نورثین جو ہجرت کر آئی ہیں حلال ہیں ان کے کافر خاندان کے لیے نہ وہ حلال ہیں ان کے لیے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے اور یہ حکم کتابی اور غیر کتابی دونوں کے لیے ہے اور ہوا ہی چاہیے اس واسطے کہ ابتداء انفراش مسلمہ کے لیے صحیح نہیں ہے اسکی غیر شرعی قبول نہیں کرتی ہے اور قوی اندیشہ ہے کہ عورت کو خاوندی میں نہ کرے عورت کا اقرار قبول نہ کرے بلکہ عورت پر اسکا اثر ہو۔

اس سے ہر وہ شخص مزوہ جو کافر ہے یا بے نظر اسلام ہوا یا غیر مقرر اسلام ہو جو منکر ضروریاتین ہے وہ کافر ہے چاہے بعض ضروریات دینی کا وہ مقرر ہو یا ایک کے انکار سے بھی ثبوت کفر کا ہو جاتا ہے کوشمش کر نیچے حکم کہ وہ ایک انکار اگر تحمل ہو تو تحمل صحیح پر اسکو پیش کریں گے بلکہ ہمیں اگر سو وجوہ ہیں ان میں سے ایک وجہ ایمان کی ہے اور نہ مانوسے وجوہ کفر ہیں تو وجہ ایمان کو تقدم دینگے لیکن اگر اسکا انکار بلا احتمال ہے تو اگر ایک امر قطعی ثابت بالبدین کا انکار ہے تو وہ کفر ہے اس کے ساتھ کلام لازمہ ہو گا۔

اِس قاعدے سے خواج اور روافض اور دیگر فرق ضالہ کو دکھینا چاہیے اگر اُن کے عقائد سے انکار ضروری
 دین کا لازم آتا ہے تو وہ کافر ہیں ورنہ مبتدع ہیں مثلاً ایک رافضی قدس حضرت بنی عایشہ کرتا ہے
 تو وہ منکر ضروریات دین ہے وہ کافر ہے اور اِس آیت کے رو سے اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے
 اہل کتاب میں بھی داخل نہیں ہے جو اُن کی عورت کے ساتھ مردنی کا نکاح صحیح ہو کیونکہ وہ اس صورت
 میں مرتد ہوگی البتہ اگر ضروریات دین کا انکار نہیں ہے تو وہ مبتدع ہو اور مبتدع غیر مکفر ہونے
 کے باعث اِس قابل نہیں کہ اسکے ساتھ عورت سنیہ کا نکاح صحیح ہو خاص کر کے جو تجرہ ہو اسے بہین
 زندگی لطف سے نہیں کھٹی ہے اور بالخصوص اِس صورت میں جب کہ عورت اُس فرقہ کی ہو جو اہلسنت
 کی تکفیر کرتا ہے سخت فعل مذموم ہے اگر اسکا نکاح کر لیا جائے یہ تو قدیم فرقوں کے لیے ہے فرقہ جاوہ
 سے ایک فرقہ وہابیہ کا ہے اسکا حال جسنہ شیعہ فرقہ کا حال ہے اگر منکر ضروریات دین ہے تو اِس آیت
 کے حکم میں داخل ہے ورنہ کفو نہ ہونے کے وجہ سے عورت کا نکاح جائز نہیں اور قادیانی مطلقاً خلیج
 از اسلام میں اُن کے ساتھ اِس آیت کے حکم کے باعث نکاح درست نہیں ہے جو تا دیات یہ لوگ
 کرتے ہیں قابل قبول نہیں ہیں :

وَلَعَبْدٌ مُّسْلِمٌ خَيْرٌ مِنْ كَافِرٍ وَلَوْ اَنَّهُ كَانَ مِنْ شَرِّ الْأُمَّمِ ۝ اور یقیناً عبد مؤمن بہتر ہے مشرک سے اچکے بھی
 عبد سے یا تو عام نیک بندے مراد ہیں تو مراد یہ ہوگی کہ بندہ خدا مؤمن مشرک سے افضل و بہتر ہے
 چاہے وہ بندہ مؤمن آزاد ہو یا غلام ہو اور مشرک چاہے آزاد ہو یا غلام ہو یا مراد اُس سے غلام
 مؤمن ہے کہ باوجودیکہ عبدیت ایک نقص ہے انسان حکم میں مانع اسباب کے ہو جاتا ہے لیکن
 دولت ایمان ایسی ہے کہ اسکے مقابل ہرگز دولت حریت نہیں ہے اسی وجہ سے غلام بھی ایماندار
 عام مشرک سے افضل ہے چاہے وہ مشرک آزاد ہو یا غلام ہو اگرچہ وہ بوجہ آزادی کے تم کو پسند ہو
 مگر اُس کی کثافت باطنی شرک کی ایسی ہے کہ اسکے ہوتے ہوئے کسی طرح وہ بہتر نہیں ہے ۔

أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى الدِّارِ ۝ وہ لوگ بہتر کیوں نہیں ہیں اس واسطے کہ وہ آگ کی جانب بلا تے ہیں
 اُن کی صحبت سے آدمی خدائی زافرمانی کرتا ہے اور سختی نار ہوتا ہے یا ان کا اعتقاد مشرک جس
 کی وہ دعوت کرتے ہیں موصول رہے جس سے آدمی آگ تک پہنچتا ہے اس واسطے کہ قرآن شریف میں
 آیا ہے :

ان الله لا يعفلان يمشرون ۝ ويغضضون ذلالت لمن يشاء ۝ اللہ اس شخص کو ہرگز
 نہ خنبد گاہ جس نے اُس کے ساتھ کسی شے کو شریک کیا اور سولے شرک کے سب گناہوں کو اگر چاہے تو

وَلَيْسَ لَكُمُ الْحَيْضُ ط قُلْ هُوَ آذَى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ
 اور دریافت کرتے ہیں تم سے حیض کو تو کمدم کہ وہ برا ہے تو عورتوں سے
 فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ
 حالت حیض میں عکھڑہ رہو اور ان کو قریب نہ جاؤ یہاں تک کہ وہ طاهر نہ ہو جائیں پھر جب وہ
 فَاتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ يَجِبُ التَّوَابِينَ
 طاهر ہو جائیں تو ان کو لاؤ حیض ترک ہو کر اگر وہ رہا ہے یقیناً اگر توبہ کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 وَيَجِبُ الْمَتَطَهَّرِينَ ۝

اور پاک رہنے والوں کو پسند کرنا ہمارا

۲۵۹

تجند گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شرک کی بخشش اسکی مشیت کے خلاف ہو اسکی بخشائیش کسی طرح نہیں
 ہو سکتی ہے تو جو شخص شرک کی رغبت دلاتا ہے وہ بلاشبہ آگ کی دعوت دیتا ہے ۴
 وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْغَضَبِ بِأَذْنِهِ جہا اور اگر دعوت دیتا ہے مغفرت کی اپنے علم سے یا اپنی مشیت
 سے یعنی وہ جو تم کو حکم دیتا ہے وہ موجب نجات آخرت اور مغفرت گناہ ہے جس سے آدمی جنت
 میں جائے گا مراد انجاء خود اللہ کے احکام میں یا ہر وہ دعوت جو اللہ کی جانب سے ہو عالم اس سے
 کہ انبیاء کی زبان سے ہو یا علماء امت یا عامہ اہل سلام کی زبان سے ہو وہ سب اللہ کی دعوت
 ہے اور اسی کی طرف اسکی نسبت ہے۔
 وَمِنْ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ اور اللہ اپنی آیات کو لوگوں کے لیے صاف
 ظاہر کر دیتا ہے مراد اس سے یا تو تمام احکام و معجزات و دلائل نبوت ہیں بالخصوص حکم سابق منصوصاً
 مانعت نکاح غیر مسلم کی یہ اس کے ضرور کو صاف ذکر فرمایا ہے لوگ تھوڑی فکر سے معلوم کر سکتے ہیں
 اسلئے ارشاد ہوتا ہے کہ شاید وہ اس سے نصیحت پذیر ہوں ۵

اور بتایا گیا کہ عورت لمحاظ خبیث باطنی کے اس قابل نہیں ہے کہ اس سے عقد نکاح باندھا جائے
 اور وہ خبیث باطنی شرک ہوا ہے یہ خیال ہوتا تھا کہ جب اس میں خبیث ظاہری ہو جس کو ایام کا ہونا
 صلا کہتے ہیں تو اس حالت میں اُن سے کیا بڑا و کیا جاسے ظاہر یہی ہوگا کہ اس حالت میں بھی ان کے
 ساتھ علحدگی برتی جائے یہ کہ ایام کا ہونا کسی قسم کا خبیث ہی نہیں اس کی کوئی پرواہ نہ کیجیے چونکہ
 اس میں عقلی وجہ سے دونوں احتمال نکلتے ہیں اسی وجہ سے یہ سوال ہو سکتا ہے اور یہ ہی وجہ ہے کہ

اسوقت علاوہ اہل اسلام کے جو فرقے تھے وہ سب مختلف تھے ایک فرقہ نصاب کے حیض کی کچھ پرواہ نہ کیا کرتا تھا دوسرا فرقہ یہود کا اور مشرکین عرب کا اور مجوس کا تھا کہ نہ زمانہ حیض میں عورتوں کو داخل جلا کر دیتا تھا نہ ان کو اپنے گھر میں رکھتا نہ ان کے ساتھ کھانا کھاتا نہ پانی پیتا نہ بات چیت کرتا نہ ایک جگہ پر بیٹھتا قرآن شریف میں اس سوال کا جواب دیا گیا جس کا خلاصہ یہ ہو کہ نہ تو حیض ایک ایسی شے ہے جس سے غایت درجہ کنارہ کشی کی جائے نہ ایسی شے ہے کہ جس کی پرواہ نہ کی جائے بلکہ تھوڑی بُرائی سمجھیں ہے اور اسکے باعث سے مقاربت و جماعت سے باز رہنا کافی ہے عورت اس حال میں ایسی نہیں ہے کہ اس سے مجالست و مکالمت و کھانا پینا اسکے ساتھ ممنوع ہو یہ سب امور جائز ہیں بلکہ چند سوالات کیے گئے جن کے جوابات مذکور ہیں مگر بعض سوال کے قبل حرف عطف واد نہیں ہے اور بعض کے قبل واد ہے انجاء کیے بعد دیگرے واد ہے واد جمعیت کے لیے آتا ہے اس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ جو سوالات علیحدہ علیحدہ کیے گئے ان میں تو واد نہیں لایا گیا اور جو سوالات پلے در پلے کیے گئے ان میں واد ذکر کیا گیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ سب سوال مجتمع ہوئے ہیں۔

اس سوال کو کرنا اہل اسلام انہوں نے جب دیکھا کہ طہارت کا شرع اسلام میں اس حد تک لحاظ رکھا کہ جہاں طہارت اعتقادی نہیں ہے اُس کے متحرک کا حکم ہے اور حیض تو ظاہر نجس ہے اور عادت بھی عرب کی زمانہ حیض میں پرہیز کرنے کی ہے تو اُس کے بارے میں دریافت کر لینا چاہیئے دریافت کرنے سے یہ معلوم ہو کہ اعتزال یعنی بالکل علیحدگی کرنا اس سے مسلمان سمجھ کر جو طریقہ جاہلیت کا ہو اور یہود اور مجوس سے لیا گیا ہے وہی شائد مامور بہ ہے اپنی دشواریوں کو بھی ظاہر کر دیا شاید کوئی حکم تخفیف کے ساتھ کر دیا جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کہ ہم عورتوں کو اپنے فرش سے علیحدہ کر دین تو ہمارے پاس اوڑھنے بچھانے کو بہت کچھ نہیں ہے ہم کیا کریں اگر ان کو بیٹھتے ہیں تو سری کھاتے ہیں اور خود لے لیتے ہیں تو وہ سردی کھائیں گی جو باعث تکالیف کا ہو گا اسکے جواب میں آنحضرت نے اس حکم کی وضاحت فرمائی اور کہا کہ میں نے ان کو فرش سے علیحدہ کرنے کو نہیں کہا ہر بلکہ میں نے صرف جماعت کو منع کیا ہے جب اس حکم کو یہود نے سنا تو ناغرش ہو گئے اور انھوں نے کہا کہ معلوم نہیں اس بھلا آدمی کو کیا ہے کوئی بات ہماری مخالفت کی نہیں چھوڑتا ہے بعض صحابہ مثل سید بن حضیر اور عباد بن بشر کو یہ قول یہود کا ناگوار ہوا اُس ناگواری کے باعث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ اگر آپ اجازت دین تو ہم جماعت بھی کریں آنحضرت کو اس جبارت پر غصہ آیا یہ دونوں سمجھے کہ آنحضرت ان دونوں سے ناراض ہیں مگر کسی جگہ سے دودھ آیا تھا

آنحضرت نے ہمیں سے ان دونوں کو ارسال کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کی ذات سے ناگواری نہ تھی بلکہ ان کے اس ناشائستہ قول سے ناگواری تھی کہ یہودی کی مخالفت میں ایک غیر صحیح اور مضر فعل کا ارتکاب کیا جائے مسلمانوں کو اس امر کی تعلیم دی گئی کہ کسی حالت میں غلہ غنم کھل کرنے کی جات نہیں ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو حکم حیض والی عورتوں کا صاف کر دیا گیا۔

اس جگہ عن المحيض ہو محيض میں لفظ اس وزن صیغہ کے دو احتمال ہیں یا تو یہ محل حیض کے معنی میں ہے یعنی حیض کے خارج ہونے کی جگہ مراد اس سے عورت ہو یا یہ مصدر سی ہے بعض نے فرق کیا ہے کہ جس حالت میں مکسور ہے تو اس حالت میں مصدر سی ہے اور مراد اس سے حیض کا خارج ہونا، لہذا اسی احتمال آخر کو تقویت ہوتی ہے کہ سوال عورت کا حیض کی حالت میں نہیں ہے بلکہ سوال اس حیض سے ہے کہ اسکا حکم کیا ہے اسی کے مطابق لفظ آذی بھی ہے اور النساء فی المحيض بھی ہے کیونکہ عورت خود آذی نہیں ہے اور نہ یہ مناسب ہے کہ عورتوں کو حالت میں اس عورت کے جبکہ جائزہ ہو علیحدہ کر دیہ دونوں ایسے احتمال کے موافق ہیں کہ معنی یہاں محيض سے خود حیض ہے اسکو کہا گیا کہ وہ آذی ہے اول اس کی وجہ سے جب عورتوں کو حیض ہو اور وہ حالت حیض میں ہوں تو انکو علیحدہ رکھو۔

آذی جو ناگوار ہو مگر خطرناک نہ ہو اسکو کہا ہو اسواسطے کہ حیض مثل بول و براز کے فضلہ رحم کا ہے ایک خون کی شکل میں نکلتا ہو مگر اس میں اس قدر سرخی در سرخی ہوتی ہے کہ وہ سرخی کے باعث سیاہی کے قریب تک پہنچ جاتا ہے اور حدت و احتراق کی کیفیت اس میں ہوتی ہے تھوڑا تھوڑا نکلتا ہو اور اس میں بڑی بڑی ہوتی ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جب ان اوصاف کا خون ہو تو وہ حیض ہے اگر یہ اوصاف نہ ہوں تو وہ حیض نہیں ہے نہ نماز ساقط ہے اسواسطے کہ یہ اوصاف نہ ہوئے تو احتمال ہو کہ وہ خون حیض کا ہے یا نہیں ہے اور احتمال سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اور نکلیں شرعیہ ساقط نہیں ہوتی ہیں دوسرے اگر وہ علما کا کہتا ہو کہ ہر خون کے اوصاف کو دیکھتے رہنا اور اسکو انبیا زکرا حیض وغیر حیض سے دشوار ہے اسواسطے شارع نے بجائے خون کے ایک مضبوط مقرر کر دی کہ اس مدت میں جو خون آئے وہ حیض ہو جو اس کے بعد آئے وہ انتخاصہ ہے وہ ایک قسم کی غیر طبعی حالت ہے اسی وجہ سے انتخاصہ کا رد کنا صحت کی علامت ہو اور خون کا جویام میں آنا ہو نہ نکلتا بیماری کا باعث ہو حیض کا آنا علامت بلوغ و خستہ ہے جب حائضہ ہوگی تو بالغ ہو جائیگی اقل مدت چھ مہینہ کہ لڑکی عموماً بالغ ہوتی ہے ممالک حارہ میں جیسے عرب وغیرہ ہے نو برس ہیں تو اگر

نَسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتِ شَيْعَتُكُمْ وَقَدْ مَوَّ
 لَانَفْسَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُسْلِقُونَ ۝
 آگے بھیجو اور اس سے ڈرو اور جان رکھو کہ تمہارا اُس سے تم لے لے والے ہو اور
 کثیری المؤمنین ۝
 بشارت دے مؤمنین کے لیے

بقیہ (صفحہ ۲۹۱) میں نہیں کرتے ہیں وحبیب المتطہرین اور دوست رکھتا ہی متطہرین کو کہ جو ایک فر
 مین فوجش کے اور منہیات کے ارتکاب کرنے سے یا تائب وہ ہے کہ جو قریب ہو مگر خدا کو حکم کے باعث
 چھوڑ دے اور متطہر وہ ہے کہ جو خود اپنی لطافت طبیعت کے باعث ان امور کا ارتکاب بھی نہ کرے
 والدیہ عام حقیقتہ احوال ۝

یہ آیت بیان ہے آیت سابقہ کا جس میں ارشاد ہوتا ہے کہ عورتوں سے جماعت کر جس طرح
 اندر نے تم کو اجازت دی ہے

فَاتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ اس سے بتایا گیا ہے کہ غرض اصلی صرف قضاءِ شہوت نہیں
 ہے بلکہ نسل کے قائم رکھنے کے باعث جماعت کرنا چاہیے لہذا جماعت وہیں سے ہو جہاں سے
 ہتھکڑا حل ہو سکے و صورت صرف جماعت قبل سے حاصل ہوتی ہے اس آیت کا شانِ نزل
 بھی اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اس واسطے کہ شانِ نزول یہ ہے کہ ایک عورت انصاریہ کے ساتھ
 ایک مرد قریشی نے عقد کیا انصاریہ نے جو یہود کے بھائی تھے ان کے عقائد یہود کے موافق تھے
 ان کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی شخص عورت سے جماعت قبل میں دبر کی طرف سے کرنا ہے تو اس کا
 احوال پیدا ہوتا ہے اسی وجہ سے انصاریہ اس کو مار گھسیٹتے تھے اور قریش کو اس امر کی خبر تھی نہ
 اس کی ان کو پرواہ تھی اس واسطے وہ بلا لحاظ اس کے کہ جس کو دھڑ ہو حالت جلوس میں ہو یا قیام میں
 ہو جماعت کرتے تھے اور یہ صورت ان کو زیادہ مرغوب تھی یا اکثر ایسا کرتے تھے چنانچہ اُس
 قریشی مرد نے بھی اپنی زوجہ انصاریہ سے ایسا کرنا چاہا تو اُس نے اس سے گزیر کیا اس مرد نے یا اس
 عورت نے اس کا مسئلہ دریافت کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی بعض کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس
 مسئلہ کو دریافت کیا بعض کہتے ہیں کہ یہود کی طرف سے یہ سنا چھپا گیا ہر تقدیر اجازت ہوئی

کہ ہر صورت سے جماع ایسا کہ جو قبل میں ہو جائز ہے تو اس لحاظ سے معنی اتنی کے کیفیت کے ہیں
یعنی حسب طرح چاہو محل حرث یعنی فرج عورت میں جماع کر سکتے ہو چاہے چت لٹاکے یا پٹ کھڑے
کھڑے یا بیٹھے بیٹھے ہر طرح جائز ہے جب کہ حرث کی جگہ پر ہو اور ازنی ناگواری محل سے محفوظ ہے ظاہر
ہے کہ دُبر ہمیشہ محل ازنی اور خلاف وضع فطری ہے بعض نے اتنی کے معنی منی کے لیے ہیں یعنی جب
چاہو رات دن جبوقت جی چاہے سولے اُس صورت کے کہ عورت حلال نہ ہو یا وہ صائمہ یا عاضہ
ہو بعض نے اس آیت سے جواز غزل پر استدلال کیا ہے خفیہ کے نزدیک باجائز حرم سے غزل
ہو سکتا ہے اور اسے بلا اجازت اس کے بھی غزل ہو سکتا ہے غزل کہتے ہیں انزال دخول
میں نہ کرنا بلکہ انزال کے وقت جدا ہو جانا۔ یہ اقوال جمہور علما کے ہیں مگر امام مالک سے اور اہل تشیع سے
مردی ہے کہ عورت سے جماعت دبر میں بھی ہو سکتی ہے اُن کے ادلہ نہایت ضعیف ہیں اُن
کے ذکر کرنے سے طبیعت مستکبرہ ہے اس صورت میں این کے معنی میں اتنی ہے مگر اصحاب امام
مالک اس کے جواز سے انکار کرتے ہیں کیونکہ صراحتہ یہ مقصود آیت کے خلاف ہے اس میں تصنیع و دلہ
ہے حسب طرح لواطت اور اتیان حیوان اور عمل بالید سے ۛ

فَقَدْ أَصْحَلَا نَفْسَهُ تَوَاسِعًا لِّمَنْ يَلِيهِ اے گے بھجھو اس سے بھی مراد یہی ہے کہ وہ کام کرو جو نتیجہ خیر ہو
وہ اتیان فی الفرج ہے اس واسطے کہ نیت خالص کر کے البقاء نوع انسان کے ارادہ سے اور ولد
صالح کے وجود میں آنے کی امید سے جماعت کرنا باعث رضا ہے الہی و دخول جنبت کا ہے یہ ہے
حکم ہوا کہ اپنے لیے پہلے سے کار خیر روانہ کر رکھو اسکی تاکید کی کہ وَالْقَوَالُ لِلَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَفَرُوا
اور اللہ سے ڈرو اور جان رکھو کہ اُس سے ملنے والے ہو تو قضاے شہوت میں اس قدر دیوانہ
نہ ہو جاؤ کہ جانور دن کی حرکتیں کرنے لگو اور حلال و حرام کا امتیاز باقی نہ رکھو پھر اس عید کے ساتھ
بھی موافق عادت مستمرہ کے و بشی الموصلین ارشاد فرمایا کہ ایماذ اردن کو خوشخبری دے وہ لوگوں
حکم الہی کے ہر امر میں عمل کرنے کے باعث جنبت میں داخل ہوں گے اور خدا کی خوشنودی حاصل
ہوگی ۛ

اس جگہ دو امر ذکر کرنے کو رہ گئے ایک یہ کہ حالت حیض میں جب کہ عورت سے صرف جماعت ناجائز
ہے تو اور تمام طور کی مباشرت جائز ہے یا نہیں احادیث تو اس بارے میں بالکل صاف ہیں
اُن سے جواز ثابت ہوتا ہے قرآن شریف سے بھی غور کرنے کے بعد جزاکا حکم نکلتا ہے اس امر
پر اتفاق است محمد یہاں کہ حالت حیض میں جماعت حرام ہے البتہ اس امر پر بھی اتفاق ہے

کہ مافوق السرہ تخت الرکبہ اپنی عورت سے استمتاع کر سکتا ہو یعنی نابت کے اد پر اور گھٹنوں کے نیچے
 البتہ اختلاف مانت تخت السرہ فوق الرکبہ میں ہے یعنی نابت سے نیچے اور گھٹنوں کے اوپر استمتاع
 جائز ہے یا نہیں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام شافعی کہتے ہیں کہ استمتاع مانت تخت السرہ
 فوق الرکبہ حرام ہے اس واسطے کہ قرآن شریف میں آیا ہے کہ فاغترزوا النساء فی المحیض اور مرد اس
 سے یہ ہے کہ عورت کے زمانہ حیض میں نسیج اٹھاؤ مگر فوق السرہ اور تخت الرکبہ بالاجماع استمتاع جائز ہے
 تلب جہان اجماع جواز پر نہیں ہے وہ حرمت میں داخل ہے وہ محل زار ہے حضرت زید بن سلم
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ زمانہ حیض میں میری عورت کہاں تک مجھ سے
 ہے آپ نے فرمایا کہ اذ ارضی بوطا بکدھ پھر اوپر اس کے جسم ہے امین جو چاہے کر یعنی بوس و کنا وغیرہ
 بعض لوگوں نے کہا ہے کہ سوائے فرج کے سب حلال ہے اسوجہ سے کہ معنی فاعترزوا النساء
 نے المحیض کے یہ ہیں کہ دور رہو عورتوں سے محل حیض میں یعنی مقام خروج یعنی فرج کو چھوڑ دو
 تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ماسوا اس کے سب داخل حلت ہے۔

دوسرا امر یہ ہے کہ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ شرع نے زمانہ حیض میں تو مجامعت کو ممنوع قرار دیا
 اور زمانہ استحاضہ میں کیوں نہیں ممنوع قرار دیا حالانکہ ہوا دی میں وہ بھی داخل ہے کچھ تو کراہت
 طبیعت کو اس سے بھی ہوتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ کراہت آدمی تک نہیں پہنچتی ہے
 وہ مرض ہے اگر وہ بند ہو جائے تو صحت ہو اور کبھی استحاضہ کی حالت میں حل قرار ہو جانا ہو
 برخلاف حالت حیض کے اور نقصان حالت حیض میں مجامعت سے ہوتا ہے وہ حالت استحاضہ
 میں نہیں ہوتا ہے ۛ

اس جگہ یہ بھی ذکر کرنا مناسب ہے کہ مستحاضہ کو چاہیے کہ بروقت نماز کے نازہ وضو کرے
 اور نماز پڑھے جب تک وقت نماز ہے اسی وضو سے نماز پڑھ سکتی ہے وقت کے خروج سے
 وضو بھی اس کا ٹوٹ جاتا ہے ہم لوگوں کے نزدیک وہ مثل دوسرے اصحاب عذر کے ایسی
 ہی ہے البتہ مدت مقررہ جب حیض کی آدے تو نماز چھوڑ دے پھر بدلت غسل کر کے
 نماز پڑھے ۛ

لَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُارٍ
 فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَفَوْا
 الطَّلَاقُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

ارادہ کر لیا اور اسے سنے والا اور جاننے والا ہے۔

تقریباً ۲۶۵

مواخذہ میں حرج عظیم ہے لیکن مواخذہ اُس سے کرے گا جو لغو نہیں ہے بلکہ اسکے گناہ کو بھارتے قلب
 نے کیا ہے اور اسے بخشنے والا ہے اگر توبہ کرے اور کفارہ دے اور رجوع کرنے والا ہے تبین لغو میں
 اختلاف ہو گیا ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ بغیر معنی سمجھے لا والد اور بلا والد کرنا لغو ہے حسب
 عادت قسم زبان سے نکلتی ہے یہاں تک کہ قسم کھانے والے کو شعور بھی نہیں ہوتا ہے کہ اُس نے
 قسم کھائی ہے اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے یہ قول حضرت عائشہ اور شعبی اور عکرمہ کا ہے ضحاک
 کہتے ہیں کہ میں لغو وہ یہ ہے جس کا کفارہ ادا کر دیا گیا ہو۔

بعض لوگ کہتے ہیں میں لغو وہ ہے جو ترک طاعت پر لائی گئی ہو امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں
 لغو وہ ہے جس کو کسی نے گزرے ہوئے واقعہ کو سچ سمجھ کے تصدیق کی غرض سے کھایا ہو اسکے
 مقابل میں غموس ہے کہ وہ بلا توبہ کے معاف نہیں ہوتی ہے وہی مراد سے کہتے ہیں کہ
 سے ہو وہ یہ ہے کہ انسان گذشتہ واقعہ پر قسم کھائے کہ ایسا ہوا خواہ کسی کے خوش کرنے کے لیے
 یا کسی کا حق تلف کرنے کی غرض سے یا جو مطلب ہو حالانکہ جانتا ہو کہ یہ واقعہ نہیں گذرا ہے
 اور حلف کرنے میں یہ جھوٹ بولتا ہے تو یہ میں غموس ہے اس کا گناہ کفارہ سے نہیں جاتا ہے
 بلکہ توبہ کرنا چاہیے اور اگر کسی مخلوق کا حق تلف کیا ہے تو اس کا تدارک کرنا چاہیے جب امید
 معافی کی ہے۔

اس آیت کے قبل مطلقاً قسم کھانے کا حکم ہوا ہے اب اس آیت میں مخصوص قسم ایک طرح
 کی عرب میں رائج تھی اس کا حکم ذکر کرنا اس کا بیان کرتے تھے یعنی ایلا کی کمی کرنا و نقصان کرنا ہے فلا
 یا تل او لوا الفضل منکم او فلا یالونکم خبلا اسی معنی میں ہے پھر اس قسم کو کہنے کے جسمیں کسی
 کے نقصان پہ حلف کیا گیا ہو اسکے بعد خاص کر کے اُس قسم کو کہنے کے جسمیں عورت سے بہتر

نہ ہونے پر قسم کھائی جاتی ہے چونکہ عورت کے حقوق سے اسکے ساتھ ہم بستر ہونا ہے اس واسطے
 اسکو نہ کرنا اسکے حقوق میں کمی کرنا ہے اسی مناسبت سے اس قسم کو ایلا کہنے لگے ایلا کا مقصد
 عموماً یہ ہوتا ہے کہ عورت کو تنگ کیا جائے عورت سے لطف باقی نہ رہے اور یہ بھی مقصود ہوتا
 ہے کہ اسکو چھوڑ نہ دیا جائے کہ وہ آزاد ہو کے اپنی دوسری فکر کرے تو اسوقت ایلا کیا جاتا
 ہے جب لوگ کہتے ہیں کہ عورت کا حق صحبت ادا کرو تو عذر کرتے ہیں کہ ہم قسم کھا چکے ہیں اگر
 طلاق کی خواہش کی جاتی ہے تو اسکو عار و ننگ کا حیلہ کر کے رد کرتے ہیں انہیں مانتے ہیں خدا
 نے ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اتنی مدت میں رجوع نہ کر لیا تو پھر وہ طلاق ہو جائے گی تاکہ یہ
 طریقہ مذموم ترک ہو جائے ظاہر ہے کہ عموماً حلف میں کفارہ دینے کا یا تو بہ کرنے کا ذکر ہے مگر
 اس حلف میں جسے ایلا کہتے ہیں کفارہ کا ذکر نہیں ہوا اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ کفارہ نہ ہو
 کیونکہ حلف ہو اسکا حکم سپر بھی نافذ ہے ساتھ اسکے ایک امر زائد بھی ہے ہولے اسکو بیکار کرنے کی حجت
 ہوتی وہ بیان کر دیا گیا احادیث سے حلف کو توڑ کے بہتر کام کرنے کی اور کفارہ کی تخریض معلوم
 ہوتی ہے وہی بجگہ بھی کافی ہے اس واسطے رجوع کرنا ہی بہتر ہے چونکہ ایلا میں قسم جمع نہ کرنے پر
 ہوتی ہے جس سے بعد لازم آتا ہے اور بعد کا صلہ من سے آتا ہے اسوجہ سے یوں کا صلہ بھی
 من سے آیا۔ بعض لوگوں کے نزدیک خود ایلا وہی کا صلہ علیٰ من دونوں سے آتا ہے بعض کا
 گمان ہے کہ من یعنی علی کے آتا ہے اور کبھی فی کے معنی ہیں آتا کبھی زائد ہوتا ہے یہ سب محمل ہے ایک گروہ
 کہتا ہے کہ من نساکھ ظرف مستقر ہے ایک قرأت میں الو من نساکھ آتا ہے حضرت ابی
 یوسفون پڑھتے ہیں اور تریص کے معنی انتظار و توقف کے ہیں یہ پورا جملہ بمنزلہ استنثار کے ہے
 وَلَکِنْ یُؤَکِّدُ کَلِمَہٗا لَکَسَدَّتْ قُلُوبُہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ لَکَیْلَہُمْ
 کو لازم دو باتیں ہیں ایک کفارہ دے کے رجوع کرنا تو اس میں بھی گناہ نہیں ہے یا پورا کرنا قسم کا
 اور طلاق ہو جانا یہ بھی موجب اثم نہیں ہے برخلاف دیگر میں قسم کے کہ اس میں خواہ خواہ صحبت
 کا اندیشہ ہے :

فَإِنْ فَعَلُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔ پھر اگر رجوع کرین تو یقیناً اللہ بخشنے والا مہربان ہے یعنی اگر
 قسم کھا کے توڑ ڈالیں اور اسکا کفارہ دین تو اس میں کوئی بخشش نہ گا اگرچہ خدا کی قسم کھا کے اسکا
 پورا کرنا ضروری ہے مگر اسکے پورا کرنے میں غلطی ہے اور بیوجہ طلاق ہے اس واسطے کہ یہ حق عبادت ہے
 اور قسم کا پورا کرنا حق اللہ پر حق اللہ کو و سوائے اس کے اسکو بخش اور خلاف قسم کرنے کا

الدعذاب ومواخذہ کرے گا اس سے کفارہ کا وجوب ساقط نہیں ہوتا ہے جیسا کہ عملاً حلفت میں اسکے خلاف کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے اس میں بھی لازم ہوتا لہذا چاہیے کہ قبل چار ماہ گزرنے کے جماعت کرے اور کفارہ دے تاکہ تعلق زین وشوک باقی ہے اور اس کی شان رحم و ہرمانی اور عفو و بخشش پر اعتماد کرے کہ وہ اس سستی کو کہ حلف کو پورا نہ کیا درگزر کر دیگا **وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** اور اگر قصد کر لیا انھوں نے طلاق کا تو اس پر ان کی باتوں کو سننے والا ہے اور ان کی نیت سے آگاہ ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ ایلا کس نیت سے کیا گیا ہے اور وہ الفاظ اُسے کہیں جو ایلا کے وقت کہے گئے ابجگہ یہ امر بھی ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ایلا وین شرط ہے کہ جماعت نہ کرنے کے اور یہ حلف چار ماہ سے کم نہ ہو اگر چار ماہ سے کم ہو گا تو وہ موافق دیگر حلف و قسم کے ہو گا جس کو توڑنے کے کفارہ ادا کرنا ہو گا اور اگر نہ توڑے تو وہ طلاق نہ ہو گی بلکہ چار ماہ گزرنے کے ساتھ ہی طلاق ہو گی نہ کفارہ ہو گا بوجہ اتمام مدت حلف کے لیکن اگر بلا تعین مدت حلف کیا یا چار ماہ سے زیادہ کیا یا چار ماہ کا حلف کیا تو وہ ایلا ہو جاوے گا اور امام شافعی کے نزدیک چار ماہ سے کم یا چار ماہ تک حلف کیا تو ایلا نہ ہو گا اور امام حنفی اور ظاہرہ وغیرہ کے نزدیک اس قسم کا حلف کم چار ماہ سے ہو یا چار ماہ کے لیے ہو یا زیادہ یا مطلقاً سب ایلا ہے پھر اس مدت ایلا کے گزرنے کے بعد امام ابو حنیفہ کے نزدیک طلاق ہو جاوے گی اس واسطے کہ اس کو حکم معلوم ہو گیا کہ اگر رجوع نہ کرے گا تو طلاق ہے اُس نے رجوع نہیں کیا اور مدت بھی گزر گئی اُس کے اس فعل سے طلاق ہو گئی اب اس کی ضرورت نہیں رہی کہ وہ زبان سے بھی طلاق دے مگر امام شافعی کے نزدیک محض مدت گزرنے سے طلاق نہیں ہوئی بلکہ عورت کو مطالبہ طلاق کا حق ہو گیا اگر وہ چاہے تو طلاق ہو جائے مگر اگر طلاق دیدے تو خیر ورنہ وہ حاکم کے ذریعہ سے طلاق حاصل کر سکتی ہے **فَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ** کی عبارت بھی لفظاً اس قول پر امام شافعی کو دلالت کرتی ہے اور جو مقصد اس حکم کا ہے وہ بھی اسی طرح حاصل ہوتا ہے اس واسطے کہ مقصد تو اس حکم سے یہی ہے کہ عورت کو اس قسم کے حلف سے جو دشواری ہوتی ہے وہ رفع ہو جائے امین نفع عورت کا ہے اس کو اگر اختیار نہ ہو تو یہ نفع خیر ضرر کی جانب ہو جاوے گا امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تائید **فَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ** کی لفظی تفسیر کی ہو اور عورت کا ضرر اس طرح دفع ہو جائے کہ اس کو بعد اسکے بھی تجدید تک کا حق حاصل ہے اگر وہ چاہے اور اس کی خلائی کے لیے اگر قصداً قاضی یا مدعی کی طلاق ضروری ہو تو آسانی نہ ہے کی بلکہ دشواری ہو جائیگی۔ داندل علم

وَالْمُطَلَّغَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا

ادبطلقات جن کو کہ ان کے ازواج نے طلاق دیدی ہے انتظار کریں اپنی ذاتوں سے تین ایام حیض کی مدت تک

حَيْضٌ لَهُنَّ إِنْ يَكُنَّ مَأْكُوفَاتٍ فِي أَزْوَاجِهِنَّ

اور ان کو طالع نہیں ہے کہ وہ اس چیز کو چھپا دیں جسکو اندر نے ان کے رجوع میں لیا ہے اگر وہ اس کے ساتھ

لَنْ يَوْمَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ

اور آخرت کے دن کے ساتھ ایمان رکھتی ہیں اور ان کے مردان کو لوٹا لینے کے زیادہ

فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ

حق دار ہیں اگر ان کو اصلاح منظور ہو اور عورتوں کو بھی دیسا ہی حق ہے جیسا کہ ان پر حق ہے

بِالْمَعْرُوفِ مِنَ الرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

موافق رواج کے اور مردوں کو عورت پر زیادہ حق ہے اور اندر عورت والا ہے حکمت والا ہے

عادت طلاق

اوپر کی آیت میں ایام کے ذکر کے ساتھ طلاق کا بھی ذکر آگیا ہے اس واسطے کہ ایام کا تمام یا تو رجوع پر

ہو گا یا طلاق پر ہو گا رجوع کی صورت تو وہی ہے جو متعارف ہے کہ اگر لفظ سے رجوع کرے تو رجوع

ہو جاوے گا لیکن بلا اندر ایام کا رجوع مقاربت سے ہونا چاہیے کیونکہ ایام میں تمام اسی رکھائی

گئی تھی کہ مقاربت نہ کرے گا اس کا رجوع بھی مقاربت کے کرنے ہی سے ہو گا لیکن اس وقت تک نہیں

بتایا گیا تھا کہ طلاق ہو جانے کی صورت میں کیا کرنا چاہیے اس کے ظاہر کرنے کی ضرورت تھی کیونکہ

ایام سے لازمی طور پر طلاق تک نہایت دور ہو کر جاتی ہے مطلقہ عورت کو پہلے بہت دشواریاں

تھیں لوگ طلاق دیتے تھے پھر بالنعین مدت رجوع کر لیتے تھے، عورتوں کو یہ بوجھ انتہا

کرنا پڑتا تھا کبھی اسی انتظار میں ان کا کام تمام ہو جاتا تھا لوگ مطلقہ عورتوں سے اس خون سے

بکرا نہیں کرتے تھے کہ امین ان کا زوج اول ناراض نہ ہو جائے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ رجوع

کر لے رجوع کی تو کوئی مدت تھی نہیں اس واسطے خدا نے ایک مدت مقرر کر دی جس کو حدت کہتے

ہیں، اس مدت میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ رجوع عورت کا صاف ہے یا نہیں اس سے اختلاف نسب میں بھی

نہیں ہوتا ہے اور عورت کو بھی اس مدت کے بعد آزادی ہو جاتی ہے۔

بعض قبائل میں اس کی مدت تھی مگر وہ مدت بہت طویل تھی ایک برس کچھ دن اس پر عمل رہا پھر وہ

منسوخ ہو گیا اب طلاق کی حدت محمدی عورتوں کے لیے تین قریب قریب قر کی جمع قریب ہے جس کا اطلاق

حیض پر بھی ہوتا ہے اور طہر پر بھی ہوتا ہے امام شافعی نے طہر مراد لیا ہے اور امام ابوحنیفہ وغیرہ نے حیض مراد لیا ہے احاصل وہ عورت کہ جب کو حیض ہوتا ہے اسکو تین قرار انتظار کرنا چاہیے لیکن یہ حکم عام نہیں ہے کیونکہ ہر مطلقہ پر یہ حکم صادق نہیں آتا ہے بعض مطلقات وہ ہیں جن کو حیض آتا ہی نہیں ہے لہذا یہ مطلقات مخصوص ہیں اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ الف لام استعراق کا نہیں ہو ایک مطلقہ وہ ہے جب کو عدت کی ضرورت ہی نہیں وہ وہ ہے جب کو قبل غلوت صحیحہ کے طلاق دیدی گئی ہو ظاہر ہے کہ ایسے مرد سے رجوع کی توقع نہیں اور انتظار طہارت رحم کی بھی حاجت نہیں کیونکہ قمارت کی نوبت ہی نہیں آتی ہے دوسری وہ مطلقہ ہے جب کو حیض نا بوجہ کبر سنی کے بند ہو گیا ہو یا وہ صغیرہ ہے کہ کو حیض نا شروع ہی نہیں ہوا ہے اسکی مدت حیض سے ہو ہی نہیں سکتی ہے اسکے لیے شرع نے حیض کے قائم مقام ماہ قرار دیے ہیں تین ماہ اُس کی عدت ہے تمیز سے وہ مطلقہ ہے کہ جب کو حیض ہوتا ہے تو اسکی دو صورتیں ہیں یا تو وہ حاملہ ہے یا حاملہ نہیں ہے اگر حاملہ ہے تو اسکو وضع حل تک انتظار کرنا چاہیے مراد حاملہ سے وہ ہے جس کا حمل معلوم ہو گیا ہے اور غیر حاملہ سے وہ ہے کہ جس کا حمل متعین نہیں ہے تو اب اسکی مدت حیض سے اعتبار کی جاوے گی خواہ خود زمانہ حیض سے یا طہر سے جو بعد اسکے ہوتا ہے لفظ قرو و دون کو شامل ہے اور چونکہ یہ مشترک ہے اور لفظ مشترک محتاج قرینہ کی طرف ہے اور قرینہ یہاں مختلف ہے اسواسطے اسکے تعین معنی میں بھی اختلاف ہو گیا ہے ہم نے جیسا اوپر ذکر کیا ہے کہ امام شافعی طہر مراد لیتے ہیں اور امام ابوحنیفہ حیض مراد لیتے ہیں یہ اختلاف بوجہ قرینہ کے اختلاف کے ہے مگر قوی قرینہ یہی ہے کہ مراد حیض ہو اور یہی قول بن عباس اور مجاہد اور قتادہ اور حسن بصری کا ہے اور ممکن ہے کہ اس تفسیر کی تائید ایک حدیث مشہور سے کی جائے جس کی رو سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد قرو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض کو لیا ہے جس کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارقطنی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا طلاق ثلاثہ تطلیقتان وعدا تھا حیضتان طلاق لونڈی کی دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں اور یہ امر ظاہر ہے کہ حرہ اور امۃ میں لحاظ قر کے کوئی فرق نہیں بلکہ لحاظ شرف ہر مستحیریت عدد کا تفاوت ہے اس کی عدت میں حیض کا ذکر فرما دلیل ہے کہ حساب عدت کا حیض سے ہے تو جب لفظ قرو و ارشاد ہوا ہے تو معلوم ہوا کہ مراد ابجگہ قرو سے حیض ہے لکہ طہراتی قرآن فریقین کے متضاد ہیں اس حکد ایک قاعدہ نحو یہ کا ذکر کر دینا بھی مناسب ہے یہ کہ قرو کی جمع اقرا بھی ہے اور قرو بھی ہے مگر اقرا جمع قلت ہے اور قرو جمع کثرت ہے جمع قلت کا لانا یہاں مناسب تھا اسواسطے کہ صرف تین عدد ہیں اور جمع کثرت کا

لانا مناسب نہ تھا حالانکہ لائی گئی جمیع کثرت اس سے معلوم ہوا کہ یہ نحو کا قاعدہ کئی نہیں ہے بلکہ اس میں بلغا توسع کرتے ہیں اور جمیع قلت کی جگہ پر جمیع کثرت اور جمیع کثرت کی جگہ پر جمیع قلت بولتے ہیں مگر اس توسع میں بھی کلام بلوغ میں کوئی نہ کوئی فائدہ مضمر ہوتا ہے وہ ابجگہ غالباً یہ ہے کہ اسجگہ مراد جمیع مطلقات ہیں جو آزاد ہوں اور وہ غیر منحصر ہیں اُن پر جمیع کثرت کا لانا ہی زیادہ مناسب ہے ان کے مقابل حیض

مکمل جمیع در جمیع ہوئی والدرا علم بحقیقۃ احوال
وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَكُونَ مَخْلُوقًا لِلَّهِ فِي الرَّحْلِ عَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهَا وَلَدًا
پوشیدہ رکھیں اُس چیز کو جسے اللہ نے اُن کے ارحام میں پیدا کیا ہے :

مراد مَخْلُوقًا اللہ سے ابن عباس نے ولد لیا ہے اور عکرمہ نے حیض کو لیا ہے اور حضرت ابن عمر دونوں کو مراد لیتے ہیں مقصد یہ ہے کہ ان عورتوں کو جن کو طلاق دی گئی ہے یہ حلال نہیں ہے کہ جو حالت اُن کے رحم کی ہو اسکو وہ پوشیدہ رکھیں ان کے رحم میں اگر اللہ نے ولد پیدا کر دیا ہے اسکو ظاہر کرین اور اگر حیض ہے یا طہر ہے اسکو ظاہر کر دین نہ تو اس خیال سے جھوٹ کہیں کہ مرد شاید پھر رجوع کر لے نہ اس خیال سے جھوٹ کہیں کہ آزادی جلدی ہو جائے بلکہ صحیح صحیح حال ظاہر کرین جو ہو یہی قول اکثر لوگوں نے اختیار کیا ہے ابن عباس کو قول کی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ دم حیض رحم میں پیدا نہیں ہوتا ہے اور عکرمہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ حاملہ کو حیض نہیں ہوتا اسکو ذوات قروا کہتے ہی نہیں ہیں لیکن یہ امر ظاہر ہے کہ دم حیض رحم میں خلوق نہیں ہوتا مگر اس حالت کا تعلق رحم سے ہے تو اسکو رحم کی جانب منسوب کر سکتے ہیں اسی طرح یہ امر بھی ظاہر ہے کہ حمل پہلے سے ظاہر ہونا ہر جگہ ضروری نہیں ہے اور صرف جس حیض دلیل حل نہیں ہے اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے امور میں عورت کا قول مقبول ہے ورنہ اُن کو عدم کتمان کا حکم فضول ہوتا ہے :

إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَفَرَأَوْا إِذَا سَأَلُوا عَنْ حُرْمَتٍ أُولَٰئِكَ يَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالَ اللَّهُ لَهَا فَاكِحْنِ وَلَا تَنْهَوْنَهَا عَنْهَا وَنُفِخَ فِي الصُّورِ قَالَتْ إِنَّ هَٰذَا عَصَاكَ قَالَ آتِ بِكِتَابٍ لَّا يُفْصَلُ فِيهِ مِنْهَا قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهَا قَالَتْ بَلْ كَذَبَتْ فِيهَا أَعْيُنُنَّ وَقَلْفُهُنَّ أَلَا يَعْلَمْنَ أَنَّ الْأَفْئِدَةَ لَا حَبْلَ لَهُنَّ وَلَا يَفْقَهُنَّ شَيْئًا مِمَّا يَدْعَوْنَ بِهَا وَلَا يَسْمَعْنَ سَوْرَةً وَلَا يَخْلَعْنَ
اِسکو کتمان حرام نہ ہو بلکہ مقصد صرف تاکید ہے :

وَلَا يَحِلُّ لَهَا أَنْ تَكُونَ مَخْلُوقًا لِلَّهِ فِي الرَّحْلِ عَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهَا وَلَدًا
لوٹالینے کا اس وقت میں اگر وہ ارادہ اصلاح کا کرتے ہیں اس سے تحریض اس بات کی ہے کہ رجوع کرنا طلاق میں خصوصاً طلاق رجعی میں مرغوب و محبوب ہے طلاق رجعی میں عورتوں کو رجوع میں کوئی

اختیار نہیں ہے اور طلاق بائن میں اگر وہ معاذ نہ ہو بعد عدت کے نکاح کا اختیار ہے یہ لفظ نہیں دونوں کو شامل ہے یعنی اگر طلاق رجعی ہے تو مرد کو رجوع کرنا چاہیے وہ زیادہ مناسب ہے اس کے لئے کہ طلاق ہو کے مفارقت ہو جائے اور نہ طلاق کو اگر چہ مباح کیا ہے مگر اسکے نزدیک فیصلہ پسند نہیں ہے اور اگر طلاق بائن ہے تو بھی اس مرد کو اور اس عورت کو چاہیے کہ پھر سے باہم نکاح کر لیں جلدی اور افتراق نہ اختیار کریں اور اس رجوع میں خواہ اندر عدت کے طلاق رجعی میں ہو یا بعد عدت کے نکاح سے رجوع ہو مقصود اصلاح ہونا چاہیے نہ کہ افساد یہ شرط واقعی ہے مراد یہ نہیں ہے کہ اگر رجوع میں اصلاح مقصود نہیں ہے تو رجوع جائز نہ ہوگا رجوع تو نافذ ہو گا مگر فیصلہ سنجش نہ ہوگا فعل سنجش اسی صورت میں ہے جب کہ رجوع میں مقصود اصلاح ہو اس سے ایک رسم مذموم کے ترک کرنے کا حکم ہوا جو رائج تھی کہ عورت کو طلاق رجعی دیتے تھے حسب عدت تمام ہونے لگتی تھی پھر طلاق دیتے پھر رجوع کر لیتے اس رجوع میں اصلاح مقصود نہ تھی بلکہ عورت کو ضرر پہنچانا مقصود تھا اس کے ترک کرنے کی وجہ سے یہ شرط لگائی گئی :

وَكُنْ بِمِثْلِ الَّذِي عَلَىٰكَ بِالْمَعْرُوفِ اور ان کے لیے دیا ہی ہے جیسا کہ آپؐ سے عادت و رواج کے موافق یہ جملہ صنعت احتیاط میں نازل ہوا ہے وَكُنْ بِمِثْلِ الَّذِي عَلَىٰكَ بِالْمَعْرُوفِ مگر اول حصہ سے علیہم مخذوف ہے علیہم کی وجہ سے کہ وہ اس حدت پر قرینہ ہے اور دوسرے حصہ میں ام مخذوف ہوا سو جس سے کہ امن جزو اول میں اس کے حذف پر قرینہ موجود ہے مقصد یہ ہے کہ جس طرح مرد کے حقوق عورت پر ہیں اسی طرح عورت کے حقوق مرد پر ہیں مراد اس سے یہ نہیں ہے کہ جو بائین عورتوں کو کرنا میں مردوں کے لیے وہی باتیں مردوں کو کرنا چاہیے عورتوں کے لیے مثلاً وہ کپڑے دھو دین کپڑوں کو سین پانی بھرن کھانا پکائیں تو مردوں کو بھی ان کے لیے یہ سب باتیں کرنا پڑیں بلکہ ان کو وہ کرنا چاہیے جو ان کے مناسب حال ہے اور ان کو وہ کرنا چاہیے جو ان کے مناسب حال ہے اس کی تصریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اچھی طرح فرمادی ہے ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن الاحوص سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ ہو کہ تمہارے لیے عورت تو نیر تھا راجح ہے اور عورتوں کے لیے تمہارے اور راجح ہے لیکن تمہارا حق عورتوں پر یہ ہے کہ تمہارے بچہ کو جسکو تم برا سمجھتے ہو نہ روئدین اور نہ تمہارے گھر دن میں وہ کوئی آئے جس کو تم ناپسند کرو آگاہ ہو جاؤ کہ تمہارا حق تمہارے ہے کہ تم ان کو کھانا کپڑا دینا اور ان کو کھانا نہ دینا دو حضرت ابن عباسؓ

الطَّلَاقِ مَوْتٍ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُ الْغَيْرِ مَوْتٌ أَوْ تَرَجُّعٌ بِالْإِحْسَانِ
 طلاق دو بار نہیں ہو سکتا۔ پھر تو وہ یا ستر کے موافق گھر میں رکھے یا غریبے خست کر دے۔ اور نہ گھر کا چار بنیں۔
 وَلَا يَحِلُّ لَكَرَأْنُ تَاخُدُ وَأَمِمًا أَيْ مَوْهِنَ شَيْءًا إِلَّا
 کہ واپس لو اس میں سے کچھ جس کو تم نے انھیں دیدیا ہے۔ مگر جب وہ دونوں کو دے دے۔
 أَنْ يَخَافَا إِلَّا يَفِيءَا حَدُّ وَدَّ اللَّهُ فَإِنْ خِفْتُمْ إِيَّاهُ
 خدا کے احکام پر قائم نہ رہیں گے تو اگر تم کو یہ خوف ہو کہ وہ دونوں
 حَدُّ وَدَّ اللَّهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ إِذَا فَعَلْتُمْ بِهِ تِلْكَ
 خدا کے حکم پر قائم رہیں تو ان دونوں کو کوئی ضابطہ نہیں ہے اس چیز میں جس کو عورت اپنے غریب میں
 حَدُّ وَدَّ اللَّهُ فَلَا تَعْتَدُ وَهَاءُ وَمَنْ يَتَعَدْ حُدُودَ
 دیدے یہ اللہ کے احکام میں ان سے تجاوز نہ کرو جو خدا کے حدود سے
 اللَّهُ مَا وَلَيْكَ هُمُ الظُّلُمُونَ
 آگے بڑھنا ہے وہی غلطی اور حد سے بڑھا ہوا ہے

تقریباً ۲۷۴
 مردی ہے اپنے فرمایا میں اپنی عورت کے لیے بناؤ سنگار کرتا ہوں اسوجہ سے کہ اس سے میں ایسی
 کی خواہش کرتا ہوں اور اس پر دلیل اس آیت کو پڑھا۔ فقہانے تصریح کی ہے کہ حالت جماع سے
 جہان تک ممکن ہو جلد فراغت نہ کرے کہ اسکی حاجت پوری ہو جائے اور اسکی خواہش باقی ہے
 وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَاتٌ بَاوُجُودِ اسے کہ عورت کا حق مرد پر ہے مرد کو ایک منزلت ہے عورت
 کے مقابل اسکو ارشاد فرماتا ہے اور مردوں کے لیے عورتوں پر ایک درجہ ہے درجہ زینہ کو کہتے ہیں
 جس سے مراد نفوق ہے اور وہ نفوق محض اس امر کا ہے کہ اسنے ذمے قیام بیٹھے اور یہ عورت کے حقوق
 و حفاظت کا ذمہ دار ہے اس سے عرب کی مذموم عادت کی بھی اصلاح ہوئی وہ عورتوں کو بالکل
 ذلیل رکھتے تھے اور ان کے کسی حق کو مرد پر تسلیم نہیں کرتے تھے اور اس امر کا بھی تحفظ ہوا جو آزاد اولوم
 میں رائج ہے کہ عورتوں کو بے قید چھوڑ دیتے ہیں اور مفساد کا باعث ہوتا ہے
 وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اُولَئِكَ زَبْرَدِست حکمت اللہ کے جو حکم دیا وہ اسکی ربوبیت اور ملکیت پر دلالت کرتا ہے مگر وہ حکم
 محض فضول نہیں ہے بلکہ ان میں بندوکی لیے مصالح اور حکمتیں ہیں حکیم کا فعل ہے جو حکمت کے خالی نہیں ہے۔
 اور ایک غلاف کا ذکر ہوا ہے اور وہ طلاق ضمن میں ایلا کے ہے اس کے دو پہلو تھے ایک یہ کہ

قبل مدت گزرنے کے رجوع کر لے دوسرے طلاق ہو جائے رجوع کرنے کی صورت میں دستور کے موافق تعلق قائم رکھنے کا حکم ہوا اور طلاق ہو جانے کی صورت میں عدت بیٹھنے کا حکم دیا گیا اور عدت بتادی گئی اسکے بعد دو امر اور کے حکم پر ظاہر کرنے کے قابل ہو گئے تھے وہ ذکر فرماتا ہے کہ حکم صاف و واضح ہو جائے ایک امر یہ کہ رجوع کب تک ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ طلاق علاوہ ایلا کے کس طرح دینا چاہیے طلاق کا مقصد یہ ہے کہ جو تعلق نکاح سے قائم ہوا تھا وہ توڑ دیا جائے ظاہر ہے کہ ایمر بہت نامناسب ہے مگر بعض مواقع پر یہ ضروری ہے اس واسطے کہ نکاح کی حالت میں اگر حسن معاشرت نہ رہے تو زندگی وبال ہو جاتی ہے اور کبھی استغبراہم نفرت ہو جاتی ہے کہ کسی طرح حسن معاشرت سے بسر ممکن ہی نہیں رہتی ہے یہ امر ناگواری کا کبھی دو طرف سے ہوتا ہے کبھی صرف مرد کو ناگواری ہوتی ہے کبھی صرف عورت کو اسوجہ سے قطع تعلق کی خواہش کبھی مرد کرتا ہے کبھی عورت کرتی ہے اور ظاہر ہو چکا ہے کہ مرد کو نہ تفوق عورت پر ہے ایسے اسکو طلاق کا اختیار بالاستقلال ہے مگر عورت کو بوجہ عقل کی کمزوری کے خود طلاق کا اختیار نہیں ہے بلکہ اسکو اگر لا چاری سے طلاق لینا ہے تو وہ حاکم سے یا اپنے وکلا کے ذریعے سے طلاق لے سکتی ہے اس صورت میں مرد کا لحاظ بھی رکھا گیا ہے کیونکہ سپر مالی بار زیادہ ہے اس واسطے عورت کو طلاق لینے میں کچھ عوض بھی دینا پڑتا ہے اور عورت کے لیے طلاق کے وقت ہرجو کہ عوض منفعت کا ہے دینا لازم ہو جاتا ہے اس لحاظ سے دونوں حالتوں میں دونوں کا لحاظ ہوتا ہے اگر مرد طلاق دے تو اس کی چند حالتیں ہیں ان سب کا حکم مذکور ہوا اور عورت طلاق لے تو اسکی جو صورت ہے وہ مذکور ہوئی۔ طلاق کے مسئلہ میں موافق دیگر مسائل کے شرع اسلام میں اعتدال رکھا گیا ہے نہ تو مثل یہود و عرب کے امر طلاق بالکل معمولی شے کر دیا گیا ہے نہ موافق نصارائے کے مطلقاً ناجائز کیا گیا ہے سوائے اس صورت کے کہ جب عورت بدکار ہو جائے اسکا نتیجہ یہ ہے کہ عرب جب چاہتے طلاق دیتے تھے اور جب چاہتے تھے رجوع کر لیتے تھے غالباً یہود اب بھی ایسا ہی کرتے ہوں نصائے کو جب کسی طرح بسر بری کی صورت نہ دکھائی دیتی تو وہ جھوٹے دعوے زنا کے کر کے اپنی نجات حاصل کرتے تھے مسلمانوں کو ان دونوں حالتوں سے کوئی سروکار نہیں ان کو حکم دیا گیا کہ وہ طلاق کو حتی الوسع نہ اختیار کریں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ مساجد اتون میں طلاق بہت ہی ناپسندیدہ اللہ کے نزدیک ہے اسلئے اس طور حسین ہر موقع پر اختیار ہے کہ پھر تعلق قائم کر لیا جائے البتہ وہ صورتیں جس میں عورتوں کو تنگ کرنا مقصود ہے

منوع کی گئی ہیں مرد کو طلاق دینا ہو تو اسکے لیے ارشاد ہوتا ہے کہ طلاق دو مرتبہ ہے ایک ہی بار نہ دینا چاہیے بلکہ یکے بعد دیگرے طلاق دیجانیے اسکا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ طلاق جب میں رجوع ہے وہ دوہی مرتبہ تک ہو پہلے معنی سے یہ فائدہ ہوا کہ مرد سوچ سوچ کے طلاق دے دوسرے معنی سے یہ فائدہ ہوا کہ بار بار رجوع کر کے عورت کو تنگ نہ کرنے پائے چنانچہ شان نزول میں اس آیت کے مروی ہوا ہے کہ ایک انصاریہ کے خاوند نے اُس سے کہا کہ میں تو تجھ کو چھوڑوں گا نہ زن و شوکا تعلق رکھو مجھ اُس نے کہا کہ اس کی کیا صورت ہو اُس نے جواب دیا کہ میں طلاق دو گنا جب عدت تمام ہونے لگی پھر رجوع کر لو مجھ اور ایسا ہی عرب میں ہوتا تھا سیکڑوں مرتبہ طلاق دیجاتی تھی اور رجوع ہوتا تھا عورت نے اس کو مختصر عائشہ سے عرض کیا آپ نے آنحضرت کی خدمت میں گزارش کی اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ارشاد ہوا کہ طلاق جب میں رجوع ہو سکتا ہے وہ دوہی مرتبہ ہے اسکے بعد پھر رجوع نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ آگے اسکا حکم آتا ہے امام ابوحنیفہ نے معنی اول کو ترجیح دی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ تین طلاق کا دنیا حرام ہے امام شافعی جابز سمجھتے ہیں بعض ارباب ظاہر وابن تیمیہ سرے سے نافذ ہی نہیں کہتے ہیں امام شافعی مسلك دوسرے معنی کی بنا پر ہے ابن تیمیہ وغیرہ نے اجماع امت کے خلاف بعض صحابہ کے اختلاف سابق کی پیروی کی ہے صحیح مسلك امام ابوحنیفہ کا ہے کہ اس قسم کی طلاق حرام تو ہے مگر کوئی دے تو دائع ہو جاتی ہے جس طرح بیع فاسد ہے کہ حرام ہے مگر ملک قبضہ سے ثابت ہو جاتی ہے اس جگہ یہ امر یاد رکھنا چاہیے کہ دو مرتبہ تک طلاق دے کے رجوع کرنا اسی صورت میں جائز ہے جب کہ عورت سے خلوت صحیح نہ ہو اور طلاق رجعی ہو یا نہ ہو لیکن اگر عین سے خلوت صحیح نہیں ہوئی اور طلاق دیدی گئی یا بنیوت ہوگی یا خلع ہوگی جیسا کہ آگے آتا ہے تو اس صورت میں رجوع صحیح نہیں ہے البتہ عدت گزرنے کے بعد پھر تراضی طرفین نکاح جدید ہو سکتا ہے سولے اُس صورت کے جب کہ طلاق مغلط ہو کہ پھر نکاح جدید بھی نہیں ہو سکتا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے رجوع طلاق صریح سے ہوتا ہے طلاق بالکنا یہ سے بنیوت ہوتی ہے طلاق کا لفظ صریح یہ لفظ طلاق ہے اور جو اسکے ہم معانی ہے اور باقی الفاظ کنا یہ ہیں جن سے طلاق رجعی نہیں ہوتی ہے حاصل یہ ہے کہ یہ حکم صرف طلاق رجعی کا ہے اور یہ مشروط ہے جب کہ عورت جس کو طلاق دیجانیے وہ حرہ ہو اگر وہ امہ ہوگی تو دو طلاق اُس کے لیے مغلط ہو جاوین گی مگر امام شافعی اور امام مالک اور امام

کہتے ہیں کہ اگر طلاق دینے والا آزاد ہوگا تو دو طلاقیں تک رجوع کا اختیار ہے ورنہ نہیں ہے
 فَإِذَا سَأَلَ بِمَعْرُوفٍ پھر دستور کے موافق روک لینا ہے یعنی جب رجوع کرے تو اسکو چاہیے
 کہ اسی طرح اپنے نکاح میں رکھے جیسا کہ دستور ہے اور موافق حکم شرع کے ہو نکاح سے حقوق
 لازم ہوتے ہیں ان کو ادا کرے اور صحبت و معاشرت میں اچھا طریقہ رکھے طلاق کی وجہ سے
 جو تنفر ہو گیا تھا اس کو دفع کرنے ہل چاہیے۔

أَوْ شَوْحًا يَحْسِنَانِ یا چھوڑ دینا نیکی کے ساتھ یعنی اگر رجوع کی خواہش نہیں ہے تو اسکو خوبی سے
 رخصت کر دے یا مراد یہ ہے کہ چھوڑے رکھے کہ وہ آسانی سے عدت کے دن پورے کرے بعض
 لوگ کہتے ہیں کہ تمام حقوق مالی اس کے دیے رخصت کرے اور اسکو جدائی کے بعد برائی سے نہ
 یاد کرے اور نہ لوگوں کو اس سے تنفر کرے اسکو اسکے حال پر چھوڑ دے۔
 وَلَا يَجِلُّ لَهُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا اور یہ حلال نہیں ہے کہ جو کچھ تم نے دیا ہے
 وہ ان سے واپس لے لو۔ یعنی ہر در زمان و نفقہ کے لیے جو کچھ دیا ہے جو زیور وغیرہ دے ڈالا ہر
 عین سے کوئی شے واپس نہ لو۔

لَا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَفْقِهَ أَحَدٌ وَكَأَنَّ اللَّهَ مَعَهُمَا کہ دونوں کو خوف ہو کہ احکام الہیہ بجا نہ لائینگے
 اس جگہ سے دوسری صورت طلاق کی ذکر کی گئی ہے جس کو خلع کہتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ
 کسی قسم کی کوئی چیز طلاق کے وقت واپس نہ لیجائے سولے اس صورت کے جب کہ دونوں
 کو خوف ہو کہ حقوق مقررہ ادا نہ ہونگے خصوصاً حسن معاشرت و صحبت باقی نہ رہے گی حسب دستور
 رہائش ناممکن ہے اطاعت و فرمانبرداری زوج کی زوجہ سے نہ ہو سکے گی ایسے ہی امور ہیں
 جو حقوق زوجیت میں مذکور ہیں۔

اس آیت کے شان نزول سے اس کی تفسیر اچھی طرح سمجھ میں آسکتی ہے اس واسطے وہ مذکور ہوتا ہے
 ایک عورت ثقین جمیلہ بنت عبد اللہ بن ابی یاحییہ بنبت سہل الانصاری انھوں نے عقد ثابت
 بن قیس بن شماس سے کیا تھا ثابت بن قیس سے ان کو ولہبستگی نہ تھی ان کی صورت ان کو پسند
 نہیں آتی تھی اگرچہ ثابت بہت ہی مرغوب رکھتے تھے ان کی بردلی کے باعث روزِ ناجو نگواری
 پیدا ہو جاتی تھی انھوں نے اپنے ان باپ سے شکایت کی مگر انھوں نے نہ مانا کہ ان کی مردانہ
 اگرچہ یہ بہت سے الزامات دیتی تھی ناجو ر انھوں نے انہیں حضرت سے عرض کیا اور صاف صاف
 بیان کر دیا کہ یا رسول اللہ یہ اچھی طرح پیش آتا ہے مجھ جاتا بھی ہے مگر میرا دل اسکی طرف مائل

نہیں ہوتا مجھ اندیشہ ہے کہ کہیں اسلام لاکے میں گناہ کفرانِ عشیرہ کا کردار اس واسطے میں جا پتی ہوں کہ مجھ ان سے رہائی کرو دیجیے آنحضرتؐ نے ثابت بن قیس سے ارشاد فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے ارشاد سے میں اس کو چھوڑ دیتا ہوں مگر میں نے اس کو ایک کھجور کا باغیچہ دیا ہے حضور اس کو واپس کرادیں آپ نے اُن بیوی سے ارشاد فرمایا کہ کیا کہتی ہو انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں باغیچہ واپس کر دوں گی یہ مجھے چھوڑ دے چنانچہ ایسا ہی ہوا اس سے معلوم ہوا کہ خلع ہر کے عوض بھی ہو سکتا ہے اور کسی مال کے بدلہ بھی ہو سکتا ہے۔

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ صَاغِرًا آتَمَّتْ دَيْمًا بِكُمْ كُفَى مَضَاقِقَ نَهْنِمْ هَے دُونِ اِیْرَ اَمِنْ جِسْ كُو عَوْرَتِ اِنِے فِذِیْہِ مِیْنِ دَے۔ یعنی عورت کو مرد سے جدائی کر لینا اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں رکھتا ہے جب کہ اس کو خوف ہو کہ وہ معصیت اور بلا کثرت میں گرفتار ہو جاوے گی اور مرد کو بھی کوئی مضائقہ نہیں ہو کہ جب اس کی مرضی کے خلاف عورت طلاق لینا چاہتی ہے تو وہ مال لے لے اور اس کے عوض طلاق سے مال عام ہے خواہ مقدار بھر ہو یا کم ہو یا زیادہ ہو۔

يَذَلِكْ حُدُودُ اللَّهِ يَهْدِي الْعَامِلِينَ اَعْنِ اَحْكَامِہِیْنِ اِشَارَہِ الطَّلَاقِ حِثْنِ سَے اَخْرَجْتُمْ جَسْقَدَر اُمُورِ بَيَانِ كِیے گئے ہِن سَبْ كِی طَرَفِ ہِے :

فَلَا تَعْتَدُ وَهَآ اُنْ سَے تَجَاوِزْ كِرُو اِطْرَحْ كِی چھوڑ دو اور خلاف کر دے

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ اور جس نے اللہ کے حدود اور احکام سے تجاوز کیا تو وہی لوگ ظالم ہیں، اس میں کمال تاکید اس امر کی ہے کہ خلع اور طلاق موافق احکامِ آئینہ کے ہو اس سے تجاوز نہ کیا جائے ورنہ ظلم ہوگا جو گناہ شدید ہے۔ حاصل یہ ہے کہ طلاق کے بعد دیگرے ہونا چاہیے چاہے کہ ہر طرف میں طلاق دے تین طلاقیں تین طہرین ہوں اسی طرح خلع اس وقت ہو جب کہ خوف اس امر کا لاحق ہو جائے کہ احکامِ الہی کی اتباع نہ ہوگی اگر خوف نہ ہو تو خلع نہ کرنا چاہیے ہی طرح یہ بھی لازم آتا ہے کہ جب قدر وہ عورت فدیہ دے اُس سے کچھ لینا چاہیے اور جتنا دیا ہے اس سے زیادہ نہ لینا چاہیے باوجود اسکے اگر اسکے خلاف کیا گیا گناہ ہوگا اور طلاق و خلع کا حکم نافذ ہو جاوے گا نفاذ امرِ آخر ہے اور حرمت امرِ آخر ہے جیسے بیع اذانِ جمعہ کے وقت۔ واللہ اعلم۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَيْثُ تَكَرَّرَ زَوْجًا غَيْرَهُ
 پھر اگر اس نے طلاق دیدی تو اسکو حلال نہیں ہے اس کے بعد یہاں تک کہ دوسرا خاوند نکاح کرے
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَكَ جَعْلَ انْ ظَنَانِ
 اگر یہ طلاق دیدے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے ان دونوں پر کہ پھر دوسرا لیں اگر گمان
 يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ
 کہ جن کے احکام الہی بجالائیں گے اور یہ حدود اللہ کے ہیں جن کو ظاہر کر دیا ہے اس نے
 يَعْلَمُونَ
 جاننے والوں کے لیے

اور ذکر کیا گیا ہے کہ ایک طلاق مثل ایلا کے ہے دوسری طلاق دو مرتبہ طلاق علیحدہ ہے
 اسکے بعد یا رجوع کر لینا یا طلاق دیدینا ہے جسکو اوپر مشرعیہ باحسان سے بیان کیا ہو اسی
 تیسری طلاق کے متعلق یہ حکم ذکر کیا جاتا ہے اس درمیان میں عدت اور خلع کا ذکر بھی کیا
 جو بطور تمہات کے تھے اب جملہ طلاق سے متعلق کیا گیا ہے کہ اگر تیسری طلاق بھی اُس نے دیدی
 تو پھر بدو ن اسکے کہ دوسرا شخص نکاح کرے اور اس سے خواہش پوری ہو جائے وہ طلاق
 دیدے تو البتہ یہاں خاوند اس عورت سے اس کی عدت گزرنے کے بعد نکاح کر سکتا ہے یہ مسئلہ حلالہ
 کا کہلاتا ہے اس کو بطور اعتراض کے غیر مسلم ذکر کرتے ہیں اور بعض مدعیان اسلام اس اعتراض کے
 خوف سے مسئلہ حلالہ ہی سے انکار کرتے ہیں حالانکہ یہ فیض صریحی ہے امین شک نہیں کہ اگر قرآن
 و حدیث سے جیلہ رجوع کا بعد طلاق مغلطہ کے حلالہ بتایا جاتا ہے تو قابل اعتراض تھا صورت
 تو اسی قدر مذکور ہوئی کہ اتفاقاً اگر زوج ثانی بھی طلاق دیدے تو آیا زوج اول کے لیے
 عورت حلال ہو سکتی ہے یا نہیں حکم اسلامی یہ ہے کہ حلال ہو سکتی ہے امین کوئی خرابی نہیں ہے
 اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس قسم کی طلاق کے بعد خواہ مخواہ حلالہ کر لیا جائے مقصد اس حکم
 سے علاوہ تطویل مدت مفارقت اور متعجب شخص آخر کے یہ ہے کہ جب تشریح و طلاق کے بعد صورت
 پیش آنے والی یہ ہوگی کہ عورت دوسرے مرد کے پاس ہے بغیر نکاح میں نہیں آ سکتی تو مذہب
 استیاء کرے گا اور تیسری طلاق نہ دے گا جبکہ یہ بھی جان لینا چاہیے کہ اگر حلالہ کی شرط اصل نکاح
 میں ہو تو کسی کے نزدیک صحیح نہیں ہے اگر خیال میں ہو تو البتہ اختلاف ہو بعض اس صورت کہ

وَإِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ نِسَاءً فَلْيُنِ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ
 بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا
 لِّتَعْتَدَ فَإِنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَعْتَدُوا
 آيَةُ اللَّهِ هِيَ وَازْوَادُكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ
 عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اور جب عورتوں کو طلاق دو اور وہ ایسی مدت پوری کر لے جو بہن کو پہنچ جائے
 تو ان کو دستور کے موافق رکھو یا دستور کے موافق رخصت کرو اور ان کو ضرر پہنچانے کے
 لیے نہ رکھو کہ انہیں زانیہ بنا کر اور جسے ایسا کیا تو اسے اپنی جان پر ظلم کیا اور خدا کے
 احکام کے ساتھ مسخرہ پن نہ کرو اور یاد رکھو اللہ کی نعمتیں جو تم پر ہیں
 اور وہ جو نازل کی تم پر کتاب اور حکمت کہ جس سے تم کو نصیحت کرتا ہے اور اللہ سے ڈرو
 اور جان لو کہ اللہ ہر چیز سے واقف ہے۔

رقبہ ص ۱۲۷) مباح مکہ موجب ثواب سمجھتے ہیں مگر متفق یہ ہے کہ مکہ وہ ہے اگر چلتا زوج اول کے لیے ثابت
 ہو جائیگی، ہمہ گیر کے نزدیک یہ ہے تنکے کے مراد بعد نکاح کے خلوت و جماعت بھی ہے اور بعض علماء صرف
 نکاح حلت کے لیے کافی سمجھتے ہیں، آیت قرآن شریف کی دونوں امر دن کو مختل ہے کچھ شیشا منہ زور و جہر فاعہ
 کی دلالت کرتی ہے کہ مراد اس سے جماع کیونکہ ہمیں وارد ہوا کہ چھٹی یا نہی عسلت و نہی عسلہ نہیں
 جب تک سمجھتے ہو غمرہ نہ چکھے اور تو اس سے مزہ نہ چکھے آئین کنا یہ جماع سے ہو والہ علم لیکن بوقت
 ضرورت شدیدہ سعید بن المسیب و سعید بن جبیر کا قول مانا جاوے :-
 وَلِلَّهِ جَدُّ وَدَدٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا يَتَّقُونَ يَهْدِيهِمْ لِقَافًا يُخْرَجُونَ یہ اللہ کے احکام ہیں کہ اس قوم کے لیے بیان کیے
 گئے ہیں جو جانتے ہیں کیونکہ انھیں سے امید ہے کہ وہ ان احکام سے فائدہ اٹھائیں گے ورنہ نہ یعلم
 اور غافل احکام آئینہ کی کب پر واہ کرتے ہیں :-
 اِسْ آیت سے بتا کید اس طریقہ عرب کی ممانعت کی جو رائج تھا کہ محض عورتوں کو تنگ کرنے کے
 لیے طلاق دیدیتے اس کی سختی سے ممانعت ہوئی۔

آجَل سے مراد عدت ہو عدت گزرنے کے بعد پھر رجوع کرنا ہی طلاق میں ہوتا ہے جو حرجی ہو یا
 بائن ہو مغلطہ نہ ہو یہ اس صورت میں ہے جب کہ بکعتن آجَلُہُنَّ سے مراد یہ ہو کہ عادت پوری

وَإِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ نِسَاءً فَلْيَبْلُغْ أَجَلَ مَن فَلَاتَعْضَلُوهُنَّ
 ادر جب طلاق دوئم ^{پھر وہ} انہی مدت پوری کر چکین تو اب نہ رو کو
 اُن سَنَکُنَّ اَزْوَاجَکُمْ اِذَا تَنَازَلْتُمْ اَبَیْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ
 ان کو کہ نکاح کر لین اپنے خاوندوں سے حسب راضی جو جادین آپس میں موافق دستور کے
 ذَٰلِکَ یُعْطِیْهِ مَن كَانَ مِنْکُمْ یَوْمَئِذٍ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ
 یہ صحت پزیر ہے اسکو جو کہی اتم میں سے ایمان رکھتا ہے اس کے ساتھ اور آخرت کے
 الْاٰخِرِ ذَٰلِکُمْ اَزْوَاٰکُمْ وَاَطْرَافُکُمْ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ
 دن کے ساتھ اسی میں پاکیزگی نہ یاد ہے وہ تھا سب کے لیے اور سترائی اور اسد جانتا اور تم
 لَا تَعْلَمُوْنَ
 نہیں جانتے ہو۔

بقیہ ص ۲۸۵) ہو جائے مگر یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ پھر عورت مجبور نہیں ہے کہ خاوند کی طرف
 رجوع کر دیا جائے بلکہ مراد اس جگہ یہی ہے کہ قریب با تمام عدت پہنچے تو رجوع نہ کر لیا اس واسطے کہ
 عورت کو ضرر پہنچے نہ طلاق ہو۔ نکاح میں لطف سے رہے یا نہ سخت معیوب ہو اسکا تفرہ بدرود
 کو ہو گا اسی وجہ سے ارشاد ہو ا کہ اس نے اپنے از پر ظلم کیا اس کے بعد محض تاکید مذمت کے لیے
 ارشاد ہوا ہے :

اُدْرِکْ اَیَّتَیْنِ مِّنْ قَبْلِکُمْ اَجَلُکُمْ مِّنْ مَّعْنٰی مِّنْ ذَٰلِکَ کَیْفَیَا بَیِّنٌ اَنَّیْ دَرَّتْ عِدَّتُکُمْ کَوْفَکُمْ
 کرنے کے قریب پہنچ جادین مگر یہاں بجائے اسکے سیاق آیت سے معنی حقیقی مراد ہیں وہ یہ
 کہ جب تم عورتوں کو طلاق دو اور انکا زمانہ عدت کا پہنچ جادے یعنی تمام ہو جائے اور
 پوری عدت گزر جائے تو تم ان کو روکو نہیں کہ نکاح کر لین اس جگہ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ایک ہی
 لفظ قَبْلِکُمْ اَجَلُکُمْ دونوں جگہ ہے اور ایک جگہ تم نے ایک معنی کو اور دوسری جگہ دوسرے
 پر کیونکر صحیح ہو گا اس واسطے کہ جب لفظ محتمل حدیث رجوع کو ہو تو یہاں تک حقیقت ہو سکے مجاز
 کی حاجت نہیں آیت سابقہ میں مجاز کی حاجت ہو اور یہاں اسکی حاجت نہیں ہے علاوہ
 اس کے یہ بھی احتمال ہے کہ یہ دونوں احتمال مشترک ہیں اور معنی مشترک کے تعین قرینہ سے
 ہو تین آیت سابقہ میں قرینہ دلالت کرتا ہو کہ معنی سابقہ لیے جادین اور اس آیت میں قرینہ

اور سابق دلالت کرتا ہے کہ یہ معنی لیے جاوین اور ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ دونوں جگہ دونوں معنوں کا احتمال ہے اور دونوں ہو سکتے ہیں جیسا کہ اوپر اسکا اشارہ کیا جا چکا ہے ہر حال جگہ مقصد یہ ہے کہ جب عدت پوری ہو جائے تو نکاح سے منع نہ کیا جاوے
 فَلَا تَعْصُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ زَوَّجَهُنَّ نَزَوَّجَهُنَّ أَنْ كُوْنَهُنَّ فِي زَوَّاجٍ كَمَا تَعْلَمُونَ

نکاح کر لین ۞
 اس میں خطاب کس سے ہو تین قول ہیں ایک یہ کہ ازواج سے ہو دوسرے اولیا سے ہو تیسرے تمام سے خطاب جو خطاب کی صلاحیت رکھتا ہو اور ہر احتمال کے اعتبار سے مقصد واضح ہے احتمال اول کے قائل امام رازی ہیں وہ کہتے ہیں کہ مخاطب اسکے طلاق دینے والے ہیں جس طرح اوپر خطاب ہو وہ طلاق دیکے چاہتے تھے کہ اب ان کی مطلقہ کہیں نکاح نہ کرے اس قسم کی دیکھ کر کہتے تھے کہ مرد ان سے نکاح نہ کریں ان سے ایسی باتیں منسوب کرتے تھے جن سے مردوں کو تنفر ہو اس سے وہ روکے گئے، احتمال ثانی کے قائل قاضی برصیا ہیں انھوں نے مخاطب اولیا کو لیا ہے اور انتشار ضمائر کو وجہ مطلب کے وضع رہنے کے جائز رکھا ہے وہ کہتے ہیں کہ صحاح میں سولے مسلم کے سب سے نقل کیا ہے کہ معقل بن یسار نے اپنی ہمیشہ کا عقدا اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ کر دیا چند دن رکھ کے اسے طلاق دیدی جب عدت گزر گئی تو اسے بھی دوسری پیام دینے والوں کے ساتھ پیام دیا اور انھوں نے انکار کر دیا اور کہا کہ تم سے جب میں نے عقد کر دیا خود احسان کیا اس وقت تو تم نے قدر نہ کی اب اسکے خواہشمند ہو اب برگز تھامے ساتھ عقد اپنی بہن کا نہیں کرے گا لیکن انکی بہن بھی اپنے پہلے خاوند کے ساتھ عقد کرنا چاہتی تھیں اللہ جل شانہ نے ان کی خواہش کے موافق یہ آیت نازل کی جب معقل بن یسار کو معلوم ہوا تو انھوں نے کہا کہ میں اپنے پروردگار کا حکم بسر و چشم بجالاؤں گا اور بعض روایات میں ہے کہ انھوں نے قسم کھالی تھی کہ نکاح نہ کروں گا قسم کو توڑ ڈالا اور نکاح کر دیا اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ مخاطب اسکے اولیا ہیں، مزخشری نے تیسرا قول اختیار کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ تمام قائل خطاب مخاطب ہیں اور زوج یا ولی روک تو اسکی روک دو کرانے میں ہر شخص بقدر وسعت ساعی ہو یہی اس آیت کا امتثال ہے گویا سب مخاطب سکی مدد کریں۔

إِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ فَإِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ فَإِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ فَإِذَا تَوَلَّى سَوَّاهُ
 ذَلِكْ يَنْبَغِي هَرَاكِلَ نَمِينِ سَمَامِ احْكَامِ اِيَسَ بِنِ كَحْنِ سَ زِيَادَہِ پَاكِيَرِہِ اُورِ زِيَادَہِ طَابِرِ اُورِ حَكَمِ

وَالْوَالِدُ يَرْضِعُ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

اور اس کے والدین اپنی اولاد کو پورے دو برس دودھ پلا دیں جو کوئی چاہے کہ پوری کرے

لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ

دودھ کی مدت اور اس کے والدین پر پلانے والوں کا کھانا پکڑنا ہے دستور کے موافق اور

رِزْقُهُنَّ وَلِكُسُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ

ایسا ہی وارث بھی لائے گا ہے پھر اگر دونوں چاہیں

أَلَا وَسَعَمَاءُ لَا تَضَارُّ وَالِدَةَ يَوْلِيهَا وَلَا مَوْلُودٌ

آپس کے رضاعت سے دشواری نہ ہوگا

لَهُ يَوْلِيهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا

تو کوئی مضائقہ ان کو نہیں ہے اگر تم چاہو

فَصَلَا عَنْ تَرَاضٍ مِّمَّهِمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا

وَأِنْ أَرَدْتُمَا أَنْ تَرْضِعُوْهُمَا

تو یہ بھی رضاعت کے موافق ہے

وَلَا كُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ

اِذَا سَلَّمْتُمَا مَا اتَّيَمَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا

جو دیا ہے اس کو سب سے

أَنَّ اللَّهَ يَتَعَلَّمُونَ بِصَيْرِهِ

جان رکھو کہ اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے۔

بقیہ صفحہ ۲۸۱ اس بارے میں نہیں ہو سکتا، تو تم کو خبر اتباع کے کوئی چارہ نہیں اس واسطے کہ

اللہ نے حکم دیا کہ دودھ ہر پوشیدگی اور ظاہر کو جاننا ہو اور تم نہیں جانتے ہو اس کے حکم کی پابندی لازم ہے :

اور یہ طلاق کے اور فرقت کے احکام مذکور ہوئے ہیں حالت میں مسئلہ رضاعت کا دودھ پلانے کا

بھی پیش آ جاتا ہے، لہذا اگر بھی مناسبت ہو تو والدین یعنی پین چنگلان کو اولاد پر زیادہ شفقت ہوتی ہو اور تمام شفقت سے یہ ہے کہ دودھ پلاتین اس واسطے اس عنوان سے یہ حکم لایا گیا ہے یہ حکم بعض کے نزدیک

کو غیر ہے مگر خبر کے معنی میں یہ نہیں آیا اگر بہ ندب و انتخاب کے لیے اور بعض اس کو وجوب پر محمول کرتے ہیں

اور رکھتے ہیں کہ اس صورت میں ہے جب کہ لڑکا سولے ماں کے کسی کا دودھ نہ پیے یا باپ دودھ پلانے والی کو نہ رکھ سکے یا کوئی انا دستیاب نہ ہوتی ہو تو ان صورتوں میں ماں پر دودھ پلانا واجب ہو جاتا ہے مراد اس جگہ بعض حضرات عورتوں کو لیا ہے جو نکاح میں ہیں کیونکہ ان کے لیے رزق و کسوت روٹی کپڑا ہے ورنہ جو نکاح میں نہیں ہیں ان کے لیے اجرت ہو اسی طرح بعض نے صرف طلاقات لیا ہے اس واسطے کہ بی طلاق کے ایسے زمانہ میں بی طلاق کی وجہ سے جو خلع و نفقہ دشواریں ہو جاتی ہیں اس سے عورت اپنے لڑکے کو دودھ پلانے سے گریز کرتی ہے یا دوسرا نکاح کرنا چاہتی ہے تو وہ اپنی جان چھڑانا چاہتی ہے اس واسطے اسکو حکم ہوا کہ وہ دودھ پلائے اور لڑکے پر شفقت کرے اسکا معاوضہ بھی اس کو ملنا دیکھا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر زوجیت باقی ہو تو پھر رزق و کسوت کا ذکر فضول ہے اس واسطے کہ روٹی کپڑا تو خداوند پر واجب نکاح کے بھی واجب ہے رضاعت کی وجہ سے واجب ہونے کی کوئی ضرورت نہیں یہ قول مجاہد اور ابن حجر اور زید بن اسلم کا ہے لیکن محققین کہتے ہیں کہ مراد اس جگہ عام ہے چاہے ماں لڑکے کی مطلقہ ہو یا منکوحہ ہو دونوں کے لیے یہ حکم ہے خصوصاً وجوب کی صورتوں میں جیسا کہ اوپر گذرا اس جگہ اس حکم عام لانے کا باعث وہی ہے جو پہلے قول میں ذکر کیا گیا کہ طلاق کے اوقات میں اکثر رضاعت کا مسئلہ درپیش ہو جاتا ہے لیکن اسکو قاعدہ کلیہ کے طور پر بیان کر دیا گیا تاکہ حکم عام معلوم ہو جائے جس میں فائدہ زیادہ ہے۔

رضاعت

حوالہ کے ائمہ کبار دو سال پورے، مراد اس سے انتہا مدت رضاعت ہے کہ اسکے بعد دودھ نہ پلانا چاہیے اور اس مدت میں اگر دودھ پلا گیا تو رشتہ رضاعت ثابت ہو جاوے گا۔ لیکن اگر ادا کر کے رضاعت طے اس شخص کے لیے جس نے پوری مدت دودھ پلانی چاہی۔ مراد اس سے زوج ہے کہ اسکو دودھ پلانا اس مدت تک انتہا سے انتہا میں لازم ہے اور اگر چاہے تو اس مدت سے قبل بھی دودھ چھڑا سکتا ہے خصوصاً جبکہ لڑکے کو حاجت دودھ پینے کی باقی نہ رہے اور وہ دوسری غذاؤں کو بھی کھا سکتا ہو۔

اس جگہ بعض لوگوں نے لیکن اگر ادا کو متعلق یرضعن کے کیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ والدات دودھ پلائیں اپنی اولاد کو دوبرس ان کی وجہ سے جو ارادہ کریں پورے دودھ پلانے کا اس معلوم ہوتا ہے کہ دودھ پلانا مرد پر واجب ہے عورت پر مستحب ہے جیسا کہ اوپر گذرایا واجب ہے انھیں مخصوص صورتوں میں جیسا کہ ان کو بھی اوپر نام بیان کر لے ہیں یعنی لڑکا سولے ماں کے

کسی کا دودھ نہ پیے یا اتنا نہ ملتی ہو یا باپ نہ رکھ سکتا ہو۔

وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ اور لڑکے کے ولے پر انکا رزق و کسوت کے موافق ہجگہ مولود کے رزق و کسوت کے والد کے ہر لفظ والد نہیں کہا گیا حالانکہ یہ مختصر ہے اسوجہ سے کہ عین صنعت و امواج اور اشارۃ النص سے ایک فائدہ خاص حاصل ہوتا ہے وہ یہ کہ معلوم ہو جائے کہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے یہی باعث ہے کہ اسکی پرورش کا حق اُسکو ہے نہ کہ ماں کو ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مولود لے کئے سے فائدہ یہ ہے کہ لونڈی کی بھی صورت داخل ہوگا مثلاً کسی نے لونڈی کے ساتھ نکاح کیا اور اُسکے لڑکا ہوا تو وہ لڑکا باپ کا نہیں ہے بلکہ لونڈی کے مالک کا ہے اس صورت میں باپ پر اسکا دودھ پلوانا واجب نہیں ہے بلکہ مالک پر واجب ہے والد اعلم۔ یہ کسوت اور رزق ہمارے نزدیک اجرت کے طور پر نہیں ہے اگرچہ زوجہ مکمل حنین ہے اور امام شافعی کے نزدیک زوجہ کو بھی جو لڑکے کی ماں ہو اجرت لینا رضاعت پر جائز ہے مگر جو مطلقہ ہے اسکے لیے یہ رزق و کسوت بالاتفاق اجرت ہے اسکو جائز ہے دستور کے موافق اجرت خواہ روٹی کپڑے دینا ہوں گے جن میں کمی زیادتی نہ ہو۔ بلکہ اوسط درجے سے ہو یا جو حاکم مقرر کر دے یا جس کی وصیت والد کو دینے کی ہو۔

لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ الْاُخْرَى سَعْيًا کسی کو اسکی تکلیف نہیں پجاتی ہے مگر بقدر اسکی وسعت کے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اندر جلتا نہ تکلیف مالا لبطاق نہیں دیتا ہے یہ گویا تفسیر ہے معروف کی یا علمت ہے معروف کی قید لگانے کی یعنی معروف اُسی کو کہتے ہیں جو وسعت میں ہو یا یہ کہ معروف کی قید اسوجہ سے لگائی گئی ہے کہ وہ وسعت میں ہے اور اندر وسعت کے باہر تکلیف نہیں دیتا ہے جو حکم کیا گیا ہے اس میں رعایت لڑکے کی بھی ہے ماں کی بھی ہے باپ کی بھی ہے اور کسی کے لیے ایسا حکم نہیں دیا گیا ہے جو اسکی وسعت و قدرت سے باہر ہو اور اسکو وہ بجا نہ لاسکتا ہو والد اعلم بحقیقہ مرادہ۔

لَا تَضَارُّ اِلَاةٌ بِوَلَدٍ هَاوٍ اَوْ اَمْلُو لَدَهُ بَوْلًا نہ والد کو ضرر پہونچے اسکے والد کے باعث نہ اسکو جسکا لڑکا ہے ضرر پہونچے لڑکے کے سبب سے یہ تصریح اسکی ہے جو اجمالا اور تفصیلاً گیا ہے لاقضاء کی کئی قرات میں مگر مشہور و مختار یہی ہے مقصود یہ ہے کہ ماں بوجہ اپنے لڑکے کے اُسکے والد کو ضرر نہ پہونچائے مثلاً جب لڑکے کو ہلے تو کہو کہ میں دودھ نہیں پلاتی ہوں دوسری آٹا ڈھونڈو یا مجھے اجرت زیادہ دو اور اسی طرح لڑکے والا، ماں کو اسکے لڑکے کی وجہ سے ضرر نہ پہونچائے کہ کو

میں تجھ سے دودھ نہ پلوں گا تجھ سے پھین لوں گا دوسری آٹا کھو گا حالانکہ وہ خود دودھ پلانا چاہتی
ہو یا اسکو مجبور کرے دودھ پلانے پر

وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ اور مانند اسکے وارث پر بھی لازم ہے جب باپ نہ ہو تو وارث
کو موافق باپ کے کرنا چاہیے

انجکھ نارث کے معنی یا تو باقی کے ہیں یعنی اور باقی ورثہ کو وہی واجب ہے روٹی کپڑا جو باپ کو واجب
ہے خواہ وہ باقی وارث ہوں یا نہ ہوں امام شافعی کہتے ہیں وارث سے مراد یہاں صرف وہی
لڑکا ہے کہ اگر اسکے پاس مال ہے تو اسکے مال میں بھی اسی طرح روٹی کپڑا واجب ہے یا وارث سے مراد
عصبات ہیں اور یہی حضرت عمرؓ سے مروی ہوا ہے یا وارث سے مراد اولاد کا وارث ہو جو کوئی ہو
یہ تفسیر مروی ہے حضرت عمرؓ اور ابن عباسؓ اور قتادہؓ اور ثابٹؓ اور ابن جریجؓ اور شعبیؓ اور ہر
علمائے حضرت امام ابو حنیفہؒ ذی رحم فرم کے ساتھ وارث کی تخصیص کرتے ہیں اور اسکی تائید
حضرت عبد اللہ بن سعودؒ کی قرات کرتی ہے وہ پڑھتے ہیں۔

وعلى الوارث ذی الرحمہ المثل ذلك لہذا قول امام ابو حنیفہؒ زیادہ قوی ہے بعض نے امام
شافعیؒ کی تفسیر اور باقی کی تفسیر کا منفا دیا کہ ہی سمجھا ہے مگر یہ غلطی ہے اسواسطے کہ باقی میں تمام
وارث عصبات و ذوی الارحام سب داخل ہیں لڑکا صرف نہیں ہے۔

وَإِنْ أَدَّاهُ كَالْعَيْنِ تَكْضِي مِثْلَهُمَا وَكَشَا قُورًا فَكَأَنَّهُمَا عَلَيْهِمَا اور اگر ارادہ کریں وہ دونوں
دودھ بڑھانے کا رضاعتی سے دونوں کے اور مشورت سے تو کوئی مضائقہ دونوں نہیں
ہے اور پرا دان یتیم الرضاعتہ مذکور ہو چکا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری مدت کو کر کے
تعمیل حکم کرے اب اس قید کے فائدے کو بیان کرتا ہے کہ جو ارادہ کرے پوری مدت دودھ پلانے
کا تو اس کے لیے کیا حکم ہے وہ یہ کہ اگر قبل حملان حملین یعنی دو سال گزرنے کے دودھ چھڑانا
چاہیں تو ضروری ہے کہ دونوں کی موافقت سے دودھ بڑھایا جائے صرف مرد یا عورت کے کہنے
سے دودھ چھڑایا نہ جاوے جب دونوں راضی ہو گئے اور مشورہ کر لیا تو معلوم ہو گیا کہ دودھ بڑھانا
میں کوئی نقصان ولد کو نہیں ہے اسوقت دودھ بڑھایا تو کوئی مضائقہ نہیں چاہے قبل دو برس
کے ہو

وَإِنْ أَدَّاهُ كَالْعَيْنِ تَكْضِي مِثْلَهُمَا وَكَشَا قُورًا فَكَأَنَّهُمَا عَلَيْهِمَا اور اگر ارادہ کریں وہ دونوں
دودھ بڑھانے کا رضاعتی سے دونوں کے اور مشورت سے تو کوئی مضائقہ دونوں نہیں
ہے اور پرا دان یتیم الرضاعتہ مذکور ہو چکا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری مدت کو کر کے
تعمیل حکم کرے اب اس قید کے فائدے کو بیان کرتا ہے کہ جو ارادہ کرے پوری مدت دودھ پلانے
کا تو اس کے لیے کیا حکم ہے وہ یہ کہ اگر قبل حملان حملین یعنی دو سال گزرنے کے دودھ چھڑانا
چاہیں تو ضروری ہے کہ دونوں کی موافقت سے دودھ بڑھایا جائے صرف مرد یا عورت کے کہنے
سے دودھ چھڑایا نہ جاوے جب دونوں راضی ہو گئے اور مشورہ کر لیا تو معلوم ہو گیا کہ دودھ بڑھانا
میں کوئی نقصان ولد کو نہیں ہے اسوقت دودھ بڑھایا تو کوئی مضائقہ نہیں چاہے قبل دو برس
کے ہو

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا لَا تَرَىٰ لَهُنَّ
 بَأْسًا ۚ وَتَرْكَبْنَ فِيهِمْ نَفْسًا ۚ فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلَ مِنْ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

اور جو لوگ تم میں سے مر جاویں اور عورتیں چھوڑ جائیں وہ
 ان کے رکھنے اپنے کو چار مہینے دس دن چھ جب مدت پوری کر گئیں
 تو تمکو کچھ مضائقہ نہیں جو وہ اپنے حق میں کرین دستور کے موافق

اور اللہ تمہارے کاموں کی خبر رکھنے والا ہے

والبقیہ صفا) دستور کے موافق

یعنی اگر مان دودہ نہ پلائے تو تم انارکھ سکتے ہو اور اسکو تم مقررہ احرت دوا میں لیت سے امام
 شافعی فرماتے ہیں کہ زوج کو اختیار ہے اگر چاہے انارکھ لے اور لڑکے کی مان سے دودہ نہ پلائے
 مگر ہمارا مذہب یہ ہے کہ مان پر وہ جب ہی یا مندوب ہو اور اگر وہ پلانا چاہے تو باپ کو اس سے لیکر
 انا کو دنیا جائز نہیں ہے جیسا کہ اوپر اسی آیت سے ثابت ہوتا ہے لہذا ایچکے خاص وہ صورت
 ہے جب کہ مان نہ پلانا چاہے تو اسوقت باپ انارکھ سکتا ہے :

وَأَنفَقُوا ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ ۚ تَصِيَّطُ اور ڈرو تم اندر سے اور جان لو کہ اندر جو
 تم کرتے ہو اسکو دیکھتا ہے وہ تمہارے کردار کی جزا یا سزا دیکھتا تم کو ہر امر میں یہ یاد رکھنا چاہیے
 اوپر رضاعت کا ذکر کیا گیا ہے جو محض تئیم فائدے کے لیے ہے ورنہ عدت و طلاق کا
 ذکر ہے اسواسطے ایک صورت عدت کی اور باقی تھی وہ بھی ذکر کر دی کہ جن کے خاوند مر جاویں
 وہ چار ماہ دس دن عدت میں بیٹھیں ایچکے یہ مدت عدت کی محض اندر کے مقرر کرنے سے ہے
 اور کوئی خاص وجہ معلوم نہیں ہوئی ہے بعض نے کہا کہ مرنے کے بعد احتیاط زیادہ ہے تو
 اسوجہ سے اچھی طرح حل کی حالت کھلانے تک عدت کا حکم دیا گیا کیونکہ اگر لڑکا ہوتا ہے تو
 اسکی حرکت تین ماہ میں ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر لڑکی ہوتی ہے تو چار ماہ میں اور بوجہ ضعف
 قوت جنین کے دس دن اور احتیاطی رکھ دیے گئے اگر یہ تجربے سے ثابت ہو تو بہتر توجیہ ہے
 بہر حال جبکہ خاوند مر جائے تو اسکی عدت چار ماہ دس دن کی مقرر ہے عام اس سے کہ وہ مدخول ہو

بیان اس عدت کی مدت کا حکم خداوندی ہے

یا غیر مدخولہ لڑکی ہو یا بڑھیا یا جوان ہو صرت حاملہ کیلئے وضع حمل ہے مگر حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے ہو کہ وضع حمل اور چار ماہ دس دن میں جو عدت زائد ہو وہ اسکی عدت ہے یعنی اگر چار ماہ دس دن کے اندر وضع حمل ہو جائے تو بھی عدت تمام نہ ہوگی اور چار ماہ دس دن گزرے تو بھی تمام نہ ہوگی بلکہ وضع حمل تک عدت ہو ایسی ہی نو ٹڈی کی عدت بھی نصف ہونا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

فَاِذَا بَلَغَتِ الْحُلُمَ سَبَّحْ وَهِيَ ابْنِي بَدَنٍ پوری کر لین یعنی چار ماہ دس دن گزر جائیں :-
فَلَا حَبْأَ عَلَيْكَ فِيمَا فَعَلْتَ فِيْ اَنْفُسِكَ يٰ اَلْمَعْرُوفُ تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ان امور میں جو وہ موافق دستور کے کریں۔ ابجگہ مخاطب علیؑ کے یا تو وہ لوگ ہیں جو ان عورتوں پر قدرت رکھتے ہیں یا اولیاء اسکے یا تمام اہل اسلام مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قبل انقضائے عدت کے جو امور ناجائز ہیں مثلاً باہر شب کو رہنا سنگار کرنا یا دوسرے سے نکاح کر لینا یا سب عورت پر ممنوع ہے اگر وہ کرے تو اسکو روکنا چاہیے اور روکنے کا حق اُس پر قدرت رکھنے والوں کو ہے یا اولیاء کو یا تمام اہل اسلام کو پھر جب عدت پوری ہو جائے اور یہ امور کرنا چاہے تو روکنا نہ چاہیے کیونکہ اب اسکو یہ امور ممنوع نہیں اور بالمعروف سے مراد موافق شرع کے ہے تو اگر بعد عدت کے بے پردہ پھرنا چاہے یا زینت دکھانا چاہے یا دوسرے محرمات کی مکتب ہونا چاہے تو اسکو روکنا لازم ہے :-
وَاللّٰهُ بِاَعْمَالِكُمْ خَبِيرٌ ط۔ اللہ جو تم کرتے ہو اس سے آگاہ ہے بخیر نہیں ہے وہ تمہارے کیلئے کی جزا و سزا دے گا :-

خطاب ابجگہ یا تو عام ہے عورت و مرد سب کو شامل ہے جیسا کہ ایسی جگہ سب شامل ہوتے ہیں تو اس صورت میں مراد یہ ہے کہ عورتیں جو عدت کے اندر کرتی ہیں اور جو باہر کرتی ہیں اور جو قادر یا دلی یا کوئی مسلم کرتا ہے روکنا ہے روکنے کے وقت یا نہیں روکتا ہے یا روکتا ہی بے محل ہے ان سب کو وہ جانتا ہے ان کی جزا و سزا وہ دے سکتا ہے بعض نے مخاطب صرف مردوں کو لیا ہے اور معتدہ کو نہیں لیا ہے مگر اسکی ضرورت نہیں اس واسطے کہ غیبت سے حضورؐ کی جانب خطاب ہوتا ہے اور مذکر کے ذیل میں مؤنث مراد ہوتی ہے۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَصَيْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ
 اور کچھ مضامین نہیں ہے جو غیر من ایضاً دو عورت کو نہ نکاح کا
 اَوَلَكُنْتُمْ فِيْ اَنْفُسِكُمْ طَعَمَ اللّٰهِ اَلَا كُمْ سَتَدْكُرُوْهُنَّ
 رکھوا اپنے دلیں اللہ کو معلوم ہے کہ تم انکا دہان کر دے
 وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اِلَّا اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا
 اور لیکن وعدہ نہ کر رکھو ان سے چھپکر گزرتے کہندو
 وَلَا تَغْرِهُوْا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتّٰی يَبْلُغَ الْكِتٰبُ اَجَلَهُ
 کوئی بات نہ اور نکاح کی گرہ نہ باندھو جب تک کہ کتاب اپنی مدت کو نہ پہنچ جائے
 وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوْهُ
 اور جان رکھو کہ اللہ کو معلوم ہے جو تمہارے دلیں ہے تو اس سے ڈرو
 وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ
 اور جان رکھو کہ اللہ بخشنے والا ہے اور مہربان ہے علم کرنے والا ہے

اس آیت کے قبل حکم معتدہ بوفاتہ الزوج کا عدت کے اندر بیان کیا گیا اب ان کے متعلق جو
 مرد نکاح حکم ہے وہ بیان کیا جاتا ہے کہ تم لوگ اگر ان سے نکاح کرنا چاہتے ہو تو ادعت کے
 نکاح نہ کرو بلکہ تعریض کرو تو ہو سکتا ہے وہ بھی قول بسیا ہو جو دستور کے موافق ہو۔
 تعریض کہتے ہیں ایسی طرح مراد کے ذکر کرنے کو کہ نہ وہ مراد معنی حقیقی لفظ کے ہوں نہ مجازی
 بلکہ فرست سے سمجھ لیے جاسکتے ہوں مثلاً کہا جاوے کہ میں ایسے ایسے اوصاف کی عورت کو
 پسند کرتا ہوں۔

خطبہ کسرہ کے ساتھ پیغام نکاح کو کہتے ہیں جس طرح ضمہ کے ساتھ وعظ کو کہتے ہیں ابجگہ معلوم
 ہوا کہ وہ معتدہ جو رجعی طلاق کی وجہ سے ہوا اُس سے بالاتفاق تعریض بھی نہ کرنا چاہیے اور
 بعض نے معتدہ مطلقہ کو عام لیا ہے چاہے رجعی ہو یا بائن ہو لیکن جس کو عدت بیٹھے کا حکم
 ہی نہیں ہے اُس سے تعریض بلکہ نکاح بھی جائز ہے جیسا کہ وہ عورت جو زنا سے حاملہ ہو تو
 اُس سے نکاح جائز ہے یا وہ عورت جو غیر مدخلہ مطلقہ ہے جسکا بیان آگے آتا ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ
 كَوْنِي مضاف نہیں ہے شہر اگر طلاق دو عورتوں کو جب تک کہ ان کو ہاتھ نہ لگا یا
 تَفْرِضُوا لِهِنَّ فَرِيضَتَهُنَّ وَتَمْنَعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرًا
 ہر یا مقرر کیا ہو اس کا کچھ حق اور ان کو خرچ دو وسعت کے مطابق بڑے
 وَعَلَى الْمَقْتِرِ قَدَرًا مِّنْهُمَا عَالِمًا بِمَعْرُوفٍ حَقِّهِ عَلَى الْحَسَنِ
 اسکے ہے اور تنگی دالے پر اسکے موافق ہے جو دستور کے موافق خرچ ہو تو
 وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ
 لازم ہے نہ لگنے والوں پر اس قدر کہ طلاق دیں ان کو چھوٹے کے قبل اور نہ ان کا ہاتھ نہ لگنا
 لَهُنَّ فَرِيضَةً فَيُضْفَ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ
 ان کا حق تو لازم ہے نصف اس کا جو پھر اچکے ہو تم اگر یہ کہ درگزر کریں عورتیں
 يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدًا ذَاكَ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ
 یا درگزر کرے قرعہ جس نے ہاتھ نکاح کی گره ہے اور تم درگزر کرو تو
 لِلتَّقْوَى وَلَا تَنسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا
 پر ہیزگاری کے نزدیک ہے اور نہ بھلاؤ زیادتی دینے میں باہم اسد بیٹیا جو تم
 تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
 لوگ کرتے ہو اس کو دیکھتا ہے۔

حکامات قبل خلوت صحیح

اس جگہ ایک صورت طلاق کی اور اس کا حکم باقی رہ گیا تھا وہ ذکر کیا جاتا ہے تاکہ طلاق کے
 احکام پورے ہو جائیں وہ طلاق یہ ہے کہ قبل اس کے کہ خلوت صحیح ہو طلاق دے اس کا کیا حکم ہو
 طلاق کی چار صورتیں ہیں یا تو طلاق اس نے قبل خلوت کے دی اور مہر مقرر نہ تھا تو اس کو طلاق دنیا
 جائز ہے اور اس کو متعہ دنیا لازم آئے گا یا اس نے طلاق قبل خلوت کے دی اور مہر مقرر ہے
 تو اس کو نصف سہمی یعنی مقرر دنیا ہو گا یا اس نے بعد خلوت کے طلاق دی اور اس کا مہر مقرر نہیں ہو گا تو اس کو
 مثل دنیا ہو گا یا تو طلاق ہی بعد خلوت کے اور اس کا مہر مقرر ہے تو جو مہر مقرر ہے اس کو دنیا ہو گا اس میں حکم سبکی
 اجمالاً و تفصیلاً مذکور ہو گا اور قبل خلوت کے طلاق کا حکم صاف و صریح کر کے بیان کر دیا گیا خصوصاً جبکہ مہر مقرر ہو
 لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ كَوْنِي مضاف نہیں ہے قبل خلوت کے طلاق دینے میں مراد اس سے

میں روپیہ سے متعہ دینا ہو گا اور کسی حال میں پانچ درہم سے کم دنیا نہیں چاہیے۔ اس واسطے کہ اقل ہر دس درہم ہیں جو ڈھائی روپے کے برابر ہیں اس حساب سے کم سے کم سو روپیہ دینا ہو گا اس سے کم نہیں ہو سکتا ہے۔

انجمن متعہ و متعہ کاح مراد لینا حاققت و جمالت ہو بلکہ متعہ کے عربی میں معنی نفع دینے کے ہیں مثلاً بالمعروف و حقاً علی المحسنین یہ نفع دینا دستور کے موافق ہے اور لازم ہے احسان کرنے والوں پر امام مالک کہتے ہیں کہ یہ حق ہے محسنین پر لیکن جو احسان کرنا نہ چاہے تو اسکو لازم نہیں ہے اسی وجہ سے وہ کہتے ہیں کہ امر مفید ندب و استحباب کو ہے نہ کہ وجوب کو اس پر لفظ محسنین قرینہ ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ محسنین کا لفظ اسوجہ سے اختیار کیا گیا کہ جس سے لوگوں کو اس امر کی ادائیگی کی ترغیب ہو۔

امام شافعی کہتے ہیں کہ متعہ ہر مطلقہ کے لیے واجب ہے سولے اُس صورت کے جب کہ عورت کو قبل خلوت صحیحہ کے طلاق دیدی گئی ہو اور اسکا مہر مقرر ہو تو ظاہر ہے کہ اس صورت میں نصف مہر مقررہ دینا چاہیے۔ اخاف کے نزدیک موافق قرآن شریف کے ایسی عورتوں کو جبکہ ذکر بیان ہوا ہے جن کو قبل دخول کے طلاق دیدی گئی اور ان کا مہر بھی مقرر ہونے نہیں پایا تھا متعہ دینا واجب ہو اور باقی تمام قسم کی مطلقہ کو مستحب و السداد علم۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اگر مہر نہ مقرر کیا جائے تو نکاح ہو جاتا ہے اور جب مہر واجب ہو جائے تو مہر مثل دینا پڑتا ہے۔

مہر مثل کہتے ہیں اُس مہر کو جو اقربا باپ کی طرف سے عورتیں اس منکوحہ کی ہوں ان کا جو مہر ہو اور ان کی عظمت و ثروت اور حسن و جمال سے جن کو زیادہ مناسبت اس منکوحہ کے ساتھ ہو ان کا جو مہر ہے وہ اسکا بھی مہر ہے وہی مہر مثل کہلاتا ہے۔

اگر مقرر نہیں کیا گیا تو اس وقت اس امر کا لحاظ کیا جاتا ہے مگر مقرر کرنے کی صورت میں جو مقرر کرے وہی مہر ہے پھر وہی مہر اس کے بھتیجی کا مہر مثل ہو جاوے گا۔

وَإِنْ طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَيُصْفَ مَا فَرَضْتُمْ
اور اگر تم نے ان کو طلاق دی قبل اسکے کہ ان سے جماع کیا حالانکہ ان کے لیے مہر مقرر کر چکے تھے تو نصف اُسکا ہے جس کو تم نے مقرر کیا۔

اس سے دوسری صورت ذکر کی گئی وہ یہ کہ طلاق تو قبل خلوت صحیحہ کے ہو گئی لیکن مہر مقرر نہ ہوا تھا

تو اس صورت میں متعہ واجب نہیں بلکہ نصف مہر مقرر دنیا ہو گا چاہے مہر مثل سے زیادہ ہو یا کم ہو برخلاف متعہ کے :

اَلَا اَنْ يَّعْفُوَ وَيُعْضُوَ الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدَةُ النِّكَاحِ مگر یہ کہ وہ معاف کر دین یا معاف کر دے وہ شخص جس کی قدرت میں نکاح کا باندھنا ہے :

یہاں لفظ یعفون بلحاظ صیغہ کے جمع مذکر غائب و مؤنث دونوں ہو سکتے ہیں مگر اَوْ یُعْضُوْا کے قرینے سے مراد یہاں پر عورتوں کو لینا زائد مناسب ہے یعنی وجوب متعہ کا یا نصف مہر کا ہے البتہ اس صورت میں جب کہ خود عورتین مطلقاً قبل خلوت صحیحہ کے اسکو معاف کر دین اور نہ لین اس صورت میں واجب نہیں ہے یا معاف کرے وہ شخص جس کی قدرت میں نکاح باندھنا ہو یعنی خاوند اور وہ متعہ سے زیادہ دے یا نصف مہر سے زیادہ دے پورا مہر دیدے اجماع مراد الذی بیدایہ عقد النکاح سے خاوند ہے اسکا معاف کرنا یہ ہے کہ جو مہر مقرر کیا گیا ہے اسکو کم نہ کرے پورا پورا اپنے اوپر لازم رکھے تو یہ اسکا فعل ہے بعض علمائے مراد الذی بیدایہ عقد النکاح سے ولی لیا ہے یہی مروی ابن عباس اور حضرت عائشہ اور طاؤس بن جابر اور عطاء و حسن بصری اور علقمہ اور زہری اور شافعی رحمہم اللہ سے ہے وہ کہتے ہیں کہ اگر وہ اولیا جن کو بن نکاح نہیں درست ہوتا ہو مہر معاف کر دین تو ہر معاف ہو سکتا ہے بعضہ صغیرہ کی قید لگاتے ہیں بعض عام رکھتے ہیں چاہے وہ بالغہ ہو یا صغیرہ اولیا متاع کر دین چاہے وہ مہر متاع کرنے پر راضی ہو یا نہ راضی ہو مگر یہ بخلاف وَاَنْ يَّعْفُوَ اَقْرَبَ لِلتَّقْوٰی اور اگر معاف کر دو تو زیادہ پر مہر نگاری کے قریب ہے یہ خطا مردوں اور عورتوں دونوں کو ہو اور اس سے زیادہ تائید ہوتی ہے کہ مراد اولیا نہیں ہیں اسواسطے کہ حق غیر کو معاف کرنا سرے سے تقویٰ ہی نہیں بنتے کہ اقرب للتقویٰ ہو اور اجماع مراد اقرب سے یہ نہیں ہے کہ تقویٰ میں داخل نہیں بلکہ قریب تر ہے تقویٰ کی مثل انت اضرب لعمرو کے ہے اور تحقیق اس کی علم بخیر سے معلوم ہوتی ہے اجماع ذکر موجب تطویل کا ہو گا۔

وَلَا تَسْأَلُ الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ اِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْلَمُونَ بَصِيْرٌ اور نہ بھو الفضل کو باہم یقیناً اللہ تمہارے کاموں کو دیکھتا ہے، مقصد تاکید ہے عفو کی کہ مروی ابن عباس سے ہے کہ اغفون نے پورا مہر دیا اور اس بیت سے استدلال کیا کہ فضل احسان نہ ترک کرنا چاہیے جبکہ ثواب حاصل ہو :

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا

محافظة کرو نمازوں کی اور سوچ کی ناز کی اور خدا کے لیے کھڑے ہو
 لِلَّهِ قُنْتُمْ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ
 عاجزی کرنے والے ہونے کو ڈر ہو تو دو پہر ہو یا سواری پر ہو جب تک
 فَادْكُمُ اللَّهُ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ۝

امن ہو جائے تو یاد کرو اللہ کو جیسا کہ تم کو سکھایا ہے اس نے اس چیز کو جو تم جانتے نہیں تھے

سبب اللہ جل شانہ نے عفو کرنے کا حکم دیا اور فضل نہ ترک کرنے کو ارشاد کیا جس سے نفس کی فضیلت
 ہوتی ہے تو اسی کے ذیل میں وہ امر بھی ارشاد کر دیا جس سے انتہاء درجہ کا کمال نفس کو ہوتا ہو
 اور جو منکر اور فحشاء سے محفوظ رکھتا ہے یا اس واسطے حکم دیا گیا کہ جہاں شفقت علی خلق ضروری
 ہے جس کے سبب عفو اور فضل ہے وہاں خدمت و تعظیم الہی بھی ضروری ہو اسکو نہ بھلانا
 چاہیے۔ بعض لوگوں نے کہا ہوا کہ زن و شو کے تعلقات اور ماں باپ کے اور اولاد کے
 حقوق ذکر کیے جاتے ہیں نماز کا حکم اسوجہ سے دیا گیا ہے تاکہ مائل سمجھ لے کہ ان امور میں کوتاہی
 ہونے کے باوجود نماز بھلانے کی چیز نہیں ہے ان تعلقات کے ساتھ اسکو بجالانا ضروری ہے
 اور اسکو کسی حال میں کم نہ سمجھنا چاہیے۔

حقیقی حفاظت

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ محافظت کرو نمازوں کی ایگہ فاعلہ کا صیغہ محض مبالغہ کے لیے ہے
 یعنی دائماً ادا کرو نماز کو اور بجالاؤ اسکو شرط و آداب کے ساتھ اُس کے اوقات میں بغیر کسی
 ادنیٰ خلل کے، اس جگہ یہ سمجھنے کی بات ہو کہ نماز میں صلوات صیغہ جمع ہے جو دوسرے زیادہ پر
 بولا جاتا ہے اور پھر وہ عدد ایسا ہے جس کے اندر وسط بھی ہے اسواسطے معلوم ہوا کہ پانچ
 نماز میں پانچ اوقات میں ہیں ورنہ تین سے کم مراد بوجہ صلوات کے لے نہیں سکتے اور چار عدد
 میں وسط نہیں لازمی طور پر اقل سکا پانچ ہیں جسپر جمع صلوات بھی صادق ہوتی ہے اور
 اس میں وسط بھی نکلتی ہے جس کی تاکید کی گئی ہے، بعض لوگوں کا قول ہے کہ حافظوا اپنے
 معنی مشارکت میں ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم حفاظت نماز کی کرو گے تو نماز تمہاری حفاظت
 کرے گی جیسا کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے ان الصلوة تھي اعن الغنشاء والمنكر نفياً
 نماز براہین اور نازیباہین کو روکتی ہے تو اس صورت میں حفاظت دونوں کیسوں میں ہوتی

مگر حسب حال دونوں کے ہماری حفاظت ملاوت ہو اسکی حفاظت برکت ہو۔

والصلوة الوسطی اور حفاظت کر دیورے طور پر درمیانی نماز کی۔ اس حدود باتون کی طرف اشارہ ہے ایک یہ کہ جو نماز پنج میں ہے وہ زیادہ مؤکد ہے دوسرے وہ نماز مشرف و منزلت زیادہ رکھتی ہے اس واسطے کہ وسطی اشرف و اعلیٰ اور چنبدہ تھے کو بھی کہتے ہیں۔ اس جگہ غفرلن کے تعین میں اس نماز کے بہت سے اقوال پر اختلاف کیا ہے اور کیا نماز پر کسی نہ کسی اعتبار سے یہ لفظ صادق ہوتا ہے اسجگہ جو اقوال مذکور ہوئے ہیں وہ بہت ہیں مگر ہم چند قابل لحاظ ذکر کرتے ہیں۔ پہلا اختلاف تو یہ ہے کہ آیا اس نماز سے نماز مفروضہ پانچ نمازوں میں سے کوئی نماز ہے یا علاوہ ان پانچ نمازوں کے یہ نماز ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ علاوہ ان نمازوں کے ہے کیونکہ ان پانچ کی تو تاکید ہو چکی اب یہ تاکید دوسری نماز کی ہے وہ کون نماز ہے اس میں اختلاف ہے ایک گروہ کہتا ہے کہ وتر کی نماز ہے کہ وہ علاوہ ان پانچ کے واجب کی گئی ہے کوئی کہتا ہے کہ نماز صبح کی ہے کوئی کہتا ہے کہ نماز عید الفطر کی ہے کوئی عید الاضحیٰ کی کوئی تہجد کی کوئی جمعہ کی نماز کہتے ہیں کوئی دیگر نمازوں کو کہتے ہیں دوسرے گروہ کہتا ہے کہ ان پانچ نمازوں میں سے یہ نماز ہے اس میں پھر اختلاف ہو کہ وسطی لحاظ وصف کے ہے یا بلحاظ ذات کے جو بلحاظ وصف کے کہتا ہے اس میں کوئی نماز خوف کو مراد لیتا ہے کوئی نماز کو باجماعت پڑھنے سے مراد لیتا ہے جو پانچ نمازوں کو کہتے ہیں ان میں سے کوئی نماز عشا کو کہتا ہے کوئی نماز مغرب کو اور امام شافعی حجتہ السدر علیہ کا قول ہے کہ نماز فجر کو وسطیٰ کہا ہے اور اکثر لوگوں نے نماز عصر مراد لی ہے اور یہ مروی شافعیہ سے ہے اور اسکی تائید احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

امام مسلم نے حضرت علی کریم السردوہم سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا جبکہ احزاب میں شغل و ناعن الصلوة الوسطی العصر للحدیث ان کفار نے ہم کو مشغول کھلایا نماز وسطیٰ سے نماز عصر سے ایک جماعت کہتی ہے کہ وہ نماز ظہر ہے کیونکہ اکثر لوگ اس وقت ہوتے ہیں خصوصاً گرمی کے وقت زیادہ دشوار ہوتی ہے اسوجہ سے اس کی تاکید کی گئی اس قول کو امام ابو حنیفہ سے بھی روایت کیا ہے اور اس کے دلائل زیادہ قوی ہیں امام احمد اور ابو داؤد نے حید سند سے زید بن ثابت سے روایت کی ہے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصل الظہر بالھاجرة لھرتان صلاة اشده علی الصحابة تمھنا فنزلت حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسنھن

رجالہ کا حرقہ بیوہ تھم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کو ٹھیک دوپہر میں پڑھتے تھے صحابہ پر اس نماز سے زیادہ سخت کوئی نماز نہ تھی تو یہ آیت حافظوں اعلیٰ الصلوات نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ لازمی طور پر یا تو لوگ اس گناہ کو چھوڑ دین یا نہیں تو ان کے ظہر دن میں آگ لگا دی جاوے گی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلوٰۃ ظہر کو صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد لیتے ہیں اسکے مقابل صلوٰۃ عصر کی حدیثیں جہتہ مرویٰ ہیں جنہیں ثبوت دعویٰ کو کافی نہیں بلکہ عصر کے معیار ہونے پر دلالت کرتی ہیں بعض احادیث غیر صحیح الاسناد میں بعض آثار صحابہ میں جن کے متعارض دوسرے آثار بھی ہیں بعض متصل اور قوی ہیں تو وہ مراد یہ صاف نہیں دلالت کرتی ہیں جیسے یوم الاحزاب کے واقعہ میں صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ العصر ہے احتمال کہتا ہے کہ تفسیر ہو یا عطف ہو مگر عطف مرفوع ہے اور مصرع ہو ایسے ہی حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ سے مروی ہو کہ جب اس آیت کو انھوں نے لکھوا یا تو لکھو ایا حافظوں اعلیٰ الصلوات والصلوٰۃ الوسطیٰ وصالوٰۃ العصر اس عطف کی وجہ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ مغایر صلوٰۃ عصر کے ہو صلوٰۃ عصر دوسری ہے اور صلوٰۃ وسطیٰ دوسری ہے لہذا قوی یہ ہو کہ صلوٰۃ ظہر کے دن کی دونوں نمازوں کے درمیان ہے اور درمیان میں روز کے ہوتی ہے جو لوگ فجر کو کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ دونوں رات کی اور دو دن کی ادھر اور دھر ہیں اور یہ منفرد علیحدہ ہے کسی نماز کے ساتھ نہیں ہوتی ہے۔

اسی طرح صلوٰۃ مغرب کی بھی تاویل ہے صلوٰۃ عشاء کو اسوجہ سے کہتے ہیں کہ ایک نماز مغرب کی اور دوسری فجر کی دونوں رات کے دونوں کناروں پر ہیں اور یہ درمیان میں ہے اسوجہ سے ہے کہ یہ ایسی دو نمازوں کے درمیان ہے کہ جو فطرین اور غیر فطرین یکساں رہتی ہیں۔

وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ اور کھڑے ہو اللہ کے لیے فرمانبردار۔ قانت کے معنی مطیع کے بھی ہیں اور ذکر کے بھی ہیں اور خاشع کے بھی ہیں۔ مجاہد نے کہا ہے قنوت سے مراد طول برکوع ہے اور نظر کا پیچھے رکھنا اور شروع ہے اور کسی طرف نہ دیکھنا۔ سنگریزہ ہٹانا کسی شے سے کھیلنا نہ ولین دنیاوی امور یا دیگر ناانسانجے کا بخاظر کھنے والا قانت ہے۔

امام بخاری نے ساکت قانت کی تفسیر لکھی ہے امام بخاری اور مسلم اور ابوداؤد نے زید بن ارقم سے

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَصِيَّةً
 اور جو لوگ تم میں سے مر جاویں اور بیویاں چھوڑ دین وصیت کریں
 لَا زَوْجًا لَهُمْ مِمَّا عَمِلُوا إِلَى الْخَوَلِ غَيْرِ إِخْرَاجِ نَحْوَانِ خَرَجْنِ
 اپنی بیویوں کے لیے ایک برس تک کچھ دینے کے بغیر بچا لے کے بھرا کر دے اور بچا دین
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ
 تو تم پر کچھ گناہ نہیں ہے اسات میں کہ وہ کریں جو کچھ کہ ان کے دلیں ہے نیکی سے اور
 وَاللَّهُ غَيْرُ حَكِيمٍ ۝ وَلِلْمُطَلَّقاتِ مِمَّا عَمِلُوا بِالْمَعْرُوفِ
 اور دست ہے حکمت والا ہے اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے لیے دستور کے موافق
 حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
 کچھ دینا حق ہے پرہیزگاروں پر اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تمھارے لیے اپنی نشانیاں
 لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

(بقیہ ص ۲۹۶) خدا کا شکر بجالاؤ یا موافق علم کے نماز پڑھو جو شان اہل علم کی ہے۔
 وصیۃ کو بالنصب پڑھا گیا ہے یا تو یوصون وصیۃ اسکی تقدیر ہے اس صورت میں مصدر ہے
 جسکو مفعول مطلق کہتے ہیں یا مفعول بہ ہے تو تقدیر اسکی ہے لیوصوا وصیۃ وصیت
 کر دین بعض نے کتب اللہ علیہم وصیۃ سے تاویل کی ہے کہ اسنے وصیت کا انیر حکم کر دیا یا الزما
 وصیتہ لازم کر لو وصیتہ کرنا بعض نے وصیتہ بالضم پڑھا ہے وصیت خبر ہے یا تقدیر ہے حکم
 وصیتہ یا والذین یقوقون اہل وصیتہ بعض نے نائب فاعل فعل مخدوف یا مبتداء خبر مخدوف
 کی بھی توجیز کی ہے مقصد یہ ہے کہ اسنے وصیت وجب کی یا واجب کر دی گئی وصیت
 برہرہ و تقدیر مگر قرۃ عبدالدرین سعود کی اول قراۃ کی تائید کرتی ہے ان کے نزدیک
 ہے بجائے الذین یقوقون مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ وَلَا جُنَاحَ
 مِمَّا عَمِلُوا إِلَى الْخَوَلِ غَيْرِ إِخْرَاجِ نَحْوَانِ خَرَجْنِ نفع دین ایک سال تک بغیر نکالے ہوئے
 نو مراد نفع سے یا اومان و نفقہ و سکنی کل ہے تو اس صورت میں غیر اخراج بدل الکل یا بعض ہو تو
 اس صورت میں بدل البعض ہے یا نفقہ کو لازم ہے سکنی بھلی صورت میں بدل الاشتمال ہے مقصود
 یہ ہے کہ وصیت کریں کہ سال بھر تک نفع دیا جائے ازواج کو ان و نفقہ سے اور سکنی

بغیر اسکے کہ وہ مکان سے نکالی جاویں پہلے یہ حکم تھا کہ جس عورت کا خاوند مر جائے تو اس کو مرنے کے قبل لازم تھا کہ اپنے ازدواج کے لیے وصیت کر جائے کہ سال بھر تک ان کو نان و نفقہ دیا جائے اور ان کو رہنے کے لیے گھر دیا جائے مگر آیت میراث سے چونکہ مال متروکہ ملک ورثہ ہو گیا اور آیت سابق سے عدت متوفی عنہا زوجہا چار ماہ دس دن مقرر ہو گئی

تو اب اس وصیت کی ضرورت نہیں رہی یہ وصیت عام وصایا سے ہو گئی ہے اسی وجہ سے احناف کہتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کو نان و نفقہ و سکنی زوج کے لیے لازم نہیں ہے اور امام فہی لازم کہتے ہیں مگر اس لزوم کی کوئی قوی دلیل نہ تو حدیث میں ہے نہ قرآن شریف میں ہے یہ آیت محمل بہت سے معانی کو ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے اور حدیث اکثنی فی بیتک حتی یبلغ الکتاب اجلہ یعنی رکھی رہے تو اسے عورت اپنے گھر میں یہاں تک کہ مدت مقررہ پوری ہو جائے اس سے یہ لازم نہیں ہوتا ہے کہ سکنی مال زوج میں لازم ہے بلکہ عدت لازم ہے فَإِنْ خَرَجْتَ - پھر اگر وہ نکلیں یعنی بعد سال گذرنے کے اگر وہ مکان سے باہر جانا چاہیں یا اشخاص سال میں نکلنے کی ٹھان لیں ؟

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ تَوْكُوفِي مَضَاقِقَهُمْ نِہیں ہے تم پر اسے اولیائے میت اس واسطے کہ تم نے انکو نکالنا نہیں چاہا یا مخاطب اسکے امہ اور حکام اہل سلام اور وہ لوگ ہیں جن کو ایسے امور پر ان وقتوں میں قدرت ہو یا عام مسلمان ؟

فَمَا تَعْلَنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ مَعْرِفَةِ اس امر میں جہیں وہ اپنے لیے کریں موافق دستور کے اگر مراد نکلنے سے بعد تمام عدت کے ہے تو ظاہر ہے کہ جب وہ عدت گذرنے کے بعد نکلیں تو پھر کچھ مضائقہ نہیں ہے تم پر کہ وہ ہر جائز امر کریں یعنی جو امور کہ بوجہ عدت کے لازم تھے وہ سب چھوڑ دیں اور وہ امور اختیار کر لیں جن کی مانعت بوجہ عدت کے تھی جیسے خوشبو لگانا اور زینت کرنا اور سوگ چھوڑنا یا اپنے لیے خاوند کی تالاش کرنا وغیر ذلک من النکاح - یا مراد یہ ہے کہ ایسی صورتیں جو نکلنے کی مانعت نہ کرنے میں تم پر اسے اولیائے زوج یا حکام مجاز کوئی گناہ نہیں ہے اور اگر مردانہ عدت کے نکلنے سے ہے یا سال بھر کے اندر نکلنے سے ہو اس صورت میں جبکہ سال بھر تک وہ عدت رکھیں یا زوج وصیت کرتا تھا اس صورت میں اولیائے ازدواج حکام کو کوئی گناہ نہیں ہے جب وہ نفقہ اور سکنی برابر دیتے ہیں اور انھوں نے عورتوں کو نکالا بھی نہیں ہے اس واسطے کہ جو اپنے لازم تھا انھوں نے کیا اب ان عورتوں کے کیے ہونے کا وبال پڑ

نہیں ہے البتہ اگر وہ نفقہ روکتے یا گھر سے نکال دیتے تو اس وقت گناہ گار ہوتے اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جو امر اولیاءے میت پر لازم تھا وہ انھوں نے انجام کو پہنچایا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ عورت کی مرضی پر رہنا اور نکلنا ہے یہاں تک کہ کہا جائے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ زوج کو اختیار ہے چاہے وہ عدت بیٹھے اور نان و نفقہ اور سکنی لے اور چاہے عدت نہ بیٹھے اور نان و نفقہ اور سکنی سے ہاتھ دھوئے یا مرد بعد عدت اندر سال کے ہے تو یہ بھی مراد نہیں ہے کہ اس وقت عورت بیٹھنا چاہے تو مرد کے اولیا کو نان و نفقہ دینا ہوگا۔

انگلہ یہ بات کہ آیت منسوخ ہے یا نہیں ایک لفظی بحث سے زیادہ نہیں ہے اس واسطے کہ کوئی بھی متوفی عنہما زوجہ کی عدت چار ماہ دس دن سے کم نہیں کہتا ہے اور نہ زیادہ کا قائل ہے تو چاہے یہ آیت منسوخ ہو یا معمول بہ حکم بین کوئی فرق نہیں ہو اور جو سمجھا جاتا ہے کہ سال بھر عدت بیٹھنے کا حکم تھا یہ منسوخ ہے اس طویل عدت کا قائل کوئی بھی اب نہیں ہے۔
واللہ عز وجل حکم حکیم اور اللہ عزت والا حکمت والا ہے۔ اس سے کمال درجہ اس حکم کی تاکید مقصود ہے کہ بندہ جان لے اس کے غلبہ عزت کے باعث اس کا حکم ٹالا نہیں جاسکتا ہو عدول حکمی کرنے والے کو ضرور وہ مواخذہ کرے گا اور نامکن ہے کہ اس کے مواخذہ سے کوئی چھوٹ جائے اس کے ساتھ ہی ترغیب بھی ہے کہ اس کا حکم حکمت پر مبنی ہے کسی کو چون دچرا کا حق نہیں ہے بلکہ اس کے عمل کرنے پر تیار ہو جائے اس واسطے کہ وہ ایسے ہی حکم دیتا ہے جنہیں صلاح و فلاح اور بد کی ہے حکمت والا حکمت کے خلاف حکم نہیں دیتا ہے اس کا حکم مصالح کو مشتمل ہوگا۔

وَالْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ط اور تمام مطلقات کو بھی متاع اور منفعت پہنچانا ہے دستور کے موافق انگلہ مراد متاع سے یا متعہ ہے جیسا کہ اوپر گذرا یا نفقہ عدت ہے تو جو لوگ متعہ مراد لیتے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ مراد اس عام حکم سے نفس جواز و فضیلت ہے صرف وجوب نہیں ہے اس وجہ سے متعہ واجبہ و مستحبہ سب کو شامل ہے لیکن سعید بن جبیر والوالیاء مطلقہ کے لیے متعہ کے وجوب کے قائل ہیں اس واسطے کہ وہ اس آیت سے وجوب لیتے ہیں اور مطلقات سے بھی عام لیتے ہیں۔

بعض لوگوں نے مطلقات سے وہی اصطلاحات مراد لیا ہے جن کا ذکر اس آیت سے قبل ہوا وہ مطلقات جو قبل خلوت صحیحہ کے چھوڑی گئیں اور ان کے لیے مہر بھی مقرر نہ تھا اس

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ
 حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مَوْتُكُمْ اِيْمًا حِيَاهُمْ اِيْمًا
 اَللّٰهُ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَالنَّاسِ
 لَا يَشْكُرُوْنَ

کیا نہیں دیکھے تم نے وہ لوگ جو اپنے گھروں سے نکلے اور وہ نہاردن تھے
 موت کے خوف سے تو ان سے اللہ نے کہا کہ مر جاؤ پھر اللہ نے ان کو جلا لیا
 اور یقیناً اللہ فضل والا ہے لوگوں پر اور لیکن اکثر لوگ

شکر نہیں، بحال تے ہیں

رقبہ ۲۹۹) صورت میں محض تاکید ہوگی اور اسکی صراحت ہوگی جو اوپر ذکر فرمایا گیا ہے یہی
 قول ہمارے علماء کا ہے اس کی تائید ابن زید کی حدیث کرتی ہے جس کو ابن جریر نے ذکر
 کیا، کہتے ہیں کہ جب متاعا بالمعروف وحقاً علیٰ الحسنین وارد ہوا یعنی کچھ نفع دستور کے موافق دیکے
 رخصت کیجاوین یہ حق ہے احسان کرنے والوں پر تو ایک شخص نے کہا کہ اگر میں احسان
 کا ارادہ کروں گا تب تو مطلقہ عورت کو قبل خلوت صحیحہ و تقرر ہر کے متعہ دوں گا ورنہ نہ دوں گا اس قول
 پر یہ آیت نازل ہوئی کہ محض احسان نہیں ہے اور اختیار نہیں جیسا کہ گذرا بعض نے مراد
 اس سے نفقہ عدت لیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہے جیسا کہ سعید بن المسیب
 سے مروی ہے اور امامیہ کے بعض علماء نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، بعض نے اس آیت کو مخصوص

ٹھہرایا ہے مگر اس کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔
 بِالْمَعْرُوفِ طَحَقًا عَلَی الْمُتَّقِیْنَ ۝ دستور کے موافق ان مطلقات کو متعہ دینا حق ہے تقویٰ کرنے والوں
 کے اوپر یہ لفظ متقین جیسا کہ بارہا گذرا عام طور پر کل اہل سلام پر صادق آتا ہے خواہ تقویٰ کفر
 سے ہو یا معاصی سے لہذا حکم عام ہے۔

کَذٰلَکَ یُتْلٰی لَکُمُ اٰیٰتِہٖ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ یہ بھی بیان واضح احکام سابقہ کا اللہ تعالیٰ کے لیے اپنے
 آیات میں کرتا ہے یا ہر بیان صاف کرتا ہے جس طرح یہاں اس نے ظاہر کر دیا جو معاش و معاویہ
 فائدہ بخش ہو شاید تم کو عقل پہنچ ہو جائے یا کمال عقل ہو جائے ؟

جب اللہ احکام طلاق کے بیان کر چکا تو اصل بیان سابق کی جانب پھر رجوع ہوا و بیان قبیل

آلات کے بعد جس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ہزاروں تھے بعض نے دس ہزار کہا ہے بعض تیس ہزار کہتے ہیں بعض ستر ہزار بعض لاکھوں ذکر کرتے ہیں محققین کہتے ہیں بلاتین عدد کثرت مراد ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ جمع الف کی ہے جیسے فتود جمع قاعد کی وہ الف والے تھو باہم میل جول کھتے تھے یا ان کو دنیا کی الفت تھی مال و منال سے ان کا دل لگا ہوا تھا لیکن ان کے جو مضمون آتا ہے کہ وہ مر گئے اور پھر زندہ کر دیے گئے اس لحاظ سے الف جمع کی زیادہ مناسب اس واسطے کہ اس حالت کو ذکر کرنے سے مقصد زیادہ عجیب بہر کر ناہو وہ اس صورت میں ہے کہ جب الفت کی جمع ہو کہ ہزاروں الہام سے مرگے خلافت عادت اور عجیب بات ہو لیکن جب محبت رکھنے والوں کا الہام سے مرجایا چند دنیا کی الفت کھنے والوں کا ایک دم سے ہلاک ہو جانا یہ کوئی عجیب بات نہیں ہو چکا ذکر کیا جاوے اور اس کوئی عجیب بات کیطرت اشارہ کیا جاوے یا اس تشبیہ کسی مہتمم بالشان امر کی جلدی اس اعتبار سے الف جمع الہام ہو اور چونکہ آلات کی جمع ہو اس واسطے بالغہ کثرت میں ہر حد تک لوگوں کے مرنے کے ڈر سے یعنی وہ کاپنے گردن خودت سے منیکے مرنے کی کیا وجہ تھی جب ان کو خوف تھا اس میں ایک یہ ہو کہ جبکہ یہ تھو وہاں طاعون یا کوئی دہائی مرض پیدا ہو گیا تھا اس سے ڈر کے بھاگے تھے دوسرا قول یہ ہو کہ ان کو ان کے بنی نے یا ان کے بادشاہ نے حکم جہاد کا دیا تھا اور وہ موت کے ڈر سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ جو لوگ مصر سے بنی اسرائیل کے خریف کو سمجھتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ فرعون کے لشکر کثیر سے ڈر کے جہان ان کو ان کی موت دکھائی دیتی تھی یہ بھاگے تھے اور اللہ نے ان کو بچایا یہاں جس قصہ کیطرت اشارہ ہے وہ کتب سابقہ میں مذکور ہے اور عرب میں مشہور بھی تھا وہ حرقیل بنی کی کتاب میں ہے اور انھیں کا قصہ ہے انھوں نے یا ان کے زمانہ کے بادشاہ نے لوگوں کو جہاد کا حکم دیا مگر جن لوگوں کو حکم ہوا تھا وہ سب ڈر کے مارے بھاگے یا ان کے شر میں طاعون ہوا ان کو حکم ہوا کہ وہ طاعون بھاگنے کو روکین گران کی اُمت نے ان کا کہنا نہ مانا تھا گئے جس کے دہال میں وہ کل کے کل ہلاک ہو گئے بعض لوگ انھیں خرقیل کو ذوالکفل کہتے ہیں بعض یوشع بن نون کے خلیفہ کے خلیفہ کو خرقیل کہتے ہیں بعض سمعون کو کہتے ہیں لیکن مشہور ان کا نام حرقیل ہے یہ جب باہر شہر کے نکلے تو انھوں نے دیکھا کہ وہ کل مردہ پڑے ہوئے ہیں انھوں نے اللہ سے دعا کی ارشاد ہوا کہ تم ان کی ہڈیوں کو حکم دو وہ اکٹھا ہونگے انھوں نے ایسا ہی کیا وہ ڈھانچے سب درست ہو گئے پھر ارشاد ہوا کہ گوشت و پوست کو حکم دو وہ بھی درست ہو جائے گا انھوں نے ایسا ہی کیا وہ سب زندہ ہو گئے اور اللہ کی تسبیح کر گئے

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اور جان لو کہ وہ یقیناً اللہ سننے والا ہے اور جاننے والا ہے

اللہ کی راہ میں

اور قتال کرو

رقیہ ۳۰۳ اور روحِ مسطح محسوس نہیں ہوتی باوجود اسکے بالکل روح بے تعلق نہیں ہوتی ہے اگرچہ واپس ہو تو ہو سکتی ہے اگر کوئی امرائع نہ ہو اور جوان ہو وہ زائل ہو جائے۔
وَاِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ - اور یقیناً اللہ فضل و بخشش والا ہے لوگوں پر خصوصاً ان لوگوں پر جن کو اُس نے مرنے کے بعد زندہ کیا تھا وہ لوگ مصیبت کی حالت میں مرے تھے طاعون سے بھاگنے کی مری تو بھی گناہ تھا کیونکہ فرائض اطاعون گناہ اور اگر جہاد سے بھاگا تو بھی فرائض اطاعون گناہ کبیرہ اور طبعاً نہ زندہ کیا تاکہ وہ تلافیِ نجات کی لکیر لپیٹ لیں گناہوں کے توبہ لکیر میں محض فضل تھا اور کبھی کسی شخص کا شکر ٹہرہ تھا، جو تمام امیدوں کے منقطع ہونے کے بعد عفو تقصیر کی صورت کھل آئی، اس جگہ اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ کے قبضہ میں ہے جب چاہے مارے جب چاہے چلاے تو پھر کسی کو کیوں پس و پیش ہوتا ہے، اس کی راہ میں شہید ہونے میں اس واسطے کہ اسکے حکم کے موافق ہے تو وہ یقیناً اس کا اچھا ثمرہ دے گا اگر اس کی راہ میں جان گئی ہے تو وہ اُس جان سے قویٰ جان دے گا اور ہر طرح کی رحمت و آرام عطا فرما دے گا، دارِ رضوان میں داخل کرے گا اس لحاظ سے فرار جہاد سے یا فرار قضای الہی سے بے سود ہے بلکہ نفع اسی میں ہے کہ اس کی مرضی اور حکم کے موافق اس کی راہ میں جان دیا جائے ہی بہتر ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَشْكُرُونَ اور لیکن اکثر لوگ شکر ادا نہیں کرتے ہیں جو وہ انعام کرتا ہے اس کا شکر نہ بجالانے سے اکثر گریز کرتے ہیں حق تو یہ ہے کہ اسکے تمام انعام کے شکر ادا کرنے سے لوگ قاصر ہیں وہ ادا کیسے کر سکتے ہیں مگر افسوس یہ ہو کہ وہ ادا کرنا بھی نہیں چاہتے اس واسطے کہ ناشکر گزار اور کفرانِ نعمت کرنے والے ہیں جو جان مال عطا کیا انہیں زندگی ہی قوت ملی شکر تو یہ ہے کہ اس کی راہ میں جان دیا جائے جہاں زمین دریغ نہ ہوا دیا جائے اس کی راہ میں مال دینے میں دریغ نہ ہو قوت سبکی راہ میں صرف کچاٹے سبکی اطاعت و فرمانبرداری بقدرِ وسعت کچاٹے مگر اکثر لوگ ایسا نہیں کرتے ہیں، جہاں چلتے ہیں، مال کے دریغ کرتے ہیں قوتِ لہو و لعب میں صرف کرتے ہیں شباب گناہوں اور نافرمانیوں میں گنوا دیتے ہیں یہ اس کا احسان ہے کہ وہ گرفتِ کم کرتا ہے۔

اعلیٰ آیت کا پورا تعلق تو اوپر کی آیت سے ہے یا اوپر کی آیت اس آیت کی تہدید اور اصل

مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَعِفَهُ لَهُ
 أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

کوئی ہے جو اس کو ادعا کرے اچھی ہے تو اس کو دے دے پر بھی دے دے
 زیادہ دے گا اور اس کو رد کرتا ہے اور پھیلاتا ہے اور اسی کی طرف دردت آئیگی۔

بقیہ مفقود اس سے ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ مخاطب اسکے وہی لوگ ہیں جو مردہ ہوئے
 یا جو اوپر مذکور ہوئے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ اس کا تعلق اوپر ہی ہے اور یہاں قبل ہم مخدوم
 ہے ان سے کہا گیا کہ قتال کرو یعنی جہاد کرو اس کی راہ میں اور جو لوگ مخاطب اس آیت
 کے مکلفین امت محمدی کو لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس کی آیت اس آیت کی تفسیر تھی کہا گیا
 کہ تم لوگ کیا ان لوگوں کا حال معلوم نہیں ہے کہ جن کو حکم قتال کا ہوا اور انھوں نے نافرمانی
 کی بجاگ کھڑے ہوئے آخر کار پھر زندہ ہونے کے بعد قتال کرنا ہی پڑا فضا و قدر سے کہاں
 مفر ہے جب تک وہ قصہ معلوم ہے یا جب تم اس کو جان چکے تو اب تم کیسے پیش نہ کرنا چاہیے
 جیسے حکم ہو اس کی تعمیل پر مستعد ہو جانا چاہیے تم کو حکم دیا جاتا ہے کہ تم خدا کی راہ میں قتال کرو خدا کی
 راہ میں اپنے اس حکم کے موافق اس کے کلمہ کے اعلا میں اس کی دین کی تائید میں اور اس کے
 احکام کی تبلیغ میں المعروف کی غرض سے نبی عن المنکر کے باعث دارالاسلام کو غیر مسلموں کے
 تسلط سے بچانے کی غرض سے یہ سب امور فی سبیل الدین داخل ہیں اور ان سب کے لئے جہاد کرنا چاہیے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اور جان لو یقیناً اس نے سب سے واقف و خبردار ہے، اس میں بھی وہی
 دو احتمال ہیں یا تو مراد اگلے مذکورین ہیں کہ تم اسے گروہ زندہ ہونیو الو یا دیکھو کہ اللہ تعالیٰ
 تمہاری باتوں کو سنتا ہے اور تمہارے حالات کو دیکھتا ہے اس نے تمہاری نافرمانی کی بات سنی
 اور اسے تم کو مارا اور مرنے کے بعد کجیالت بھی وہ جانتا ہے اب جو تم کو گروہ بھی سنے گا اور
 جو کرو گے وہ دیکھتا ہے یا مراد اس سے وہی مکلفین امت محمدی ہیں تو ان کو توبہ کی بات ہے کہ وہ
 ہوشیار ہو جائیں اللہ ان کے حیلہ حوالہ مذکور و معذرت کو سننے والا ہو مگر اچھی طرح واقف ہو تو چاہیں سب کو
 اور قتال کا حکم ہے مخاطب اسکے چاہے مومنین امت محمدی ہوں یا جو اوپر مذکور ہوئے
 اہل انھیں کو خطاب کیا جاتا ہے جن کو قتال کا حکم ہوا ہے چاہے امت محمدی ہوں یا گذشتہ
 اقوام ہوں کہ انہیں سے کون اس کو قرض حسنہ دیتا ہے ظاہر اس سے اعانت الی مراد ہے

مکمل

کیونکہ جب قتال کا حکم ہوا اور قتال کے امور کا انصرام بدو ن ال کے نہیں ہو سکتا ہو تو زیالون کو کھانے پینے کی ضرورت ہو سواری و کپڑوں کی ضرورت ہو ہتھیاروں کی ضرورت ہو اتنو دوسری اشیاء کی بھی ضرورت ہو جس سے مال کا زیادہ مصرف بڑھ گیا ہو اسل اعتبار سے اس حکم کی ضرورت بھی زیادہ ہو گئی ہے اسوقت بھی تھی :

مَنْ ذَا الَّذِي كُونَهُ تَخْضَعُ مِنْ اسْتِفْهَامِيهِ هُوَ اور محلاً مرفوع ہو بمنزلہ مبتدا رکے ہو اور ذالہ خبر ہے اور الَّذِي اس کی صفت ہو یا بدل ہے اس طرز سے خطاب کرنے میں زیادہ توجہ دلانا منظور ہے قَرْضُ اللّٰهِ قَرْضًا حَسَنًا دے اللہ کو قرض حسنہ قرض اُدھار کو کہتے ہیں مگر اللہ کو اُدھار دینے کی کوئی صورت نہیں اس کو اُدھار لینے کی کوئی حاجت بھی نہیں ہے لہذا یا تو حذف مضنا ہے کہ رسول اللہ کو یا جابرین فی سبیل اللہ کو یا ایمانداروں کو اُدھار دے کہ ان کو اُدھار دینا عین خدا کو دینا ہے یا بجگہ قرض کے معنی اُدھار کے نہیں ہیں جو روپیہ یا کسی شے کو دیتا ہے کہ بعد کو وہ یا اس کے مثل دا کر دیا دے گی بلکہ مراد بجگہ کسی کام کو کرنا اس غرض سے کہ خدا اس کا اجر عطا فرمائے گا اسل اعتبار سے ہر شے پر جو خدا کیلئے کی جائے قرض بولا جاتا ہو جہاد سے اسکی تفسیر کیا ہے تو وہ بھی داخل ہے اور پھر خود جہاد جان کا ہو یا مال کا ہو دونوں کو شامل ہو تمام اعمال صالحہ اسکی تفسیر کی جاسکتے تو وہ بھی صحیح دونوں احتمالوں میں اس آیت کا تعلق اوپر کی آیت سے صاف نظر آ رہا ہے کہ مطلقاً صلح جہاد ہو تو بوجہ حکم قتال کے اس حکم کا عام طور پر لانا اور قتال کی تاکید کے ساتھ دوسرے اعمال پر بھی تخریج ہے اور اگر جہاد جو تو ہا ہر ہے کہ حکم قتال کیلئے شہاد کا ہو اسکی طرقت توجہ فرمایا اس آیت دلائی گئی کہ جتنا دشوار ہے اتنا ہی دیندے اور اگر جہاد بالمال مراد ہو تو واضح تر ہے کہ جب جہاد جانی کا حکم ہوا اور اسکا انصرام بغیر مال کے نہیں ہو سکتا ہو تو حکم کا حکم دیا گیا قَرْضًا حَسَنًا میں قرض یا تو مصدر ہے بمعنی اقراض کے یا بمعنی مفعول کے ہو اسی وجہ سے منسوب ہے حسن دونوں صورتوں میں صفت پہلی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ قرض دے دو اچھا قرض دنیا جہین خلوص ہے دوسری صورت میں یہ ہو کہ وہ شے مطلوبہ حلال اور مال طیب ہو سو طر کہ غیر حلال اور غیر طیب مقبول نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا قرض حسن سے مراد جابرہ اور خدا کی راہ میں خرچ کرنا ہو اس معنی سے صاف تعلق اول آیت سے معلوم ہوتا ہے مراد اس سے خرچ راہ خدا ہے ۔

فَيُضْعَفُ لَهُ اَضْعَافًا كَثِيرَةً پس دو نے پر دونا بہت سادہ لگا اسکو اللہ پر عوض قرض کا بتایا گیا ہے کہ جو اللہ کو اُدھار دے گا اسے عوض میں بہت زیادہ ملے گا اسمیں اَضْعَافًا كَثِيرَةً ہے

بہت مبالغہ کیا گیا ہے کیونکہ اعضا فاجع ضعف کی ہے وہ شے پر اس کے اندر زیادہ کرنے کو کہتے ہیں اسکی جمع کی حاجت نہیں مگر جمع سے مراد انواع و اقسام کی زیادتی ہے پھر کثرت سے جو صیف کی ہے تو معلوم ہوا کہ وہ اس مقدار کی ہو جس کو سوا سے خدا کے کوئی نہیں جان سکتا ہے۔ لاکھوں زیادتیوں اسمین مراد ہو سکتی ہیں جیسا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اسقدر سمجھنا چاہیے کہ حسنہ خود مال ہو یا عبادت وغیرہ اگر نیت خالص سے کیا جاوے تو اسکا ثواب ہی کچھ اور ہے اور پھر تمام اذکار کے اور مواقع کے اعتبار سے ہو تو وہ چیز ہی اور ہے اور پھر اسمین محبت و شوق اور کیسوی حضرت حق سے ہو تو وہ کسی اور ہی عالم کی بات ہوگی جیسا عمل ہوگا ویسا اسکا اجر ہوگا وہ بھی اسی اعتبار پر زیادتی پر زیادتی پاتا جاوے گا جس کی مقدار بشر نہیں جان سکتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يُؤْتِيْهِ وَاللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يُؤْتِيْهِ اور اللہ روکتا ہی اور پھیلاتا ہے۔ عالم میں مختلف احوال پر اشخاص پائے جاتے ہیں اس کی کیا حکمت ہے اور اس کو کس قاعدے سے اندازہ کرنا چاہیے۔ اسمین عقل و نگ ہو جسکو چاہتا ہو فراخی عطا کرتا ہے تو ایسی کہ کسی قسم کی تنگی نہیں ہوتی۔ جس کو چاہتا ہے تنگی میں رکھتا ہے کہ فراخی کی صورت ہی اسکو نہیں دکھائی دیتی ہے کبھی ایک ہی شخص فارغ البال ہوتا ہے کبھی پریشان حال ہوتا ہے نیک کردار مبتلا آفات ہوتا ہو بدکار راحت میں رہتا ہے کوئی بدکار مصیبتوں میں گرفتار ہوتا ہے نیک راحتوں میں رہتا ہے دین و دنیا کا چین پاتا ہو تو جب علم ہے کہ قدرت الہی کے کرتے ہیں تو پھر اعطاء اور انفاق میں کیوں پس و پیش ہے وہ چاہے دینے والے کو فراغت دے اور بخیل کو حقیر کر دے ہی کی طرف لوٹ جاتا ہے وہ عمل کی جزا دے گا ایسی صورت میں عقل مند یہ ہی ہے کہ خوب خدائے راہ میں صرف کرے اور اجر پائے انجگہ یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ جملہ اعمال خواہ انفاق مال ہو یا عبادت یا ذکر و فکر سب کے اوقات میں اُن اوقات میں جو وہ ادا کی جائیں تو انکا ثواب بہت ملتا ہے اور اُن اوقات کے گزر جانے کے بعد وہ ثواب نہیں ملتا ہر خصوصاً مال ہے کہ لوگ بخل کرتے ہیں اور وقت پر صرف نہیں کرتے ہیں خیال ان کو دہانگیر ہوتا ہے کہ کہیں ان کے وقت پر دشواری ہو ان کی ضرورت میں کوئی کام نہ آئے حالانکہ دینے والا اور روک کھنے والا سراسر ہی ہے اور وہ جزا دینے کا وعدہ کر چکا اُس کی طرف لوٹنا اور جزا پانا ضروری ہو پھر ہمیشہ کر کے وقت گنوا دینا عقل مند یہ نہیں ہے جب کوئی بھوکے کو پائے ہو

اعمال اللہ کے اوقات میں

ایک ایک ہر دو دختر کو دیا اور ایک اپنے لیے رکھا جب وہ دونوں کھانچکین تو اُس نے انہیں
 حصے کے خرے کو بھی آدھا اٹھا کر کے ہر ایک لڑکی کو دیدیا حضرت عائشہ کو اسکا بہت
 اثر ہوا ظاہر ہے کہ آپ کے اسکان میں اور خرے ہوتے تو وہ بھی دیدیتیں آپ نے حضرت
 سے یہ واقعہ بیان کیا اپنے فرمایا کہ اس طرح جو آزمائش میں اپنی دختر دن کی گرفتار کیا جاتا ہے
 تو اسکی خیر جنت ہے جب اُس عورت کی جزا جنت ہے جس نے اپنی دختر کو دیا تو حضرت عائشہ کی
 خبر کا کیا پوچھنا ہو اسوقت کے وہ خرے جیسے باعث اجر تھے قیصر و کسر نے کے خزانے
 کے بعد جو خیر ہوئی اتنی موجب اجر کیسے ہو سکتی ہے یہی سبب ہے کہ کبھی دس گنا کبھی ستر گنا کبھی
 سات سو گنا کبھی اُس سے بھی زیادہ اجر ملتا ہے جو حالات اور أشخاص کے لحاظ سے مختلف ہو
فائدہ ۵۔ اس جگہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اس آیت میں حد زالموت سے طاعون
 مراد ہے تو کیا فرائض الطاعون ناجائز ہے اور اسی آیت سے عدم جواز نکلتا ہے اور
 کیا قطععی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ چونکہ حد زالموت میں احتمال ہے اسوجہ سے اس آیت
 سے قطععی حرمت فرائض الطاعون کی تو نہیں نکلتی ہے مگر اسکو بھی مشتمل ہونے کے باعث حرمت
 بمعنی کہ وہ تحریمی ہونا افراد کا طاعون سے ضروری ثابت ہوتا ہے اور اسی کے موافق احادیث
 بھی وارد ہوئی ہیں *

طاعون وبائی مرض محسب طرح اور عام امراض ہیں امین لاکھون آدمی اور ہزار دن آدمی
 ایک وقت میں ہلاک ہو جاتے ہیں ہندوستان میں اسقدر زور کا طاعون نہیں آیا
 باوجود اسکے علم اسکا دم ہی ہے کہ فراس سے ناجائز ہے حدیث سے ثابت ہوتا ہے الفارص
 الطاعون کالفارص الزحف فرار کرنے والا طاعون کی دلساہی ہے جیسا فرار کرنے والا
 جہاد سے اسکی وجہ حدیث شریف میں یہ بتائی گئی ہے کہ حسب طرح قتال میں آدمی زخمی ہوتا
 ہے اسی طرح طاعون میں بھی زخمی ہوتا ہے اور جو حالت قتال میں زخم کی ہے وہی
 قیامت میں طاعون کے زخم میں بھی ہوگی چنانچہ جب لوگ محسوس ہوں گی اور طاعون
 میں مرنے والے بھی اٹھیں گے تو اسوقت بستر پر مرنے والے اور معرکہ میں شہید ہونے والے
 طاعون کے مرنے والوں کے بارے میں جھگڑا کریں گے ہر دو فریق کہیں گے کہ ہمارے
 ساتھی ہیں ہم میں محسوس ہون بستر پر مرنے والے کہیں گے کہ حسب طرح ہم مرے یہ بھی مرے
 شہید معرکہ کے کہیں گے کہ جیسا زخم ہم نے کھایا انھوں نے بھی کھایا اسوقت کہا جاوے گا

حکم از طاعون

کہ ان کے زخم دیکھو کیسے ہیں تو زخم دیکھو جائیں گے تو معرکہ میں شہید ہونے والوں کے ایسے زخم ہوں گے انکا حشر شہداء معرکہ کے ساتھ ہوگا اسکی وجہ یہ ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا کہ اسے السدمیر سے امت کے چیدہ لوگوں کی موت طعن میں اور طاعون میں کرنا صحابا نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ طعن تو ہم کو معلوم ہے کہ نیز و ن کو زخم ہیں مقصد اس سے ہوا ہے لیکن طاعون کیا ہے ہم اسکو نہیں جانتے ارشاد فرمایا کہ کھٹا سے دشمن جنوں کا پوشیدہ زخم ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ طاعون کا حکم اور معرکہ کا حکم اسوجہ سے کیساں ہو کہ وہاں بھی دشمنوں سے زخم کھانے سے آدمی مرنا ہے اور اس میں بھی فرق ہوتا ہے کہ معرکہ میں دشمن دکھائی دیتا ہو اور طاعون میں نہیں دکھائی دیتا ہو۔ اسکو دیکھو دالے روحانی لوگ ہیں حیثیت طاعون ہوتا ہے اکثر لوگ بلا کو مشاہدہ کرتے ہیں جن کے مشاہدے اس کثرت سے ہوتے ہیں کہ ان کی تکذیب مشکل ہے اور تحقیق جدید سے دیکھا جائے تو خوردین سے جراثیم دکھائی دیتے ہیں جن کی ٹھوڑی مقدار لاکھوں آدمیوں کو ہلاک کرنے کے لیے کافی ہے۔

جن چھوٹے بھی ہوتے ہیں ایسے کہ جو جیوٹی سے زیادہ باریک اور بڑے بڑے بھی ہوتے ہیں تو اگر ان کی شکل عالم دنیاوی میں مرض یا جراثیم کی شکل میں ہوں تو کوئی تعجب نہیں کیونکہ امراض اکثر اعراض ہیں جو عالم مثال میں جواہر ہیں انھیں کو انبیاء ان کے صور مثالی میں دیکھ کے بیان فرماتے ہیں جبکو ان پر بھروسہ ہے ان کے لیے تو حدیث کافی ہو جن کو اقوال انبیاء پر اعتماد نہیں وہ بیان بالا سے تشفی کریں اسواسطے کہ جن پر پوشیدہ جراثیم کو بھی کہہ سکتے ہیں جس کا ثبوت برابر خوردین سے ہو سکتا ہو، طاعون سے بھاگنے کی عافیت اسوجہ سے ہوئی کہ انسان میں استقلال ہونا چاہیے حکم شرعی نہایت مصالح پر مبنی ہے حضرت عمر کے وقت میں طاعون ہوا اور آپ اسوقت شام میں جہاں طاعون تھا جانا چاہتے تھے کہ خبر دیکھی کہ وہاں طاعون ہے آپ ٹھہر گئے مہاجرین و انصار سے مشورہ کیا کوئی رائے قائم نہ ہوئی فکر میں رہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف آگئے انھوں نے فرمایا کہ آنحضرتؐ ارشاد فرمایا ہے کہ جس جگہ طاعون ہو اور تم وہاں ہو تو اس سے بھاگو نہیں اور جہاں ہو وہاں جاؤ نہیں حضرت عمر نے ایسا ہی کیا جب حضرت ابو عبیدہ نے اعتراض کیا کہ اے خدا میں قدرا اللہ کیا اللہ کی تقدیر سے بھاگنے کے لیے واپسی ہے حضرت عمر نے کہا اسکا شتھارے سے لے کر بیوی و سر ایسا کلام کرتا تو زیادہ بہتر تھا تاکہ

اَلَمْ تَدْرِ اِلَى الْمَلَاِمِ بْنِ إِسْرَآئِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ^{نہ نے} ^{دیکھا بنی اسرائیل کی ایک} ^{جماعت کو موسیٰ علیہ السلام کے بعد} ^{نہیں}
 اِذْ قَالَ الْبَنِيُّ لِمَا بَعَثَ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ ^{جب کہا} ^{اٹھا ہمارے لیے ایک بادشاہ}
 اللّٰهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَنْ تَقَاتِلُوْا قَالُوْا وَمَا لَنَا اَلَا نَقَاتِلَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَدْ ^{کہ ہر خدا کی راہ} ^{میں لڑائی کرتے آئے کہا کہ} ^{بے ٹھیک نہیں ہے کہ جب تم کو حکم دیا جاوے لڑنے کا تو تم}
 خُرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَاَبْنَاؤُنَا فَلَئِمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ ^{نہ لڑو گئے} ^{اللہ کی راہ میں} ^{در حالیکہ ہم نکال دیے گئے اپنے گھربان بچپن سے پھر جب ان کو}
 الْقِتَالُ تَوَلَّوْا اَقْلِيْلًا مِّنْهُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ^{لڑائی کا حکم ہوا تو بھاگ کھڑے ہوئے سولے تھوڑے نہیں سے اور اند گنہ گار دن کو جانتا ہے۔}

بقیہ یہ نہ کہنا چاہیے ہم تو قدر اللہ سے قدر اللہ کی طرف جاتے ہیں جس طرح ایک چرواہا شاہد
 راہ میں بکریاں لیجاتا ہے اور خشک میں نہیں لیجاتا، حالانکہ دونوں استغنین قضاے الہی سے
 لیجانا ہوا اس کے بعد حضرت عمر واپس آئے حضرت ابو عبیدہ اور حضرت معاذ نے وفات فرمائی
 اور حضرت عمرو بن العاص لشکر کو لیکر جابیہ سے اور پرچہ آئے اس سے معلوم ہوا اگر طاعون کی
 جگہ سے نکلیں گے تو پریشانی کے باعث ہلاک ہونیکا اندیشہ ہو اور دوسرے ملکوں کو بھی بانی
 کر دینے کا خوف ہو اگر پھیرے ہے تو مرض کے متعدی ہونے کا اندیشہ نہیں اور پھیرے رہنے سے
 دل قوی ہونے کے باعث اور پریشانی نہ لاحق ہونیکے سبب قوی گمان محفوظ رہنے کا اور اس واسطے
 کہ ضعف قلب سے زیادہ یہ مرض پیدا ہوتا ہو۔

آجگہ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بقصد فرار بھاگے تو گناہ ہو کسی دوسرے مقصد سے نکلے تو گناہ نہیں بلکہ یہی
 جانا ان مقامات پر محض طاعون میں پھنسنے کی غرض سے معصیت ہو اور ہلاکت پر اپنے کو بلا فائدہ
 پیش کرنا ہو۔ والد اعلم
 یہ دوسری تشیل ہے جس سے جنگ کے احکام کی تاکید منظور ہو مسلمانوں کو انگوٹوں کے

قصوں سے عبرت دلائی جاتی ہے تاکہ مسلمانوں کو تنبیہ ہو۔

آلہ ندرین وہی اجمال ہے کہ جو ادراک گزر گیا یہ قصہ مشہور تھا یا اسکا علم ابھی طرح سب کو تھا اسکی طرف توجہ دلائی جاتی ہے مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا ہر وہ شخص جو سلاحت خطاب کی رکھو واقعہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو

اَلِی الْمَلَاِئِیَہ۔ ملاؤ لوگوں میں جو سربراہ اور بااثر اشخاص ہوتے ہیں ان کے مجھے سے کو کہنے ہیں چونکہ ہیبت ان کے لوگوں کی دلوں کو بھری لیتی ہے اسواسطے اس کو ملا کہنے لگے یا باچم ایک دوسرے کی جانب متوجہ ہوتے ہیں ایک دوسرے کی معافیت کرتے ہیں واسطے ایسی جماعت کو ملا کہہ لگے ہیں بنی اسرائیل کے ملا سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے طریقہ حکومت میں بھی موافق فرعون کی حکومت کے جمہوریت تھی ایک جماعت ملک کا انتظام کرتی تھی پکا انتخاب فرد اشخاص کی ہیبت کر لیتی تھی یا لوگ اپنی طرف سے منتخب کر لیتے تھے کوئی بھی صورت ہو یہ مجلس نچا ہٹ یا پارلیمنٹ کے قائم مقام تھی۔

من بعد موسیٰ۔ بعد موسیٰ علیہ السلام کے، یہ واقعہ ان کی وفات کے بعد کا ہے کیونکہ حضور داؤد کا ہے۔

اِذْ قَالُوا لَنَبْنِیَ فَمَنْ یُجِبُہُمْ اَنْ لَّیْ یُنْبِیَ سَہْ لَہُمْ

مراد اس جگہ نبی سے حضرت شموئل بن حنہ بن العاقربین اور بعض نے شمعون اور بعض نے یوشع بن نون بھی کہا ہے ظاہر پہلا قول درست معلوم ہوتا ہے اسواسطے کہ ان نبی کو وقت میں داؤد علیہ السلام تھے ادران سے اور حضرت موسیٰ کے زمانہ میں بہت فصل ہے لہذا یوشع بن نون جو حضرت موسیٰ کے شاگرد تھے اور انھیں کے معاصر معون تھے اس وقت تک غالباً نہیں رہے ہوں گے۔

نبی کا مرتبہ اسوقت کیا تھا اسکا صحیح اندازہ ممکن نہیں مگر اسقدر معلوم ہو سکتا ہے کہ مطاع القول ہو گا۔

اَبَعَثَ لَنَا مَلِکًا لِّقَاتِلِ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ ایک بادشاہ بنا دے کہ ہم اسکی راہ میں لڑیں بعض کے معنی بجائے مقرر کرنے کے ہیں جہاں تک ہم کو معلوم ہو اسے اس واقعہ کی صورت اس طرح ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وفات فرمائی تو ان کے قائم مقام حضرت یوشع ہوئے انھوں نے موافق تواریخ کے احکام نافذ فرمائے اور بنی اسرائیل کی حالت درست رکھی پھر اسی طرح

کالب ہوئے پھر حزقیل ہوئے پھر الیاس ہوئے پھر السبع ہوئے ان کے امور بنی اسرائیل کی نگرانی کی پھر عمالقہ کے گردہ سے جاوالت کی قوم نے اپنے تسلط حاصل کر لیا اور ان کو غلام بنالیا ان سے جزیہ لیتے تھے اور ان سے خدمت کراتے تھے یہاں تک کہ ان کی کتاب مقدس تورات بھی چھین لی اسوقت ان کا کوئی نبی نہ تھا بلکہ نبوت جس خاندان میں تھی وہ خاندان برباد ہو گیا تھا صرف ایک عورت باقی رہ گئی تھی اور وہ اتفاق سے حاملہ تھی اس سے ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام اشوئیل رکھا گیا بعض ان کا نام شیعون بھی کہتے ہیں وہ جب پیدا ہوئے تو ان کو ایک بزرگ نے بنی اسرائیل سے پرورش کیا ان کی تربیت کی جب وہ ہوشیار ہوئے تو اصرار نے ان کو ان کی طرف نبی کر کے بھیجا ان کو تورات بھی ملی وہ احکام دینے لگے اسوقت ان کی قوم نے ان سے کہا کہ ایک امیر اور بادشاہ یہاں ایسا مقرر کیجئے جو انتظام مملکت کرے اس صورت میں ان کی پچایت اس قدر قدرت نہیں رکھتی تھی کہ نظم جہان داری اچھی طرح کر سکے اور شورش و فتنے اچھی طرح محفوظ رہ سکے بعض کہتے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسوقت نبی کا کام صرف ہدایت اور ارشاد تھا اور اس کو سیاست ملکی میں دخل نہ مینا مناسب نہیں معلوم ہوتا تھا، وہ ایک امیر مقرر کر دیتا تھا جو دشمنوں کے مقابلہ میں بھی ریاست کرتا تھا اور سیاست بھی اسی کے قبضہ میں تھی لیکن تمام امور کی نگہبانی حقیقتہً نبی ہی کرتا تھا اگر صحیح ہے تو ہم کو اس حالت سے نبی کے اقتدار کا اندازہ ہو سکتا ہے بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ نبی نے جب دعوے نبوت کیا تو بنی اسرائیل نے کہا کہ اگر آپ بنی ہین تو آپ ہمارے لیے امیر بھی مقرر کر لائے تاکہ نظم ہمارا صحیح ہو جائے، حالت تو یہ ہے کہ ہم دوسرے دن کے تسلط میں ہین آپ کی اطاعت کیونکر کریں لیکن ہم کو امیر کا مقرر کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے تاکہ اس کے ماتحت ہم دشمنوں کو مقابلہ کریں خدا کی راہ میں مقابلہ کریں پھر جب فتح ہو جائے گی تو اسوقت آپ کے ارشاد کی تعمیل ہم کو آسان ہو جاوے گی، اس جگہ ملک سے امام عظیم مراد نہیں بلکہ وہ حقیقتہً نبی تھا بلکہ مراد امیر ہے جس کے زیر قیادت قتال ہو سکے ۛ

بَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَنْ لَا تُقَاتُوا يَهْطِكُمْ نَهْنِهْنِ هُوَ كَمْ تَمِيْرُ قِتَالِ كِي فَرَضِيْتِ
ہو اور تم نہ لڑو، یعنی تم سے شجاعت کی توقع باقی نہیں ہے اسوجہ سے کہ ایک مدت تک تم نے غلامی کی اور غلامی کرنے والے بزدل ہو جاتے ہیں ان میں ہمت باقی نہیں رہتی ہو اب جبکہ تم امیر طلب کرتے ہو تو ظاہر ہے کہ امیر کے مقرر ہونے کے بعد اس حالت غلامی میں پڑ رہنا ان کی

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَدِيْنًا
 اوس سے ان کے نبی نے کہا کہ اسد طالوت کو بھارا میرا بیٹا
 قَالُوا اِنَّا يَكُوْنُ لَهُ الْمَلِكُ عَلَيْنَا وَخَنَ اَحَقُّ بِالْمَلِكِ
 تو انھوں نے کہا کہ اسکو کمان سے امارت ہوگی ہمارے اور پر حالانکہ ہم اس سے زیادہ حقدار
 مِنْهُ وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ قَالَتِ اِنَّ اللّٰهَ اَصْحَفُ
 بادشاہت کے ہیں اور اسکو تو مال کی کشائش ملی ہی نہیں ہے نبی نے کہا کہ اللہ نے اسی کو
 عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ الْجِسْمِ وَاللّٰهُ يُوْفِيْ مَلِكًا
 تمھارے اور پر بگڑیہ کیا ہے اور اس کے علم میں اور جسم میں زبانتی بخشی ہے اور اسد اپنی
 مِّنْ نِّسَاءِ وَاللّٰهُ وَاَسْعَ عَلَيْهِ
 بادشاہت جب کو چاہے وہی اور اسد ہی کی تائید دانا اور وقت کا رہو۔

بیان سے جو اجمالاً اوپر معلوم ہوا تھا اسکی تفصیل کی جا رہی ہے اور واقعہ مفصل بیان کیا جاتا
 ہے لفظ طالوت عربی ہے یا عجمی اس میں اختلاف ہے اکثر نوک اس کو عجمی بروزن راؤدہ بن ادریس
 بعض عربی کہتے ہیں اصل اسکی طوالت تھی بروزن رحمت کے مقابلہ میں طول میں واد الف
 ہو گیا فتح اقبل کے باعث اس توجہ سے وہ اعتراض نہ ہو جاتا ہے جو بعض نصاریٰ کرتے ہیں کہ
 طالوت نامی کوئی بادشاہ بنی اسرائیل کا نہیں گذرا ہے اگر یہ قصہ مناسبت پاتا ہو تو سائل اپنا شاہ
 کے حال سے مناسبت پاتا ہو تو اسکا جواب دیا گیا کہ اس قصہ میں سائل کے قد کا بھی ذکر ہے کہ
 وہ بہت دراز قامت تھا تو سائل کا نام طالوت نہ ہو کہ لقب ہو یا خدا نے خود اسکی صحت
 سے ذکر کیا ہو بہر حال اسم ہو یا صفت وہی سائل شخص ہے جسکو طالوت کہا گیا ہے اور بقیہ
 حالات ملتے جلتے ہیں مگر قصہ قرآن پاک اسکی تاریخ بیان کرنا نہیں ہے بلکہ اس قصہ کا اس قصہ
 سے تعلق ہے جس سے اہل اسلام کو عجرت دلانی جاسکتی ہے یہ واقعہ کتب میں اس طرح مذکور ہے
 کہ طالوت ایک دباغ تھا یا سقا تھا محنت کرتا تھا اولاد سے بنیامین بن یعقوب علیہا السلام کے تاجکے
 خاندان میں نہ تو نبوت تھی نہ حکومت بعض روایات میں ہے کہ ایک گھڑی اس شخص کو منا ہونی
 کہ اس سے جس کا قد برابر ہو اسکو ملک بنانا اور بعض روایت میں ہے کہ وہ کہہ دے کہ تمھارے
 گھر میں تیل رکھا ہے جب وہ جوش کھائے کسی شخص کے آنے کے وقت تو اس کے گھر میں تیل لگا دیا

اور اسی کو امیر بنا دینا اتفاق سے طاہوت ایک دن اپنے ایک جانور کو تالاش کرتے ہوئے
 بنی کے گھر کی طرف سے گزرا اسکے ساتھ ایک چھوکر ابھی تھا اُس نے کہا کہ اس بنی سے دعا کرو
 لجاے اُس نے بھی مناسب سمجھا وہ داخل ہوا تیل جوش میں آیا بنی نے اسکو تیل لگا کے بادشاہ
 کر دیا بنی اسرئیل کو جب معلوم ہوا تو ان کو بڑا تعجب ہوا کہ ایسے حقیر شخص کو بنی نے کس طرح
 امیر بنا دیا۔

قَالَ اِنْ يَكُونُ لِهَ الْمَلِكِ عَلَيْنَا كَمَا كُنْ لَكَ كَسْ جَبْ طَاهُوتُ كُو هَا سَے اور پر حکومت ہوگی۔ اِنی
 یا تو این کے معنی میں ہے یا کیفیت کے معنی میں ہے کہ کس طرح ہم پر اسکو حکومت حاصل ہوگی
 استقام انکاری ہے کہ ہم پر اسکو حکومت نہیں ہو سکتی۔

وَمَنْ اَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُ وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِنَ الْحَالِ حَالًا لَمْ يَمْزِ يَزِيْدُهُ اس سے سختی ملک
 کے ہیں اور ہم کو مال کی وسعت حاصل ہے یہاں سے اُنھوں نے اپنے کلام کی تائید کی کہ
 اسکو نہ تو ہم پر حکومت کرنے کا کوئی حق ہے اس واسطے کہ اولاد ملک سے نہیں ہے نہ مال بہت رکھتا ہو
 کہ اسکے ذریعہ سے وہ لوگوں کو اپنا کر سکے، قال کہا بنی نے ابجگہ اوپر کے اعتراض کا جواب بنی نے
 مفصل طور پر دیا کہ تمہارا غدر کہ وہ کیونکر امیر ہو سکتا ہے، الدار نہیں ہے، درست نہیں ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ اَصْطَفٰ عَلَيْنَا كُمُ، یقیناً اللہ نے اسکو برگزیدہ کیا ہے، تمہارا یہ خیال کہ وہ اولاد ملک سے
 نہیں ہے فضول ہے اس واسطے کہ اولاد ملک سے ہونا کہاں اور اللہ کا اسکو منتخب کرنا کیا اصل
 فضل کی بات یہ ہے وہ جانتا ہو مصلح عباد کو اور احوال کو اپنے بندوں کے اُسے جس کو چاہا
 بلاشبہ وہ اچھا ہوگا اسی وجہ سے میری رائے ہو کہ امیر و امام کو ایسی فطرت خدا کی طرف سے ملتی ہو
 جو اس منصب کو انجام دے جب لوگ ایسے کو منتخب کرتے ہیں تو مقصد حاصل ہوتا ہے ورنہ ہر کس و
 ناکس کے امیر بنانے سے مقصد نہیں ملتا ہے۔

وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ اور اسکو اللہ نے علم میں اور جسم میں زیادتی عطا فرمائی ہے
 یہ دو سری وجہ اسکے بادشاہ ہونے کی کہ اللہ نے اسکو فطرت سلیمہ کے باوجود علم عطا فرمایا ہے
 جس سے ملکات نفسانیہ اسکو حاصل ہیں اور قوت جمعی عطا فرمائی ہے جس سے اُس کے تمام
 امور میں اعتدال ہے جس کی ضرورت ملک کے لیے ہر ادراجگہ ستم جسم سے یا تو درازی ہے
 اگرچہ عموماً بادشاہ کے لیے اس کی حاجت نہیں ہے لیکن عاملہ کے مقابل ایسا ہی ہونا چاہیے
 تھا یا مارد ستم جسم سے حسن و جمال ہے جس سے اعتدال مزاج کا پتہ چلتا ہے اور یہی مقدم ہو کہ وہ شخص

نظر الطائر

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ
 فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ
 وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم
 إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ

اور کہتا ہے ان کی نبی نے کہ علامت اسکی بادشاہت کی ہے کہ تمہارے پاس
 وہ تابوت آئے گا جس میں سکینہ ہے چین ہے بھٹکا ہے پروردگار کی طرف سے اور آل موسیٰ
 اور آل ہارون نے جو چھوڑا اس میں کیا ہو اچھا ہے جسکو ملائکہ اٹھائے ہو گئے اس میں یقیناً تمہارے لیے نشان
 ہے اگر تم ایمان دار ہو۔

(رقبہ ص ۳۱۶)

کوئی خوبی نہیں ہو۔

واللہ یوق ملکہ من یشاء اور اللہ جسکو چاہے اپنی بادشاہت عطا فرمائے، یہ دلیل تیسری
 ہے کہ ملک تمہارا دینے سے نہیں لےتا ہے بلکہ اللہ عطا فرماتا ہے کیونکہ حقیقت بادشاہت اسی
 کی ہے اُسے طاوت کو عطا فرمایا ہے،

واللہ واسع علیہم اور اللہ وسعت والا دافق کا رہے، یہ چوتھی دلیل ہے کہ وہ اپنے رحمت
 فضل سے فقیر کو غنی کر دیتا ہے اور ظرف کے موافق بار ڈالتا ہے؛

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے اُس وقت تک بنی اسرائیل نے اپنے نبی کی پوری تصدیق
 نہیں کی تھی اسوجہ سے باوجود اسکے جواب شافی دینے کے پھر بھی ان کو قبول میں بادشاہت
 کے تامل تھا اس بنا پر اور سوالات بنی سے محض عاجز کرنے کے لیے ہون گے ہو سکتا ہے
 کہ نبی پر تو ایمان لے آئے ہو مگر طاوت پر ایمان نہ جما ہوا سکے لیے ضرورت قوی دلیل
 کے پیش کرنے کی ہو، لیکن پہلے احتمال کی تائید بعض روایات کرتی ہیں جن سے معلوم
 ہوتا ہے کہ اُس وقت نبی کی تصدیق ہی ان کو چل نہ تھی جس پر طاوت کی بادشاہت کی
 تصدیق ہوتی کیونکہ مروی ہے کہ وہ نبی اپنے مربی کے پاس رہتے تھے اور اشنا و تربت
 میں تھے کہ ایک سمت سے اُنھوں نے سنا کہ کوئی پکارتا ہو وہ بھوکہ وہی مربی پکارتا ہو کیونکہ
 اسی کی آواز سے مشابہ آواز تھی جب اُنھوں نے اس کے پاس گئے تو اُس نے کہا اے بیٹو اسی طرح دوبارہ بولو
 پھر اُن نے کہا کہ اب اگر میں پکاروں تو نہ بولنا سے بارہ وہ آواز آئی اور اس کو معلوم ہوا

عَلَّمَ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ

بھڑ جب باہر ہوا طالوت نوچین لے کے کہا اللہ تم کو آزمائے گا ایک نہر سے شرب منہ فلےسے منی من لکم بطعمہ فان منی لکم الا من اغترف غرۃ بیدہ بھڑ خنے پانی پیا اُسکا تو وہ پیر نہیں ہے اور جس نے اسکو نہ چکھا وہی میرا ہے مگر جو کوئی بھڑے چلو اپنے ہاتھ سے پھر پیا انھوں نے اسکا پانی مگر غوطے لوگوں نے نہیں دیا بھڑ

تفسیر کہ جبریل ہین نبوت تفویض کرتے ہین انھوں نے حسب ظاہر کیا تو قوم نے کہا ابھی تمہاری تعلیم کا زمانہ ہے ابھی تم نبی نہیں ہوئے اسکے بعد وہ واقعہ ہوا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے۔
 اِنَّ اِيَّكَ مَلِكًا اَنْ يَّاتِيَكُمْ التَّائِبُوتُ اسکی ملک کی علامت یہ ہو کہ تمہارے پاس تابوت آجائے گا
 تابوت توب سے ماخوذ ہے صندوق کے معنی میں ہے مجازاً دل پر بھی بولتے ہین مراد اس جگہ یہ ہو کہ خام خیالیوں نے دل لیا ہو مگر عنوان عبارت اسکو قبول نہیں کرنے دیتا ہو کیونکہ کہتی ہین کہ وہ دل طالوت کو ملا تھا مگر اسکا آنا سب پر ہوا لگیا ہو سوال یہ ہو کہ اگر دل نہ تھا تو کیا تھا بعض کہتے ہین کہ ایک نشانی اللہ کی تھی جو آدم علیہ السلام کو ملی تھی اور اسمین صورت تمام مقبولین کو تھی وہ عصیان بنی اسرائیل کی وجہ سے اُن سے چھین گیا تھا اسکو عاملقہ نے بے ادبی سے رکھا اللہ نے اپنے غضب نازل کیا کہ لوگ ہلاک ہونے لگو انھوں نے اُس صندوق کو چھکڑے پر رکھ کے دوبل جوت کے بنی اسرائیل کی طرف بھیج دیا بعض کہتے ہین کہ وہ تابوت تھا جسین حضرت موسیٰ دریا میں ڈالے گئے بعض کہتے ہین کہ تورات جس صندوق میں تھی وہ عاملقہ اٹھائے گئے تھے یا جو اٹھالیا گیا تھا وہ واپس ملیا ہی قومی معلوم ہوتا ہو اس لحاظ سے سکینے سے مراد وہی تورات ہو اور بعض ملفوظات و تبرکات حضرت موسیٰ دہارون کے تھے مردی ہے کہ فرشتے اسکو جب لائے تو تمام ملائکہ بنی اسرائیل نے ان کو دیکھا

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّكُلِّ مَوْءِنٍ ط اسمین تمہارے لیے نشانی ہے اگر تم ایماندار ہو تابوت کا بلجا نازل ہے میرے صدق نبوت کی اور میرے صدق نبوت پر موقوف یہ ہو کہ طالوت کی بادشاہت تمکو قبول کرنا پڑے گی چنانچہ ان لوگوں کو تسلیم کرنا پڑا اللہ اعلم بحقیقۃ الاحال
 جب لوگوں کو نبوت نبی کی ثابت ہو گئی اور طالوت کی بادشاہت انھوں نے مان لی اور

هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ

بارہ ہوا اور وہ لوگ جو ایمان دار ان کے ساتھ تھے تو کہا ان لوگوں نے کہ ہم کو قوت آج

وَجُودُهُ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِثْلُ

حاجت اور اس کے لشکر کی نہیں ہے تو کہا ان لوگوں نے جن کو گمان تھا کہ ان کو اس سے لڑنا بہت بہت بگڑا

فَعَثَ قَلِيلَةٌ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

گروہ بڑی جماعت پر غالب ہوا ہے اللہ کے حکم سے اور اللہ صابرین کے ساتھ ہے

تاہوت سکینہ ان کو لگیا ان کو اعتماد کلی ہو گیا اسوقت طاوت نے بیت المقدس سے نکل کے علاقہ کی جنگ کا ارادہ کیا لشکر متب کیا فوج تیار ہوئی طاوت نے پہلے ہی منادی کرا دی کہ میرے ساتھ وہی نکلے جس نے کوئی مکان بنوانا نہ شروع کیا ہو جس کے بے کی فکر اسکو ہو نہ کوئی وہ شخص نکلے جس نے تجارت کا مشغلہ کر رکھا ہے نہ کسی نئی شادی شدہ شخص کو میرے ساتھ نکلنے کی ضرورت ہو۔ بلکہ میرے ساتھ صرف وہ نکلے کہ جو جوان مرد فداغ لبالب خوش خرم ہو جب ایسے صفات کے لوگ جمع ہو گئے تو انہیں سے اُسے اتنی ہزار یا بیشتر ہزار مرد جراریے وہ زمانہ گرمی کی شدت کا تھا جب وہ جنگل کو طے کر کے ایک نہر کے قریب پہونچے تو اسوقت طاوت نے کہا:

قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ فِي نَهَرٍ كَمَا أَمْسَنَ كَقَيْنَا السِّرْمَ كَوَآذِمَانِ وَالْأَبَهِ اِيك نَهْرَسَ فَلْيُطْبِنِ مِيْنُ غُحِي دَرْمِيَانِ اُسْكَ اور اردن کے

فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّيْ وَاسْ نَهْرَسَ جس نے پانی پیادہ تو میرا نہیں ہے۔ میرے ساتھ تھو من مین رہنے کے قابل نہیں ہے مراد اس سے یا تو نہر مین سے پانی پینا ہے مضان یعنی شرب مین ماہ مخدث ہو یا کمال پیاس کی حالت مین جو پیاسا کرتا ہے کہ نہر ہی سے منہ ڈال کر پینا شروع کر دیتا ہو اسکی نصیر دیکھنا ہو کہ کمال پیاس مین بیتاب نہ ہو جائے۔

وَمَنْ لَّمْ يَلْعَمْهُ فَاِنَّهُ مِنِّيْ اور جس نے اس سے نہ چکھا تو وہ میرا ہے طعم بھی پانی کے لیے مستقل ہوتا ہے مقصود اس سے ذائقہ لینا ہوتا ہے جس کو پینے سے کم درجہ مین سمجھنا چاہیے حاصل یہ ہے کہ جس نے کچھ نہ چکھا وہ میرے۔ یہ امر کہ جو اس امتحان مین راست اُترے گا وہ اطاعت گزار ہو گا بواسطہ نبی کے طاوت کو معلوم ہو ایا اُس نے فراموشی امتحان تھہر کیا۔

۲۱
 اَلَا مَنِ اعْتَرَفَ عِرْفَانًا بِبَيْدٍ، مگر یہ کہ جس نے ہاتھ سے چلو بھربانی لے لیا ہو یعنی وہ میرا ہو
 اُنے کوئی عصیان نہیں کیا اسقدر مستثنیٰ ہے اس سے معلوم ہوتا ہے شرک سے مراد خوب پینا
 ہے اور طعم سے مراد پیاس رکھ کے پینا ہے اور اعتزاز سے مراد بہت ہی قلیل تشنگی و درگزرانا ہو
 جو غیر ملہ نمینے کے ہے یعنی اسقدر معاف ہے۔

فَشَرُّ بَعَائِنَةٍ اَلَا قَلِيلًا مِّنْهُمْ تُوَانِ لُغُوْنَ نَعْبُحُكِي كِي سِيَا سُولِي كِي لُغُوْنَ كِي كَا نَحْنُ
 نے نہیں پیا، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب قدر لوگوں نے خوب پانی پیا تھا
 وہ جتنا پیتے گئے پیاس بڑھتی گئی اور بعض روایات میں ہے کہ جھون نے پیا ان کے ہونٹ
 سیاہ ہو گئے یہ خواہ مخواہ یا خاصیت اس پانی کی یا موسم کی تھی مقصود اس سے لشکر کی
 اطاعت گذاری کا بھی امتحان تھا جس پر مار فتح و نصرت کا ہے۔

فَلَمَّا لَجَا وَزَعَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَبِ اس نہر سے پار ہوا وہ اور جو اسکے ساتھ
 آیا نذر تھے، اس میں اشارہ اس جانب ہے کہ اس سی نہر میں سے نھوڑے لوگوں نے اس حکم
 کی تعمیل کی اور ساتھ رہے ان کی تعداد تین سو تیرہ تھی۔

قَالُوا لَاحِقَاتُنَا اَلْيَوْمَ يَجْلُوْتُ وَجُودُهُ تُوَانِ لُغُوْنَ نَعْبُحُكِي كِي سِيَا سُولِي كِي لُغُوْنَ كِي كَا نَحْنُ
 اور اسکے لشکر کی نہیں ہے جب سکی کشت دیکھی اور اپنی قلت اور ساز و سامان دیکھا تو بعض
 ان میں سے کہنے لگے کہ ہکو تو اسکی اور اسکے لشکر کی ایسی قدرت نہیں مقابلہ نہیں کر سکتے ہیں فتح
 و غلبہ پانا تو بڑی دور ہے کیونکہ جالوت کا لشکر ایک لاکھ سے زیادہ تھا تین لاکھ تک شمار کیا گیا
 اور کل کے کل ہتھیاروں سے آراستہ پیراستہ تھے یہ قلیل جماعت ضعیف کی تھی۔

قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَكْهَرُ مَلَاٰهُمُ اللّٰهُ، کہا ان لوگوں نے جنکو گمان تھا کہ ان کو اللہ سے
 ملنا ہو یہ قول دیگر لشکار والوں کا تھا جن کا ایمان ان بعض سے بھی زیادہ قوی تھا اگرچہ سب
 ایماندار تھے مگر مراتب ایمان مختلف تھے اس واسطے جب بعض سے اشارہ ضعیف معلوم ہوے تو دوسرے
 نے جن کو پورا ایمان اور اعتماد اللہ پر تھا شجاعت پیدا کرنے کی غرض سے کہا کہ مَن مِّنْكُمْ قَلِيلٌ
 عَلَبْتُ فِعْمًا كَثِيرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ کتنی بار چھوٹا کر وہ بڑے کر وہ پر اللہ کے حکم سے غالب ہو جاتا ہے
 یہ انھوں نے اسوجہ سے کہا کہ جب وہ جانتے تھے کہ اللہ کو اس امر پر قدرت ہے کہ ان کو مارنے
 کے بعد زندہ کرے گا جس طرح اُس نے حالت عدم سے زندہ کیا ہے تو ان کو یقین تھا کہ وہی اللہ بھی
 قدرت رکھتا ہے کہ ضعیف کو قوی پر غالب کر دے ضعیف کو قوی پر غالب کرنا اتنا دشوار نہیں

وَلَمَّا بَرَزُوا إِلَى الْجُلُوتِ وَجَّهَهُ قَالُوا رَبَّنَا ارْزُقْ عَلَيْنَا صَبْرًا
 جب سامنے ہوئے حالت کے اور اسکے لشکر کے تو کہا انھوں نے کہ ڈال ہمیں مضبوطی کو اور بھاری ہاتھ
 وَثَبْتٌ أَقْدَامًا وَأَنْصِرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَرَزَقَهُمُ
 پاؤں کو اور مدد کی اور ہاری و کافر قوم پر
 بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ
 اور مارا اس کے سر کے اور دے حالت کو اور اسکو اللہ نے سلطنت اور حکمت
 وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْ هَاجَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ
 دی اور چا ہا سکھا اور اگر اللہ نہ کر دے لوگوں کو ایک کو ایک سے
 الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ
 تو خوب ہو جائے ملک لیکن اللہ تمام جہان پر فضل کرنے والا ہے
 تَنَزَّلُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّكَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝
 یہ آیتیں ہیں اللہ کی ہم تک جو سنائے ہیں سچائی سے اور یقیناً تو رسولوں میں سے ہے

(بقیہ) جتنا مردہ کو زندہ کرنا حسب وہ ممکن ہو تو یہ بدرجہ اولیٰ ممکن ہو ۝
 وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے یہ قول تو خداوند عالم کی طرف سے ہو کہ نہ غد
 ہے ایسے لوگوں کو یا تمہ کلام سابق کا ہو کہ انھیں نے کہا کہ اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے یعنی اس کی نصرت
 و مدد ان کے ساتھ ہے ۝

دوسرے لشکرِ جالوت کا دیکھ کے انسانیت کے باعث بعض لوگ کچھ ضعیف ہوئے تھے مگر جب انکو
 ساتھیوں نے تقویت دی تو پھر انہیں بھی قوت آگئی اور وہ ضعف مقتضائے فطرت سے جو تھا وہ
 جاتا رہا سبے لشکرِ جالوت کا دیکھا اور اس کے روبرو ہو گئے صاف اور کشادہ زمین پر ان کے سامنے
 آگئے تو ہوتے انھوں نے اپنے ضعف ظاہری کو قطع نظر کر کے تقویت باطنی کرنا چاہی اور نہایت
 تضرع و خشوع سے خدا کی درگاہ میں دعا کرنا شروع کی جو ذریعہ ضعیفوں کی تقویت کا ہو یہی ایک قلعہ
 ہے جو کمزوروں کی حفاظت کے لیے کام میں لایا جاتا ہو بخاری میں ہو بل نصیحتوں والا بضعف لاکھ
 تم اپنے ضعف اہی کی وجہ سے مدد پاتے ہو یعنی ان کی دعاؤں سے ۝

وَلَمَّا بَرَزُوا إِلَى الْجُلُوتِ وَجَّهَهُمُ اور حسب ظاہر ہوئے طاقت اور ان کے ساتھی اور برابر ارض میں

کہ مستوی اور کشادہ کو کہتے ہیں ہونچے اور سامنے جالوت اور اسکا لشکر لڑائی کے لیے آمادہ دکھائی دیا تو ہوقت قالوا ربنا افرغ علينا صبرا سنبے ل کے کہا کہ اے رب ہمارے ہا تو اب ہر صبر یعنی توفیق دے صبر کی قتال پر کہ ہم لڑیں و تبت اقدامنا اور ثابت رکھ اور ٹھہرے رکھ ہمارے پاؤں کہ ڈر لگانے جاوین کہاں استقلال سے لڑنے کی ہمت ہو و انصرونا علی القوم الکافرین مدد دے اور فتح عطا فرما ہلکو کا فر قوم پران کو ہم شکست دین یہ تیری ہی قدرت میں ہو یہ دعا اسلوب کے مانگی کہ جس کا لازمی نتیجہ فتح و نصرت تھی پہلے لفظ ربنا سے شروع کی گئی جس میں اس امر کا اظہار تھا کہ خطاب باعتبار صفت بتو کے ہو جس کا مقصد کمال تک پہنچانا ہو اس کم کا تو سل ضروری ہو پھر لفظ افرغ اختیار کیا گیا جہن کثرت کی طرف اشارہ ہے اور صبر کو بمنزلہ پانی کے قرار دیا اس میں اس جانب کے جس طرح پانی سے سکون ہوتا ہے اسی طرح صبر سے قلب کو تسکین ہوتی ہے اور اس جگہ اس لفظ میں یہ بھی لطیفہ ہو کہ ہنھون نے جو قبیل حکم امیر کے بانی نہیں پایا تھا اسکی خزا میں وہ صبر طلب کرتے ہیں اسرا کو قبول بھی کر گیا اس میں جن ترتیب بھی ہو کہ پہلے صبر طلب کیا گیا اگر صبر حصول مقصود کیلئے کافی نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ ثابت قدمی بھی نہ ہو اور ثبات قدم کافی نہیں جب تک کہ فتح و نصرت نہ ہو جب مناسب حال اور خلوص لے اس سے دعا مانگی گئی تو قبول ہوا اسکا ضروری ہے اس میں اس جانب اشارہ ہو کہ بہت بڑا عجب حصول فتح کا دعایا ہو کہ اس کے باعث فضل الہی شامل ہوتا ہو اور وہی فضل و حقیقت سبب فتح و نصرت کا ہوتا ہے چنانچہ ویسا ہی ہوا فہنموہم باذن اللہ تو ان لوگوں کو بھگا دیا آنھون نے اس کے حکم سے یعنی اس نے دعا قبول کی اور لشکر کو جالوت کے نبی ہارلیل میں سے قلیل جماعت نے جو طالوت کے ساتھ تھی مار بھگا دیا و قتل داؤد جالوت اور داؤد نے جالوت کو مار ڈالا :

قصہ اسکا معسرین اس طرح لکھتے ہیں کہ جالوت نے لشکر میں نکلے طالوت سے کہا کہ میرے مقابل کسی کو بھیجو اگر اسے بھگوا رہا تو میرا ملک تمھارے لیے ہو اور اگر میں نے اسکو مار لیا تو تمھارا ملک میرے لیے ہو اسکو طالوت نے بھی قبول کیا تو لوگوں نے حضرت داؤد کو پیش کیا جو بالکل نوجوان تھے حضرت داؤد سے طالوت نے کہا کہ اگر تم جالوت کو مار ڈالو گے تو میں نبی لڑکی تمھارے ساتھ بیاہ دوں گا اور اپنی مملکت کو تمھارے سپرد کر دوں گا حضرت داؤد نے اسکو قبول کیا اور لڑنے کے لیے نکلے پہلوان کو ہتھیار وغیرہ سے آراستہ کرا لیا مگر حضرت داؤد نے نکلے وقت ہتھیار وغیرہ سب چھین کر لیے اور کہا کہ اگر اسکو مدد دینا ہے تو بغیر ہتھیار کے بھی مدد کرے گا اور اگر خدا کی مدد شامل حال نہ ہوئی تو یہ ہتھیار کیا کریں گے صرف ایسے پتھر وغیرہ ہاتھ میں لے لیے جن سے کتوں کو مارتے ہیں جالوت نے جب داؤد علیہ السلام کو آتے دیکھا تو اسے درایت

کی وجہ سے عبادت میں مصروف ہو گیا اور توبہ کی ملک نے اپنا دَاوُد علیہ السلام کو تفویض کر دیا
اس طرح ملک ان کو ملا۔

وَالْحِكْمَةُ اُورَان کو اس نے حکمت و دانائی دی مراد اس سے نبوت ہو کہ ان کے قبل نبی اسرائیل میں
دونوں منصب اکٹھا ایک شخص میں بہت مدت سے نہیں ہوئے تھے ایک خاندان نبی ہوتا تھا اور
دوسرا بادشاہ السدر نے نبوت اور حکومت حضرت داؤد میں جمع کی اس وقت نبی کی وفات ہو گئی
تھی کیونکہ ان کی وفات قبل طاریت کے ہوئی تھی۔

وَعَلَّمَ مَحَاكِشًا اور سکھا یا ان کو اس نے جو چاہا جیسے لباس زرہ و کبوتر بنا کر زند و نک
باٹین جانوروں کی گفتگو۔ وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ
اگر السدر کا دور کرنا بعض سے بعض کو نہ ہوتا تو زمین میں بگاڑ پڑ جاتا اسکے مصالح سب مفسد
ہو جاتے منافع نہ رہتے تھیتی باڑی آبادی سب فنا ہو جاتی یا مراد اس سے اہل رض ہیں اگر قتال
نہ ہو تو اہل غر خلیہ یا جادین اور تمام شریروں سے عالم پر ہو جائے گویا یہ ہی وجہ ہو کہ جو کشت خون
ہوتا ہو کہ اس میں شر و فساد دفع ہوتا رہتا ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے۔

وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ اور لیکن السدر تو تمام جانوں میں فضل کرنے والا ہے اسکا
مقتضیٰ فضل ہے کہ جو ایک کو ہلاک کرنا ہو اور دوسرے کو سرسبز کرنا ہو تاکہ عالم میں محض شر نہ رہے
یہی علت فرضیت جہاد کی ہے۔

بَلَاكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنَالُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ یہ آیات السدر کی ہیں جن کو ہم پڑھتے ہیں تم پر حق کے
ساتھ اشارہ ہے اور کے قصوں کی جانب اور ان میں جو عجائبات ہیں ان کی طرف یا اشارہ ہے
تمام ان امور کی طرف جو اس سورت میں بیان ہوتے چلے آئے ہیں۔

وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُسْلِمِينَ اور یقیناً آپ رسولوں میں سے ہیں کیونکہ وہ باتیں جو اپنے بیان کی ہیں
وہ آپ سے امی کے لیے آسان نہ تھیں اسکو اگر کوئی بیان کر سکتا تو واقف کار یا وجہ السدر
نے از خود بتا دیا وہ رسولوں کی شان ہے اس واسطے آپ کی رسالت میں شک نہیں ہے :